

تصوير ابو عبد الرحمن الكردي



كشف الاسرار وعده الابرار

معروف بتفسير خواجه عبد الله انصاري

جلد ششم

تفسير سورة مريم الى آخر سورة النور

تأليف: ابو الفضل رشيد الدين الميمني

بسمي واهتمام: علي اصغر حكمت

كشف الاسرار وعدة الابرار

(جلد ششم)

معروف به تفسیر خواجہ عبدالله انصاری

تفسیر سورة مریم تا آخر سورة النور

تالیف : ابو الفضل رشید الدین المیبدی

به سعی و اهتمام : علی اصغر حکمت



مؤسسة انتشارات امیر کبیر

تهران ، ۱۳۸۲

میبدی، احمد بن احمد، قرن ۶ ق.
کشف الاسرار و عدة الابرار: معروف به تفسیر خواجه عبدالله انصاری / تألیف ابوالفضل رشیدالدین
المیبدی؛ به سعی و اهتمام علی اصغر حکمت. - تهران: امیرکبیر، ۱۳۷۱.
ج ۱۰

ISBN 964-00-0342-5 (ج ۱) - ISBN 964-00-0341-7 (دوره ۱۰ جلدی)
ISBN 964-00-0343-3 (ج ۲) - ISBN 964-00-0344-1 (ج ۳) - ISBN 964-00-0345-X (ج ۴)
ISBN 964-00-0346-8 (ج ۵) - ISBN 964-00-0347-6 (ج ۶) - ISBN 964-00-0348-4 (ج ۷)
ISBN 964-00-0349-2 (ج ۸) - ISBN 964-00-0350-6 (ج ۹) - ISBN 964-00-0351-4 (ج ۱۰)

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیما.
مشارحات: ج ۱. تفسیر سوره الفاتحه و سوره البقره - ج ۲. تفسیر سوره آل عمران و سوره نسا. - ج ۳.
تفسیر سوره المائدة تا آخر سوره الاحراف. - ج ۴. تفسیر سوره الانفال الی آخر سوره هود. - ج ۵. تفسیر سوره
یوسف الی آخر سوره الکهف. - ج ۶. تفسیر سوره مریم الی آخر سوره النور. - ج ۷. تفسیر سوره الفرقان الی آخر
السجده. - ج ۸. تفسیر سوره الاحزاب الی آخر سوره فصلت. - ج ۹. تفسیر سوره الشوری الی آخر سوره الحديد.
- ج ۱۰. تفسیر سوره المجادلة الی آخر سوره الناس. -
چاپ هفتم: ۱۳۸۲.

۱. تفاسیر عرفانی - قرن ۶ ق. ۲. تفاسیر اهل سنت - قرن ۶ ق. ۳. تفسیر فارسی - قرن ۶ ق. الف. انصاری، عبدالله
بن محمد، ۳۹۶ - ۴۸۱ ق. تفسیر قرآن. ب. حکمت، علی اصغر، ۱۳۷۱ - ۱۳۵۹، مصحح. ج. عنوان. د. عنوان: تفسیر
خواجه عبدالله انصاری. ه. عنوان: تفسیر قرآن.

۲۹۷/۱۷۸

ک ۵ / ۱۰۰
۱۳۷۱

۷۷۹ - ۷۷۲ م

کتابخانه ملی ایران



کشف الاسرار و عدة الابرار (جلد ششم)

تألیف: ابوالفضل رشیدالدین المیبدی

به سعی و اهتمام علی اصغر حکمت

چاپ ششم: ۱۳۷۶

چاپ هفتم: ۱۳۸۲

چاپ و صحافی: چاپخانه سپهر، تهران

شمارگان: ۱۵۰۰ نسخه

حق چاپ محفوظ است.

ISBN: 964 - 00-0341-7 (10 Vol.Set)

ISBN: 964 - 00-0347-6 (Vol.6)

شابک ۷-۰۳۴۱-۰۰۰-۹۶۴ (دوره ۱۰ جلدی)

شابک ۶-۰۳۴۷-۰۰۰-۹۶۴ (جلد ششم)

مؤسسه انتشارات امیرکبیر تهران، میدان استقلال

WWW.AMIR-KABIR.COM

بسمه تعالی

مقدمه

تعالی الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل ان یقضی الیک وحیه
و قل رب زدنی علماً (۱)

باردیگر هدیتی آوردیم عاشقان رخساره حقیقت و سالکان وادی طریقت را از
زبان وحی و معدن علم و کلام صدق و منطق حق و آیات بینات و کلمات طیبات
تا چراغی باشد فرا راه گمگشتگان لیل ضلالت و راهنما گردد بر سر گشتگان تیه
جهالت : وهدوا الی الطیب من القول وهدوا الی صراط الحمید (۲)

آن مجلد سادس است از مجلدات عشره کتاب مستطاب کشف الاسرار و گنجینه
ششم است از زاد و عدت ابرار. آفتابی است رخشنده از فلک مشتری و کالائی است ارزنده
از بازار الله مشتری : كذلك نقص علیک من انباء ما قد سبق و قد آتیناک من لدنا
ذکراً (۳).

کی یطوف حوله من لم یطف

مقصد او جز که جذب یار نیست

شش جهت را نورده زین شش صحف

عشق را با پنج و باشش کار نیست

این مجلد مشتمل است بر شش سوره کریمه قرآنی که شش جهت عالم علم را فرا میآورد و چون برجیس از ششمین ایوان نور میفشاند یعنی سور مبارکه : مریم و طه و الانبیاء و الحج و المؤمنون و النور . سوره " انزلناها و فرضاها و انزلنا فیها آیات بینات لعلکم تذكرون (۱)

این عقد در در و درج پراز گهر چون دفاتر سابقه و لاحقہ همچنان زینت گوش و گردن شاهد معنی است و مؤلف در تبیان کلمات و بیان مقامات و شرح لغات و تفسیر آیات و تسهیل مشکلات و تأویل اقوال و رد باطیل بر اوه و روش پیر دلیل یعنی شیخ الاسلام انصاری قدس سره رفته و داد سخن داده و ابواب معارف و حکم و مواعظ و آداب بروی خواننده با ذوق و خواننده با ادب گشاده : و ليعلم الذين اوتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به (۲)

خدایرا هزاران شکر که ما را شرح صدر عطا کرد و مشکل ما را آسان ساخت و عقده از کار ما بگشود تا بر طبع این سفر صواب و دفتر مستطاب توفیق یافتیم و شطری از کتاب ربانی و سطری از کلام آسمانی عرضه پیشگاه حق و هدیه معرض صدق ساختیم . در انجام این عمل مبارک و خدمت پراز نعمت نخست لطف توفیق هادی طریق بود و عنایت ایزد متعال شامل احوال ، پس از آن همت اولیاء دانشگاه تهران بالخاصه رئیس گرامی و استادان خردمند علوم معقول و منقول مشوق و مدد کار گردید تا در این راه بحمد الله بمقصد رسیدیم و از این شجره مبارکه باز سعادت بر چیدیم . از همکار گرامی آقای دکتر مهدی جو یا که جوانی است با خرد پیران و استادی است در جامه دبیران منت فراوان داریم که زحمت تصحیح اوراق و تصفح صفحات و مقابله و تطبیق و مطالعه و تحقیق را قبول فرموده سعی بسیار کرد و رنج فراوان برد ، و ما را تنها نگذاشت و مسئول ما

در درگاه آله باجابت رسید که بمسئلت گفتیم : رب لاتذر لی فرداً وانت

خیر الوارثین (۱)

مفسر و مؤلف و کاتب و طابع و ناشر و مصحح همه که در این راه رفته و طریق
نیکان گرفته اند بر کشف اسرار دل بسته و از ذخیره ابرار عدت جسته اند از حضرتش
طلب مغفرت و پاداش مثبت است دعا کرده اند. در آئین این عبد ضعیف در این هنگام
که منزل آخرش نزدیک ورنج سفر دور در پیش دارد بادی از آلام و مصائب شکسته و
سری که بر آن گرد پیری نشسته و زبانش بکلمه : رب افرح العظم منی واشتعل
الرأس شیبة (۲) گویاست، بر این خدمت پسندیده موفق و توانا گردید. امید که حاصل
عمل او برای آخرت توشه و زاد باشد و از بند زلت و قید معصیت آزاد گردد شاید که آیندگان
از او بر حمت یاد کنند و بدعایش شاد سازند : ویزید الله الذین اهتدوا هدی و الباقیات
الصالحات خیر عند ربك ثواباً و خیر مردآ (۳)

کتبت هذه السطور في ليلة الاربعاء الثاني عشر من شهر جمادى الاولى
سنة ثمانين و ثلاثمائة بعد الالف حين كنا على ذكرى وفات سيدتنا و سيدة
نساء العالمين فاطمة الزهراء سلام الله عليها و ارجو من الله التوفيق
و انا العبد الحقير على اصغر حكمة غفر ذنوبه و ستر عيوبه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۹- سورة مريم - مکیه

۱- النوبة الاولى

قوله تعالى: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
 «كهيعص»^(۱) «الله، خداوندی، بسنده کارراه نمای، زینهار داردانای راست گوی،
 «ذکر رحمت ربك» این یادگار خداوند توست، بمهربانی خویش. «عبده
 زکریّا»^(۲) بنده خویش را زکریّا.
 «اذنادی ربّه» بر خواند خداوند خویش را، «نداء خفياً»^(۳) خواندنی نرم
 [نه با آواز بلند.]

«قال رب» گفت ای خداوند من، «انی وهن العظم منی» من آنم که
 استخوان من و اندام من سست گشت، «واشتعل الرأس شیباً» و سر من در ایستید
 بسپیدی پیری، «ولم اکن» و هرگز نبودم «بدعائك رب» بخواندن تو خداوند
 من، «شقیّاً»^(۴) بدبختی [از اجابت محروم].

«وانی خفت الموالی» و من میترسم از نیاززادگان^(۱)، «من ورائی» از پس
 مرگ خویش، «و کانت امرأتی عاقراً» و زن من نازاینده است. «فهب لی من
 لدنک ولیّاً»^(۵) پس ببخش مرا از نزدیک خویش فرزندی.

«یرثنی و یرث من آل یعقوب» فرزندی که میراث برد از من و ز همه نژاد
 و فرزندان یعقوب، «واجعله رب رضیّاً»^(۶) و آن فرزندان را ای خداوند من پسندیده

کن [وپیامبری را شایسته].

«یا زکریا انا نبشرك بغلام» ای زکریا ما ترا بشارت دهیم پسری ،
 «اسمه یحیی» نام او یحیی ، «لم نجعل له من قبل سمياً»^(۷) که او را پیش ازین هیچ
 همنام نکرديم .

«قال رب» زکریا گفت خداوند من ، «انّی یکون لی غلام» چون بود
 مرا پسری ؟ «و کانت امرأتی عاقراً» وزن من نازاینده «وقد بلغت من الکبر عتياً»^(۸)
 و من از پیری بتباهی رسیده .

«قال» گفت [فریشته] . «کذلك قال ربک» چنین گفت خداوند تو . «هو علی
 هین» که آن بر من آسان و خوار است ، «وقد خلقتک من قبل» و بیافریدیم ترا پیش
 «ولم نک شیئاً»^(۹) و خود هیچ نبودی .

«قال رب اجعل لی آیه» گفت خداوند مرا نشانی بنمای ، «قال آیتک»
 [الله تعالی] گفت نشان ترا آنست . «الآن تکلم الناس ثلاث لیل سوياً»^(۱۰) که سخن
 مگوی با مردمان سه شبانروز [وزبان بجای همچنان که بود راست]

«فخرج علی قومہ» بیرون آمد [در آن سه روز] بر قوم خویش ، «من المحراب»
 از گوشه خویش «فاوحی الیهم» و بایشان مینمود ، «ان سبحوا بکرة وعشياً»^(۱۱) که
 نماز کنید بامداد و شبانگاه .

«یا یحیی خذ الکتاب بقوة» ای یحیی پیغام و دین گیر بنیروی «و آتیناه الحکم
 صیباً»^(۱۲) ، او را پیغام و حکم دادیم و نیز کودک .

«وحناناً من لدنا و کوة» و از نزدیک خویش او را نیکی دادیم و پاکی
 «و کان تقياً»^(۱۳) و پرهیز کار بود .

«و برآ بوالدیه» و نوازنده بود و نیکو کار باید و مادر خویش ، «ولم یکن جباراً
 عصياً»^(۱۴) ، و جباری نابخشاینده نبود [بر خلق] و نه عاصی [در من]

«و سلام علیہ» و سلام بر یحیی «یوم ولد» آن روز که زادند «و یوم یموت»
 و آن روز که میرد . «و یوم یبعث حیاً»^(۱۵) ، و آن روز که برانگیزانند ویرا زنده .

النوبة الثانية

این سوره مریم نود و هشت آیتست و نهصد و هشتاد و دو کلمه و سه هزار و هشتصد و دو حرف، جمله بمکه فرو آمد مگر یک آیت و آن آیت سجده است بقول بعضی مفسران: و بقول بعضی: «فخلف من بعدهم خلف» تا آنجا که گفت «ولا یظلمون شیئاً». و گفته اند درین سوره دو آیت منسوخ است: یکی: «وانذرهم یوم الحسرة» معنی نذار ت بآیت سیف منسوخ گشت، دیگر «فلا تعجل علیهم» این قدر از آیت منسوخست بآیت سیف. و در فضیلت سوره، ابی کعب روایت کرد از مصطفی (ص) قال: «من قرأ سورة مریم اعطی من الاجر بعدد من صدق بزکریا و کذب به و یحیی و مریم و عیسی و موسی و هرون و ابراهیم و اسحق و یعقوب و اسمعیل عشر حسنات و بعدد من دعا الله و لدأ و بعدد من لم یدع له ولدأ» بسم الله، این باء بسم الله حرف الصاق است و الصاق را ملصق به در باید تا سخن تمام شود و محکم گردد، نینی که اگر کسی گوید: «بالقلم، بالسکین» سخن ناقص بود اما اگر گوید: کتبت بالقلم، قطعت بالسکین- آنکه سخن تمام شود، و ملصق به اینجا ضمیر است چنان که ابن عباس گفت: معناه ابدأ بسم الله می گوید - بنام خدا آغاز کنم در همه کار و بوی تبرک گیرم همه حال، آن فراخ بخشایش بروزی دادن بر همه جانوران درین جهان، و مهربان بر مؤمنان در آن جهان. اگر کسی گوید، باء بسم الله چرا بلند کنند و بدیگر جایها بلند نکنند؟ جواب آنست که این در اصل چنان بوده که در «اقرأ باسم ربك»، الف را از آن حذف کردند و طول آن بباء دادند تا دلیل بود بر حذف الف. مذکران گویند این باء بلند کردند، لاتها صحبت اسم الله فطالت و ارتفعت، اشاری ان من صحبت اسم المولی طال و ارتفع فی الدارین. باء که بانام مولی صحبت کرد سرافراز باها گشت. مؤمن که همه عمر بانام مولی صحبت دارد چه عجب اگر سرافراز و دو جهان گردد؟! و اسم در اصل سمو بوده است این واو از آخری طرح کردند و الف در اول وی افزودند تمامی کلمه را، تا بوی ابتدا کنند. و اشتقاق آن از سمت است و سمت نشان است یعنی که اسم نشانی بود مسمی را. و گفته اند اشتقاق اسم از سمو است، «وهو الارتفاع والعلو»

یعنی - ان الاسم یعلمو المسمى والاسم ما علا وظهر فصار علماً للدلالة على ماتحتهم من المعنى . اما اشتقاق نام الله - بر قول بیشترین مفسران از - اله الالهة - است ای - عبد عبادة . و يقال تأله الرجل اذا تسكك، والمعنى هو المستحق للعبادة ، وذو العبادة الذى اليه توجه العباد وبها يقصد . وقال ابو الهيثم الرازى : الله اصله اله و قال الله عز وجل : « وما كان معه من آله ، اذا لذهب كل اله بما خلق » ولا يكون الها حتى يكون لعباده خالقاً ورازقاً ومدبراً وعليه مقتدرأ فمن لم يكن كذلك فليس بآله . وان عبد ظلماً ، بل هو مخلوق و متعبد . ويقال : اصل اله - ولاء - فقلبت الواو الهمزة كما قالوا اللوشاح - اشاح - ومعنى الولاء ان الخلق يولون اليه بحوايجهم ويتضرعون اليه فى ما ينوبهم ، ويفزعون اليه فى كل ما يصيبهم كما يوله كل طفل الى امه . واز خاصيتهاى نام الله يکى آنست که هر حرفى که از وی بیفکنى باقى که بماند تمام بود :- الف بیفکنى لله بماند تمام باشد و فایده دهد : چنانکه گفت « لله مافى السموات ومافى الارض . » اگر لام اوّل بیفکنى له بماند تمام بود ومعنى دهد کقوله تعالى : « له ملك السموات والارض » و اگر لام دوّم بیفکنى هو بماند : « هو الاول والاخر والظاهر والباطن » .

اما رحمن ورحيم هر دو مشتق اند از رحمة . لكن رحمن رحمت و روزى و نعمت فایده دهد ، ورحيم رحمت و غفو و مغفرت فایده دهد ، و روزى و نعمت جداست و غفو و مغفرت جدا ، پس این تکرارى فایده نیست ، و اشتقاق رحمت از رحم است یعنى - كما ان الرحمة تشتمل على الجنين بالوقاية والحماية فكذلك الرحمة تشتمل على العبد بالرعاية والكفاية . و گفته اند میان رحمن ورحيم فرق نیست از روى معنى ، چنانکه گویند ندمان و قدیم ، و جمع میان هر دو تأکید راست چنانکه گویند فلان جاد مجّد . و در شأن نزول آیت تسمیت مفسران را دو قول است : گروهى گفتند : این آیت بسه نجم آمده و سبب آن بود که مصطفی (ص) پیش از وحى عادت داشت که « باسمك اللهم » گفتى بر عادت عرب در جاهلیت ، چون آیت آمد که « بسم الله مجريها وهرسيها » رسول خدا بفرمود تا - بسم الله مى نوشتند ؛ بعد از آن چون آیت آمد . « قل ادعوا الله وادعوا الرحمن » بفرمود تا - بسم الله الرحمن مى نوشتند ؛ پس از آن چون آیت آمد . « انه من سليمان وانه

بسم الله الرحمن الرحيم» فرمود، تمام بنوشتند و گفتند «بسم الله الرحمن الرحيم».
 قول دوم آنست که بیکبار از آسمان فرو آمد در بدو بعثت، ابن عباس گفت جبرئیل (ع)
 مصطفی (ص) را تلقین کرد بر کوه حرا و او را گفت: بگوی «بسم الله الرحمن الرحيم»
 و این قصه در سوره علق گفته آید انشاء الله. مذهب شافعی و اصحاب حدیث آنست که
 بسم الله الرحمن الرحيم در هر سر سورتی آیتی است از آن سوره، جبرئیل از آسمان فرو
 آورده و بر مصطفی (ص) خوانده و خبر درست است که ابن عباس گفت: کان رسول الله (ص)
 لایعرف ختم سورة حتی ينزل علیه بسم الله الرحمن الرحيم. و در فضیلت آیت تسمیت
 آورده اند از مصطفی (ص) که گفت: اگر آدمی و پری همه بهم آیند چهار هزار سال تا
 تفسیر و فضیلت آن بدانند چهار هزار سال باخر برسد و از فضل آن و تفسیر آن عشری
 ندانسته باشند. و هر که یکبار بصدق دل بگوید «بسم الله الرحمن الرحيم» الله تعالی بهر
 حرفی چهار هزار نیکی در دیوان وی باز کند و بنویسد، و چهار هزار بدی از دیوان وی
 محو کند و چهار هزار درجه در بهشت بنام وی باز (۱) کند.

قوله عز وجل: «كهيعص» در بعضی تفسیرها آورده اند که رب العزة این حروف تهجی در
 اوایل سوره بدان فرستاده است تا خلق را دلالت کند بر مدت بقاء اسلام، یعنی که این حروف
 بحساب جمل بر گیرند بی تکرار چند آنکه بر آید روزگار اسلام و بقاء این امت چندان باشد
 و این مدت ششصد و نود و سه سالست چون این مدت بسر آید قیامت بر خیزد و رستاخیز پدید آید،
 و این قول بنزدیک اهل تحقیق ضعیف است از سه وجه: یکی آنکه این دعوی علم قیامتست و علم
 قیامت نزدیک خلق نیست، الله تعالی میگوید: «قل انما علمها عند الله». دیگر وجه آنست که عرب
 هر گز حساب جمل نشناخته اند و عادت ایشان نبوده، يقول الله تعالی: «انا جعلناه قرآنا عربیاً».
 جائی دیگر گفت: «بلسان عربی مبین». سه دیگر وجه آنست که رب العزة این حروف در
 اوایل سوره مکرر باز گفته و ایشان این حساب نه مکرر بر گرفته و اگر مکرر کنند
 اضعاف آن باشد. و بدانکه این حروف مقطعه در قرآن بر پنج وجه است: و حدانی: - چون ص'
 ق' ن' و ثنائی: - چون طه' یس' حم' و ثلاثی: - چون الم' الر' طسم' و رباعی: - چون المص' المر

و خماسی - چون که بعض و حم عسق . قومی گفتند: نام سورتها اند و گفته اند: نامهای قرآنند و گفته اند: نامهای الله تعالی اند و لہذا روی عن علی انه کان يقول: یا کبیر، اغفر لی . و کان یحلف بکبیر، امیر المؤمنین علی (ع) باین حروف سو گندیاد کرد از آن که اعتقاد داشت که این حروفها نامهای خدا اند یا صفات وی، و معلوم است که سو گند جز بنام وصف الله بسته نشود . و درست است از ابن عباس که گفت: الکاف من کاف، و الہاء من ہاء و الیاء من حلیم، و العین من علیم، و الصاد من صادق . و بروایتی دیگر از ابن عباس: کبیر، ہاء، امین، عزیز، صادق . معنی آنست که خلق را بسندہ کارست و ایشانرا راه نماست . بگفتار و کردار از ایشان دانا و در وعد و گفت خود راست گوی، در صفت بزرگوار و در وعد استوار، راست گوی و راست کار. کلبی گفت: کاف لخلقہ ہاء لعبادہ، یدہ فوق ایدیبہم، عالم بتریتہ، صادق فی وعدہ . مہم ہا را کافی است و وعدہ را وافی و راہ نمای بندگان و دل گشای ایشان، بقدر از ہمہ برتر، بذات و صفات زور (۱)، عالم با سرار بندگان و سازندہ کار ایشان در دو جهان، راست گوی و راست کار و راست دان .

«کبیر». کسانی و ابو بکر ہاء و یاء ہر دو با مال خوانند ابو عمرو ہاء با مال

خواند و یاء نہ، ابن عامر و حمزہ یاء با مال خوانند و ہاء نہ، نافع ہر دو بین الفتح و الکسر خواند علی مذہبہ فی الامالۃ، باقی ہمہ بہ تخفیم خوانند بی امالت .

«ذکر رحمت» خبر مبتداء مخدوفست و در آیت تقدیم و تأخیر است، ای ہذا الذی تتلوہ علیک ذکر ربک عبدہ ذکر یا برحمۃ . باین قول رب فاعل ذکر است و عبدہ مفعول است می گوید: این قصہ کہ بر تو میخوانیم یاد کرد خداوند تو است بندہ خود را ذکر یا بر رحمت خویش . یعنی کہ بر رحمت خویش ذکر وی کرد و قصہ وی گفت . و روا باشد کہ تمامی سخن در «اذ نادى ربہ» بود، ای - دعاء ذکر یا ربہ کان من رحمۃ ربک و الہامہ آیہ، می گوید: دعاء ذکر یا و اجابت کہ از حق یافت رحمتی بود کہ خداوند تو بروی کرد، و الہام کہ ویر اداد . انگہ قصہ در گرفت و گفت :

«اذ نادى ربہ» ای دعا ربہ فی محرابہ، «نداء خفیاء» ای - دعاسرّاء - بر خواند خداوند

خود را در سر، با آوازی نه بلند. بجای آورد که در دعا اخفاء سنت است: فرموده و پسندیده الله تعالی است که می گوید: «ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة» و پیغامبر (ص) گفته: «خیر الدعا الخفی» و خیر الرزق ما یکفی، و خبر در سست که قومی دعا کردند با آواز بلند و پیغامبر (ص) گفت: «انکم لاتدعون اصم ولا غایباً، انکم تدعون سمیعاً قریباً». و گفته اند: زکریا زبهر آن در سر دعا کرد از قوم خود پنهان داشته که از ایشان شرم داشت که گویند به پیرانه سرفرزد می خواهد از زنی نازاینده. و گفته اند: زکریا دانست که آواز بلند و آواز نرم بنزدیک حق سبحانه و تعالی یکسانست، اما آواز نرم بخضوع و خشوع نزدیک ترست و از ریا دورتر، از آن نرم گفت، آنگاه تفسیر دعا کرد و باز نمود که دعاء چه کرد و چه خواست:

«قال رب» و این آنگاه بود که در محراب پیش مریم در زمستان میوه تابستانی دید نه بوقت خویش، گفت آن خداوند که قادرست که در زمستان میوه تابستانی دهد نه بوقت خویش، قادرست که پیرانه سر فرزند دهد، آن روز رغبت فرزند خواستن بوی پدید آمد، بمحراب باز شد و نماز کرد و در الله تعالی زارید، و در سر این دعا کرد: «ربّ انی وهن العظم منی» ای - ضعف بدنی لکبر سقمی، بار خدایا، تن من از پیری ضعیف گشت و استخوان من سست شد! خص العظم بالذکر لانه اقوی مافی الانسان و اذا وهن لای رجی عود القوّة الیه. و گفته اند استخوان کنایتست از دندان. شکاذهاب اضر اسه. گفته اند: زکریا آن وقت هفتاد و پنج ساله بود. یقال: وهن یهن و وهن یوهن و هنا و وهنا. اذا ضعف. وقیل: وهن بمعنی وهی.

«واشتعل الرأس شیباً» رأس اینجا کنایتست از موی سر و محاسن. چنانکه در قصه موسی (ع) و برادر گفت: «اخذ برأس اخیه» یعنی - اخذ بشعر رأسه و لحیته. و الاشتعال انتشار شعاع النار، ای - اشتعل فیهِ الشیب اشتعال شعاع النار. این بر سبیل استعارت گفت. چنانکه شعلهای آتش در وقت التهاب متفرق شود و پیدا گردد، همچنان سپیدی پیری در موی سر و محاسن من پیدا گشت و منتشر شد «شیباً» نصب علی التمییز. وقال عطاء: اول من شاب رأسه ابراهیم (ع) فقال: یارب ما هذا؟ قال هذا الوقار، قلب رب ذننی وقاراً.

«ولم اکن بدعائك رب شقیّاً» ای - کنت مستجاب الدعوة قبل الیوم سعیداً به

غير شقى فيه. والسعادة - ادراك الخير - والشقاوة حرمانه. وقيل معناه: انا ممن دعاك فخلصاً
 موحداً ومن دعاك مخلصاً موحداً لم يكن بعبادتك شقياً. وقيل: الدعاء مصدر يضاف مفعلة الى
 الداعي ومفعلة الى المدعو، فاذا اضيف الى الداعي فالمعنى لم يكن بدعائى اياك خائباً، لانك وعدتني
 الاجابة؛ واذا اضيف الى المدعو فالمعنى لم يكن بدعائك اياى وهذا يتكلى ومعونتك اياى شقياً.
 «وانى خفت الموالى من ورائى». موالى اينجا - عصبه - اند چنانكه در سورة النساء گفت: «ولكل
 جعلنا موالى» - يعنى - العصبه، والمولى - الناصر - والمولى - الزوج - والمولى كل من يليك نسبه
 وكل من يليك جانبه، والمولى ما لا يفارقك. قال الله تعالى: «ما ويكم النار هي مولىكم» و«الله
 تعالى مولى الذين آمنوا» - اى - ربهم وسيدهم. «وانى خفت الموالى من ورائى» - مى گويد: من
 مى ترسم از قربات وعصبات خویش كه بعد از وفات من شايستگى خلافت من ندارند و كار دين
 ضايع فرو گذارند، و بنا خلفى ايشان علم و نبوت از خاندان ما بریده شود. و زكريا اين
 سخن از بهر آن مى گفت كه بنى اسرائيل را دیده بود كه تبديل دين مى كردند. و انبياء را
 مى كشتند، و در زمين فساد و تباه كازى مى كردند، ترسيد كه نيازادگان (۱) وى همان كنند
 و همان راه سپرند از اين جهت فرزندی خواست كه شايسته نبوت و خلافت باشد؛ و در شواذ
 خوانده اند «وانى خفت الموالى من ورائى». و اين قراعت ضد قراآت اول است مى گويد: - قل
 بنوعى اى - ما تو اولم يبق لى ابن عم برثنى النبوة من ورائى. و «كانت امرأتى عاقراً» - يعنى - فيما
 مضى من الزمان كانت عاقراً لم تلد لى. مى گويد: زن من هميشه عاقر بود كه هيچ فرزند
 نياورد. در ضمن اين سخن سؤال است يعنى كه آن علت ازوى زایل گردان تا بفرزند بار
 گيرد. و گفته اند «و كانت امرأتى» اين كون حال است يعنى كه اكنون عاقر گشت از پيرى.
 والعقر - انقطاع الولادة.

«فهبلى من لدنك ولياً» پس ببخش مرا از نزديك خویش يارى يعنى فرزندی،
 «من لدنك» يعنى من قدرتك و فضلك. و اين از بهر آن گفت كه در معقول وعادت مستبعد
 بود فرزند از زكريا كه او را هفتاد و پنج سال از عمر گذشته و زن وى عاقر بود، و در
 چنین حال اگر فرزند آيد بقدرت و فضل الله تعالى آيد. «وليّاً» يعنى ابناً صالحاً تقياً.
 «يرثنى» اين وراثت نبوت است نه وراثت مال. فان الانبياء لا يورثون. قال

النبي (ص): «نحن معشر الانبياء لانورث ماتر كنا صدقة»، ومعنى وراثۃ النبوة ان تقوم مقامه فيها الا انتہا تنتقل اليه بالموت كما ينتقل المال، يقال ورث فلان شرف ابيه اذا قام مقامه فيه، و ذلك معنى قوله (ص): «العلماء ورثة الانبياء» ومعلوم: ان العلم لا يورث كما يورث المال وانه لا يوصل اليه الا بكسب وجهد وتوفيق. ولكن معناه انهم قاموا مقام الانبياء في علمهم وحكمهم. **ابو عمرو و كسائي** «يرثنى ويرث» بجزم خوانند، و باقى برفع خوانند، جزم برفع جواب دعا و رفع بر نعت. ولى بمعنى آنست كه: مرا فرزندى بخش كه از من و از همه نژاد اولاد يعقوب ميراث علم و نبوت و حكمت برد. بيشترين مفسران گفتند: اين يعقوب بن اسحق است پدر يوسف، و زكريا از آل يعقوب بود از نژاد و فرزندان وى. كسائى گفت اين نه يعقوب بن اسحق است بلكه يعقوب بن مائنان است برادر زكريا. فواجعله رب رضىاً اى - مرضياً ترضاه انت. وقيل راضياً بحكمك، وقيل - اجعله نبياً كما جعلت آباءه نبياً.

«يا زكريا» ممدود و مقصور هر دو خوانده اند، مقصور قرائت حمزه و كسائى و حفص است، و ممدود قرائت باقى. و اينجا ضم است يعنى - فاجيب يا زكريا، دعاى اجابت كردند و گفتند: «يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً» رب العزة در اين آيت يحيى را دو تشریف داد كه او را بدان دو تشریف گرامى كرد و بروى منت نهاد، يكى آنست كه نام وى حق نهاد جل جلاله، و بايد و مادر نگذاشت، ديگر آنست كه او را نامى نهاد كه پيش از وى در دنيا هيچكس را آن نام نهاد، و هو المعنى بقوله: «لم نجعل له من قبل سمياً» اى - لم نسم يحيى احد اقبله. و روى عن ابن عباس انه قال: «لم نجعل له من قبل سمياً» اى - مثلاً و شهاً، لانه لم يعص ولم يهم بمعصية قط. و به قال النبي (ص): «ما اذنبت يحيى بن زكريا ذنباً ولا هم بامرأة» وقيل لم تلد العواقر مثله. وقيل: «لم نجعل له» اى - لزكريا من قبل سمياً اى - ولداً. والعرب تسمى الولد سمياً. ذكره النفاش فى تفسيره وقيل: - معناه سميناه قبل العلوق وقبل الولادة ولم تسم احداً قبله على هذا الوجه. و روى عن وهب قال: نادى مناد من السماء ان يحيى بن زكريا سيد من ولدت النساء، وان جر جيسى سيد الشهداء! وسمى يحيى لانه يحيى به دين الله

وقيل لان رحم امه حي به، وقيل لان الله احياء من بين مسنين (۱) في حكم الولادة، وقيل لانه استشهد والشهداء احياء. پس چون فرشتگان اورا بشارت دادند بفرزند گفت:

«رب ائتني يكون لي غلام، وانا شيخ كبير لم يولد لي وانا شاب قوی.» و امرأتی عاقر،

لم تلد في حال شبابها؟ خداوند مرا فرزند چون بود؟ ومن مردی پیر بزراد در آمده وزن من نازاینده؟ و در جوانی هر گز از ما هیچ فرزند نیامده؟ این سخن نه بر سیل استنکار واستبعاد گفت که وی از قدرت الله تعالی بعید میداشت که به پیری فرزند تواند داد!

لكن بر سیل تعجب وتعظیم قدرت الله باز گفت. و از بس که شادی بدل وی رسیده بود تعجیل کرد بشناخت کیفیت آن فرزند دادن، و نشان و علامت آن درخواستن. و گفته اند

نیز که سیاق این سخن بوجه استفهام است نه بوجه استنکار، میخواست تابدانند که این فرزند هم از این زن عاقر خواهد بود؟ بر هیأت پیری ایشان خواهد بود؟ یا ایشانرا

با حال جوانی بر دو فرزند دهد؟ وقيل: لما سمع نداء جبريل بالبشارة وسوس اليه الشيطان

انه ليس من الله وانما هو من الشيطان. فذكَرْكَ دَعَاً لِلْمُوسُوسَةِ. «وقد بلغت من الكبر عتياً» ای- یبسا و انتهای فی السن. يقال- عتاً يعتو عتاً عتياً وعسى يعسو عسواً وعسياً- اذا

ییس شیباً. وقيل- معناه «بلغت من الكبر» حال جف الماء فی صلبی- قرأ حمزه و الكسائي وحفص عتياً بكسر العين والباقون بالرفع وهما لغتان .

«قال كذلك» ای- قال جبریل كذلك انت و امرأتك شیخان کبیران علی هذه الحالة

ترزقان الولد ولا تتردان الی حالة الشباب. جبریل (ع) گفت- اکنون چنین است که شما را فرزند دهد در حال پیری وضعیفی چنین که هستند (۲) «قال ربك هو علی هیتن»

ای- اعطاء الولد علی هذه الحالة منكما، علی هیتن- سهل- لا يلحقني فيه نصب ولا تعب ولا مشقة. وقيل- تقدیره «كذلك قال ربك» یعنی كما قيل لك قال ربك «هو علی هیتن». يقال هان

يهون هوناً فهو هان وهين وهين. وفي خبر: المؤمنون هينون ليتون. قرأ حمزه و الكسائي وقد خلقناك بالنون علی الجمع والباقون بالتاء علی الوحده، والمعنى واحد

لان الفعل فيهما الله عز وجل لانه خالق كل شيء. يقول تعالى: «وخلقك من قبل» ای

من قبل يحيى. «ولم تك» اصلاً فاوجدتك من العدم، كذلك اقدر على خلق الولد وانتما على هذه الحالة، لان اليجاد من العدم ابلغ في القسوة من ايجاد الولد من الشيخين الكبريين.

«قال رب اجعل لى آية» اى - قال زكريا، رب اجعل لى علامة اعرف بها حدوث الولد قبل الولادة فافرح به. اين باز سئوالى ديگر است كه از شادى بشارت بيرون داد و گفت: خداوندا مرا علامتى نماى بر حدوث و علوق اين فرزند تامر شادى افزايد و يقين، كه اجابت دعا كردى. «قال آيتك الا تكلم الناس» اى - آية ذلك ان لا تقدر على مكالمة الناس «ثلاث ليال» مع ايامها «سويّاً» صحيحاً سليماً من غير بكم ولا خرس، فتعلم بذلك ان الله وهب لك الولد. و«سويّاً» نصب على الحال وفيه تقديم وتأخير، تقديره - الا تكلم الناس سويّاً ثلاث ليال. وعن ابن عباس «ثلاث ليال سويّاً» اى - ثلاث ليال متتابعات، جعله وصفاً لثلاث. در قرآن - آيت - بر دو معنى آيد: يكى بمعنى عبرت، چنانكه در سورة المؤمنين گفت: «وجعلنا ابن مريم وامه آية» اى - عبرة. و در سورة العنكبوت گفت: «وجعلناها آية للعالمين» اى - عبرة للعالمين و در سورة النحل گفت: «ان فى ذلك لاية لقوم يتفكرون». اى - لعبرة. ديگر بمعنى علامتست. چنانكه درين سوره گفت: «رب اجعل لى آية، قال آيتك الا تكلم الناس» و در سورة يس گفت: «و آية لهم انا حملنا ذريتهم» و آية لهم الليل نسلخ منه النهار. يعنى - و علامة لهم، و در سورة الروم گفت: «ومن آياته» اى - ومن علامات الرب انه واحد. «ان خلقكم من تراب» و امثال اين در قرآن بسيارست.

«فخرج على قومه من المحراب» اى - فخرج فى تلك الايام التى اراه الله تعالى فيها تلك الاية، من المحراب. اى - من المصلى - وقيل - نزل من الغرفة، و المحراب اشرف موضع فى البيت. و قوله - «على قومه» يدل على انه اشرف عليهم. «فاوحى اليهم» الوحي فى كلام العرب - الاعلام - كلاماً كان او ايماء و كتابة، وهو فى قصة النحل - الهام، يقال وحي و اوحى اذا اشار بحاجب او يد، «ان سبّحو ابكرة وعشيا» فى ذكر البكرة دليل

على ان اللیالی كانت مع الايام، والسبحة الصلوة النافلة، والبكرة اول النهار، يقال بکر و بکر و ابتکر، والعشی ما بعد قائم الظهيرة. وفي الاية تقديم وتأخير، تقديره « فخرج على قومه من المحراب بكرة وعشيًا » فی اللیالی الثلاث فإشار اليهم ان صلوا، زکریا را عادت بود که هر روز بامداد و شبانگاه قوم خود را پند دادی و ایشان را بتسبیح و نماز و تهلیل فرمودی، تا در هر دو طرف روز ایشان را بر طاعت و عبادت و ذکر الله تعالی داشتی، پس در این سه روز که او را از سخن گفتن بازداشتند، با مردم همچنان بر عادت بامداد و شبانگاه همی آمد و باشارت همی نمود که، بر سر ذکر و تسبیح و نماز خود باشید. و گفته اند که وحی اینجا بمعنی - کتابت - است، ای - کتب لهم فی کتاب، و قيل على الارض، مفسران را خلافت، که سخن نا گفتن زکریا با مردم بر چه وجه بود؟ قومی گفتند: بر سخن گفتن توانا بود، اما نمی گفت، از بهر آنکه او را نهی کرده بودند از آن، و می خواستند که آن سه روز بکلیت با عبادت الله تعالی پردازد، و دلیل بر این قول آنست، که زبور می خواند و تهلیل و تسبیح می کرد و بوی خطاب آمد: « واذکر ربك كثيراً و سبح بالعشی والابکار ». و قومی گفتند، سخن با مردم نمی توانست گفت، که زبان وی در بسته بودند، بعقوبت آن که بعد از مشافهه فریشتگان، سؤال کرد و آیت خواست.

« يا يحيى خذ الكتاب بقوة » قال كعب الاحبار، كان يحيى بن زكريا نبياً حسن الصورة والوجه، لين الجناح، قليل الشعر، قصير الاصابع، طويل الانف، مقرون الحاجبين، رقيق الصوت، كثير العبادة، قوياً في طاعة الله عز وجل. وكان قد ساد الناس في عبادة ربه وطاعته. روى ابوهريره قال: سمعت رسول الله (ص) يقول: كل ابن آدم يلقي الله عز وجل بذنب قد اذنبه، يعذب به عليه ان شاء او يرحمه الا يحيى بن زكريا. فانه كان سيداً وحسوراً ونبياً من الصالحين.

« خذ الكتاب بقوة ». در قرآن قوه بر پنج وجه آید: یکی بمعنی - عدد - چنانکه در سورة هود گفت: « ويزدكم قوه الى قوتكم » ای - عددأ الى عدد کم، همانست که در سورة الکهف گفت: « فاعينوني بقوة » ای - بعدد من الرجال، و در سورة النمل

گفت: «نحن اولوا قوّة» ای - عدد کثیر. وجه دوم قوّة بمعنی - بطش - است، چنانکه در سورة المصایح گفت: «من اشدّ مناقوّة» یعنی - بطشاً، و در سورة هود گفت: «لوان لی بکم قوّة» ای - بطشاً. وجه سوم قوّة بمعنی - شدت - است، چنانکه در سورة هود گفت: «ان ربک هو القویّ العزیز» ای - الشدید الذی لایضعف، جای دیگر گفت: «یرزق من یشاء وهو القویّ العزیز»، و در سورة القصص گفت: «لتنوء بالعصبة اولی القوّة» یعنی - اولی الشدة -، وجه چهارم قوّة بمعنی - سلاح و رمی - چنانکه در سورة الانفال گفت: «واعدوا لهم ما استطعتم من قوّة» یعنی - السّلاح والرّمی، وجه پنجم قوّة بمعنی - جدّ و مواظبت - است، چنانکه در سورة البقرة و در سورة الاعراف گفت: «خذوا ما آتینا کم بقوّة» یعنی خذوا ما فی التّوریه بالجد والمواظبة علیه، همانست که درین سورة گفت: «یا یحیی خذ الکتاب بقوّة» ای - بالجد والمواظبة، علیه «خذ الکتاب بقوّة» هاجنا التّوریه. وقیل الوحی والدّین والحکم. قال رسول الله (ص) للدّین تحاکما الیه فی حدّ الزّنا: نعم اقصی بینکما بکتاب الله ثمّ امر بالرجم، و لیس فی القرآن ذکر الرّجم ولكن فی القرآن تولیة الرّسول وحکم رسول الله (ص) ومنه قوله تعالی: «ثمّ اورثنا الکتاب» یعنی الدّین والحکم و كذلك قوله: «ورثوا الکتاب». یحیی زکریا پیغامبری بود مرسل به بنی اسرائیل. هفت ساله بود که اورانبوت دادند و بوی وحی آمد، برانجمن بنی اسرائیل بیستاد و ایشانرا بر پنج چیز دعوت کردند: بر توحید و بر نماز و بر روزه و بر صدقه و بر ذکر خدای عزّوجلّ. در خبرست که کودکان با وی گفتند: اذهب بنا للعب، فقال مال للعب خلقت. اینست که رب العالمین گفت: «و آتیناه الحکم صبیاً»، در کودکی اورا دین و حکمت و نبوت دادیم. الحکم والحکمة واحد، کالقلّ والقلّة. وقیل الحکم - الفهم بکتاب الله، و - الحکمة - الاصابة بالرأی و وضع الاشیاء موضعها. وقال ابن عباس - من قرأ القرآن قبل ان یحتلم فهو ممن اوتی الحکم صبیاً. وروی ان الله عزّوجلّ اوحی الی یحیی بن زکریا. یا یحیی اذا والیت عبدی انیئت الحکمة فی صدره لم یسکن الی غیری و کیف یسکن و انا جلیسه، یا یحیی اذا والیت عبدی، انیئت الحکمة فی صدره، فنبت الاصل فی القلب و نطق الفرج باللسان.

« وحناناً من لدنا » یعنی - واعطیناه مع الحکمة رحمة وعظماً من عندنا. وقيل معناه - جعلناه رحيماً على الخلق، يدعوهم الى الهدى، ويعلمهم العلم. الحنان - العطف والشفقة - مشتق من حنّ اليه حنيناً، اذا مالت اليه نفسه حتى اظهر الجزع من انقطاع رؤيته عنه واشتياقه اليه. والحنان - المترحم - والمثان - المعنق . قال الشاعر:

حنانك ذا الحنان اى - ارحم يا رحيم -

وقد يثنى فى الدعاء كقول طرفة :

ابا منذرافيت فاستبق بعضنا حنانيك بعض الشراھون من بعض .

كانه قال - تحزن مرة بعد اخرى، ومثله فى التثنية « لبيك وسعديك » اى - اقامة بامرك بعد اقامة، واسعادك بعد اسعاد .

« وزكوة » اى - اعطيناه طهارة وصلاًحاً، فلم يعمل بذنب . قال الكلبي : صدقة تصدق الله بها على ابويه، وقيل بركة ونماء. ونصب « حناناً وزكوة » عطفاً على الحكم، وقيل نصب على المفعول له والواو زائدة . « وكان تقياً » . مسلماً مخلصاً مطيعاً .

« وبراً بوالديه » اى - باراً بهما يتعطف ولا يخالفهم . ودرشواذ خوانده اند بكسر باء ، معطوفاً على قوله « وآتيناه الحكم وحناناً وزكوة وبراً بوالديه » والبر - الحب - وقيل - الاسراع الى الطاعة والمبالغة فى الخدمة . « ولم يكن جباراً عصياً » الجبار الذاہب فى نفسه، العاتى فى فعله، الغليظ على غيره. وقيل الجبار الذى يقتل ويصرب على الغضب والعاصى والعصى واحد، والعصى فى المعنى اكثر وابلغ .

« وسلام عليه يوم ولد » اى - سلام له منّا حين ولد - اين ثنائست كه الله تعالى بر يحيى ز كريا كرد، و كرامتى كه اور ابدان مخصوص كرد، و اوراد رزنيهاروپناه خود گرفت، درسه جا يگاه بسه وقت: يكي بوقت زادن اورانگاه داشت ازهمز وطعن شيطان، ديگر بوقت وفات از هول مطلع وضغه قبر، سديگر روز قيامت از فزع اكبر. قال سفیان بن عيينه: اوحش ما يكون المرء فى ثلاثة مواطن: يوم ولد، فيرى نفسه خارجاً مما كان فيه. ويوم يموت، فيرى قوماً لم يكن عاينهم واحكاماً ليس له عهد، ويوم يبعث، فيرى نفسه فى هول عظيم . فخص الله يحيى بن زكريا بالكرامة والسلام والسلامة فى المواطن

الثلاثة .

و گفته اند یحیی و عیسی بهم رسیدند، یحیی گفت: ای عیسی از بهر من آمرزش خواه از حق جلّ جلاله که توازن بهی! عیسی گفت: لا، بل توازن بهی، آمرزش خواه از حق جلّ جلاله توازن بهر من، نه بینی که رب العزّه بر تو ثنا کرد، و من بر خود ثنا کردم. من خود را گفتم: «والسلام علیّ یوم ولدت و یوم اموت و یوم ابعث حیاً» و رب العزّه از بهر تو گفت: «و سلام علیه یوم ولد و یوم یموت و یوم یبعث حیاً»

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم». بسم الله احسن الاسماء، رب الوری والارض والسماء، مسخر الظلمة والضياء، مالک الاموات والاحياء، الواحد الفرد بلا کفاء، الدائم الباقي بلا فناء. نام خداوندی که محدثات و مکنونات نمودگار فطرت او، جهانیان و جهانداران پرورده نعمت او، گردنهای گردنکشان در کمند جلال و قهراو، دلهای دوستان و آشنایان در روضه جمال و لطف او، مسبحان عالم علوی بر درگاه عزّت در حجب هیبت، کمر بسته و گوش فرمان او، اگر جن است و اگر انس محکوم تکلیف و مقهور تصریف او، در آسمان سلطان او، در زمین برهان او، پاکست و بزرگوار و بی عیب، خداوندی که این همه صنع از او جمله قطره ایست از دریای کبریا و عظمت او، فسبحانه من عزیز ضلّت العقول فی بحار عظمته، و حارت الالباب دون ادراک عزّته و کلت الالسن عن استیفاء مدح جلاله، و وصف جماله. دیده های عقول در ادراک جلال او خیره، آبهای روی متعزّزان در آب جمال او تیزه، فهمهای خداوندان فطنت در بحار عظمت او غریق، زبانهای اهل فصاحت از استیفاء مدح جلال و وصف جمال او کلیل، در هر گوشه هزاران جریح است و قتیل. ای عزّو همه عزیزان را نعت دل کشیده، ای جلال تو همه جلالها را داغ صغر بر نهاده، ای کمال تو همه کمالها را رقم نقصان بر زده، ای الهیت تو همه عالم را طراز بندگی بر کشیده، ای ارادت و مشیت و قضای توازن آرایش افهام و اوهام خلق پاک، ای صفات و نعوت قدم تو از ادراک هواچس و

خواطر و ضمائر آب و گل منزه، ای همه عالم جانها بر من یزید عشق نهاده و جز حسرت و حیرت سود ناکرده، همه عالم را بیوی و گفت و گوی خشنود کرده، و جرعه‌ای از جام عزّت به کس ناداده :

ای گشته اسیر در بلای تو آنکس که زند دم ولای تو
عشاق جهان همه شده واله در عالم عزّ و کبریای تو
برقصه عاشقان خود برزن توقیع نعم و گرنه لای تو

«بسم الله» الباء - بقاء الله رب العالمین . السّین - سلام الله علی المؤمنین . المیم - محبة الله بعباده التائبین و المتطهرین . باء اشارتست ببقاء الله تعالی، خداوند جهان و جهانیان، و دارنده همگان، يقول الله تعالی: «و یبقی وجه ربک». سین اشارتست بسلام الله بر دوستان و نواعتن ایشان در دو جهان، يقول الله تعالی: «تحتیثم یوم یلقونه سلام». میم اشارتست بمحبت خداوند مهربان، که بلطف خود مهر و محبت خود داد بندگان، يقول الله تعالی: «ان الله یحبّ التّوّابین و یحبّ المتطهرین». اینست شکر فکری، و بزرگ حالی، که قاصد بمقصود رسد، و عابد بمعبود، و طالب بمطلوب، و محبّ بمحبوب، نسیم وصال از مهتّ اقبال دمیده، و دوست بدوست رسیده، طغرای عزّت بر منشور دولت کشیده، گوی انتظار بیای میدان ابد انداخته، علم قبول و وصول بر افراخته، رسول مقصود بدر آمده، روز گار فراق بسر آمده، سلام و کلام حق بی واسطه و ترجمان، ببنده ضعیف پیوسته :

«سلام قولاً من ربّ رحیم»

قوله تعالی: «کهیص»، سماع هذی الحروف شراب یسقیه الحق قلوب اولیائه، فاذا شربوا طربوا، و اذا طربوا طلبوا، و اذا طلبوا طاروا، و اذا طاروا وصلوا، اذا وصلوا اتصلوا، فعقولهم مستغرقة فی لطفه، و قلوبهم مستهلکة فی کشفه؛ سماع حروف مقطعات در مفتوح سوره آیات، شرابی است در قدح فرح ریخته، در کاس استیناس کرده، جلال احدیّت نبعت صمدیّت دوستان خود را داده، چون دوستان حق در بوستان لطف این شراب انس از جام قدس بیاشامند در طرب آیند، چون در طرب آیند، در طلب آیند، قفس کون بشکنند، به پر عشق بر افق غیب پرواز کنند، تابکعبه وصل رسند، چون

رسیدند، در خود بر سیدند، عقلهاشان مستغرق لطف گشته، دلهایشان مستهلك كشف شده، نسیم از لیت از جانب قربت دمیده خود را گم کرده و او را یافته .

پیر طریقت گفت روز گاری او را می جستم، خود را می یافتم، اکنون خود را میجویم او را می یابم، ای حجت را یاد، و انس را یاد گار، چون حاضری این جستن بچه کار، الهی یافته میجویم، بادیده ورمیگویم، که دارم چه جویم، که می بینم چه گویم، شیفته این جست و جویم، گرفتار این گفت و گویم، ای پیش از هر روز، و جدا از هر کس، مرا در این سوره از مطرب نه بس .

« کهیص » ثنائی است که حق جلّ جلاله بر خود میکند، باین حروف اسماء و صفات خود با یاد خلق میدهد، و خود را می ستاید، میگوید که: انا الکبیر، انا الکریم. منم خداوند بزرگوار، جبار کردگار، نامدار رهی دار. کبیراشارتست بجلال و کبریاء احدیت؛ کریم اشارتست بجمال و کرم صمدیت . عارفان در مکاشفه جلال اند، محبان در مشاهده جمال اند، چون بجلالش نظر کنی جگرها در میان خونست، چون بجمالش نظر کنی راحت دلهای معز و نیست . آن یکی آتش عالم سوزست، این یکی نور جهان-افروز است، آن یکی غارت دلهاست، این یکی راحت جانباست .

پیر طریقت گفت نامش زاد رهی، سخن آئین زبان، خبر غارت دل، عیسان راحت جان . بناء محبت که نهادند برین قاعده نهادند، اول خطر جان و آخر سرور جاودان، اول خروش و ناله وزاری، آخر سلوت و خلوت و شادی. باشای جوانمرد تا این سیل بدریا رسد، و این بضاعت بخریا (۱) رسد، ابریز گریان شود و گل قبول خندان شود، و از حضرت عزت ذوالجلال نداء کرامت آید که: عبادی بندگان من، رهیگان من، دوستان من، «یعنی ما تحمل المتحملون من اجلی» آن رنجها که بشما رسید من میدیدم، آن ناله های شما را می شنیدم. پیغامبر (ص) گفت: «تملا الابصار من النظر فی وجهه و یحدثهم کما یحدث الرجل جلیسه ها. انا لله الهادی منم خدای راهنمای، دلگشای حق آرای، منم که در روضه دل تو درخت هدایت و معرفت رویانیدم، منم که در مرغزار سینه تو نسیم طهارت و صفا وزانیدم، منم که خورشید

سعادت از فلک ارادت تو تابان کردم، منم که راه دراز بر تو سهل و آسان کردم، منم که ترا درازل پیش از تک و پوی عمل بنواختم، منم که بی تو کار تو بساختم، منم که دل تو برای خود از کونین پرداختم، قوله تعالی: «وما کنا لنهتدی لولان هدا الله». **خرقانی** گوید: او در تو آویخته است نه تو در وی آویخته. فسطاط کرم زده، و بساط نعم گسترده، و نداد در داده که: «اجیبوا داعی الله». ای گدایان بمن آئید، نه بشما نیازی دارم، بلکه باشمارازی دارم.

آن عزیز می گوید: در بادیه می شدم یکی دیدم بیک پامی جست در غلبلات و جد خویش. گفتم تا کجا؟ گفت: «ولله علی الناس حج البیت». گفتم ترا چه جای حج است، تو معذوری. گفت: «و حملناهم فی البر و البحر». گفتم همانا سودااش رنجه می دارد. چون بمکه رسیدم او را دیدم پیش از من رسیده. گفتم چگونه رسیدی پیش از من؟ گفت: ندانسته ای که تو آمدی بتکلف کسبی، و من آمدم بجذبات غیبی. کسبی بغیبی هرگز کی رسد. یا بقول **ربیع انس** معنی آنست که: «یا من یجیر و لایجار علیه» ای خداوندی که بر همه زینهارداری و کس بر تو زینهار ندارد، از همه برهانی و کس از تو نر هاند، همه در امان تو اند و تو در امان کس نه، همه مقهورند و تو قهار، همه مجبورند و تو جبار، همه کرده و تو کردگار. عزّ جارك وجلّ ثناؤك ولا اله غیرك.

«عین» میگوید. «انا العزیز و انا العلی» منم تاونده باهر کلونده، بهیچ هست نماونده، بصفات خود پاینده؛ بزرگواری برتر از هر چه خرد نشان داد، و پاک از هر چه پنداشت بآن افتاد. فردفی وصفه تضرع الافکار، وترعن ذاته تکمل الابصار، مامن شئی الا وفیه آثار، تشهد بائه العزیز الجبار، پاینده ای بی زوال، فردی بی یار، داننده هر چه در ضمیر و اسرار؛ گرداننده چرخ دوار، خالق اللیل و النهار، قهار و قوی و عزیز و جبار.

«صاد» میگوید، «انا الصادق انا المصور» منم خدای راست گوی، راست حکم، راست کار، نگارنده رویها، آراینده نیکوئیها. یقول الله تعالی: «وصورکم فاحسن صورکم» صدهزار بدایع و عجایب و صنایع در کون و کاینات از کنتم عدم در عالم وجود آورد و در حق هیچ موجود این خطاب نکرد و هیچ آفریده را این تشریف نداد که: «فاحسن

صور کم، مگر این مشتی خالکرا، تابدانی که خاکیان نواختگان لطفند، بر کشیدگان عطفند، نر کس روضه جودند، سرو باغ وجودند، حقه در حکمتند، نور حقه عالم قدرند، نور حقیقه فطرند، ایشان مخلوق بی نظیر، او خالق بی نظیر، خود را گفت: «احسن الخالقین». ایشان را گفت: «فی احسن تقویم».

پیر طریقت گفت: الهی بغایت ازلی تخم هدایت کاشتی، بر سالت انبیاء آب دادی، بمعونت و توفیق پروردی، بنظر خود ببر آوردی؛ خداوند اسزد که اکنون سموم قهر از آن بازداری، و کشته عنایت ازلی را بر عایت ابدی مدد کنی.

« ذکر رحمت ربك عبده زکریا » اینست نثار رحمت خداوند بر بنده خویش، اینست غایت لطف و کمال و کرم که نمود بمهربانی خویش، رحمتی که گمان بوی راه نبرد، لطفی که اندیشه دروی نرسد، رحمتی عطائی بفضل الهی، بغایت ربائی، نه بعبادت و کسب بندگی، هر چند بنده بمعصیت میکوشد، او جلّ جلاله بستر خود می پوشد و از فضیحت می گوشت، و نعمت خود بروی میریزد. اینست که آن پیر طریقت گفته: «اصبحت وفی من نعم الله مالا احصیه من کثرة ما اعصیه، فلا ادری علی ماذا اشکره، علی جمیل ما یسرّ او علی قبیح ما ستر».

در خبر است که پیش رسول (ص) این آیت بر خواندند: «قل یا عبادي الذین اسرفوا علی انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله یغفر الذنوب جمیعاً». رسول (ص) گفت: «بلی ولا یبالی» ثم قال: «لعن الله المتفرین ثلاثاً» یعنی الذین یقنطون الناس من رحمة الله.

آورده اند که زاهدی در روزگار گذشته در صومعه ای صد سال عبادت کرد پس هوی بروی غلبه کرد. معصیتی بروی برفت و پس از آن پشیمان شد، خواست که بسرورد خود بمحراب عبادت باز شود، چون قدم در محراب نهاد، شیطان بیامد و او را گفت: ای مرد شرم نداری؟ که چنان کار کردی؟ و اکنون بخضر جلال حق می آئی؟ خواست که او را از حق نومید گرداند تا نومیدی زیادت گناهان وی باشد، در آن حالت ندائی شنید که: «عبدی انت لی و انالك قل للفضولی مالک».

قوله: « اذنای ربّه نداء خفیاً ». نشان اجابت دعا ثباتست بردعا ، چون بردعا ثبات کردی اگر از اجابت که نصیب تست محروم مانی، بعبادت که حق الله تعالی است مشرف گـردی، واین قدم و رای آن قدم است، واین مقام مه از آن مقام . پیغامبر (ص) گفت: «الدعاء هو العبادة». و بدان که دردعا اضطرار باید، که حق تعالی میگوید: «امن یجیب المنظر اذا دعاه». استغاثت باید که میگوید: « اذ تستغیثون ربکم». تضرع باید که می گوید: «ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة». رغبت و رهبت باید که می گوید: «ویدعون نارغاً و رهباً». پیوسته باید نه گسسته که میگوید: «یدعون ربهم بالغداة والعشی». اخلاص باید که میگوید: «فادعوه مخلصین له الدین». و در خبر است: «ان الله لا یتجیب دعاء من قلب لاه». لقمه حلال باید که گفت: «و ملبسه حرام و مطعمه حرام فائی یتجابه له». بنده چون شرایط دعا بجای آرد، مرغ قفصی است که رب العالمین آواز وی دوست دارد. عادت خلق چنانست که مرغی بگیرند و او را قفصی سازند و آب و علف معد دارند، تا آن مرغ بوقت سحر بیانگ آید ، همچنین رب العزة عابدان و عارفان را در وجود آورد و دنیا قصص ایشان ساخت و منافع و مصالح ایشان در دنیا مهیا کرد و کارهاشان راست کرد، آنگه در محکم تنزیل گفت: «و بالاسحار هم یتغفرون». بنده بعجز خود در وقت سحر می زارد، و میخروشد و حق بلطف خود می شنود و می نیوشد .

قوله: «قال رب ائی و هن العظم متی واشتعل الرأس شیباً». از روی اشارت بر ذوق جوان مردان طریقت، این کلمات دعوی پختگی است که از نهاد زکریا بیامد، جلال عزت احدیت آن نقد دعوی وی بر محك بلازد، تاسر معنی در آن دعوی پدید آید، آن بلاها که از قوم خود دید سبب این بود. زکریا چون بلا روی بوی نهاد پناه و درخت داد، چنانکه در قصه است، غیرت در گاه عزت در رسید ، ریشه طیلسان وی بیرون بماند، نشانی شد تا قوم وی بدانستند که درخت پناه گاه وی شد. بسرش ندا آمد یا زکریا اکنون که پشت و درخت دادی و پناه باوی بردی، نگر که چه بلا بر تو گماریم ؛ ارّه بر نهادند و او را بادرخت بدونیم کردند . تا عالمیان بدانند که هر آنکس

که پناه و اغیر حق برد، ازدهای غیرت حق دمار از جان وی بر آرد. ای مسلمانان در راه آئید تا حسرت آدم بینید، نوحه نوح شنوید، بی کلمی خلیل بینید، مصیبت یعقوب بینید، چاه و زندان یوسف بینید، ارّه بر فرق زکریا و تیغ بر گردن یحیی بینید، جگر سوخته و دل کباب گشته محمد عربی (ص) بینید، زخمهای بیدان سختی و عشقهای بیدان تیزی.

گر زهر دهی بنوش بردارم بی رای خودم من از برای تو
 جز جان و دل و جگر نمی بینم در گردش چرخ آسیای تو
 قوله: «اثنی خفت الموالی من ورائی» تا آخر ورد قصه زکریا است که از حق سبحانه و تعالی فرزند خواست، و حق تعالی دعاء وی اجابت کرد و او را فرزندی داد، شایسته، پسندیده، هنری، بهروز، پیغامبر، نام او یحیی. پیغامبر (ص) در حق وی گفته: «لاینبغی لاحد ان یکون خیر امن یحیی بن زکریا». قیل یا رسول الله ومن این؟ قال: الم تسمعوا کیف وصفه الله فی القرآن: «یا یحیی خذ الکتاب بقوة و آتیناه الحکم صبیاً». آنکه پیغامبر (ص) سیرت و زهد وی حکایت کرد، گفت: در مسجد بیت المقدس شد، احبار و رهبان را دید، پشمینها پوشیده و کلاههای صوف بر سر نهاده و خویشان را بر ستونهای مسجد بسته، باین ریاضت و مجاهدت خدا را عبادت می کردند، یحیی چون ایشانرا دید، بخانه باز گشت مادر را گفت: برای من پشمینه ای ساز تا در پوشم و با احبار و رهبان در مسجد خدا را عبادت کنم. مادر گفت تا نخست از پیغامبر خدا زکریا بپرسم و از وی دستوری خواهم. آنکه چون حال و قصه یحیی با زکریا گفت، زکریا یحیی را خواند و گفت: یا بئی ما یدعوك الی هذا وانت صبی صغیر؟ این چه آرزو است که ترا خاسته است و تو کودک کی نارسیده، روزگار ریاضت و مجاهدت در نیافته ای. یحیی گفت: ای پدر بکود کی من چه بسته است، مرگ چون آید بسن از من کمتر گیرد و سکران و عقبات مرگ بیند، زکریا چون این سخن از وی شنید مادرش را گفت: کلاه پشمینه که میخواهد راست کن که رواست. یحیی بسان زاهدان پشمینه در پوشید و کلاه بر سر نهاد و بمسجد رفت و با احبار در عبادت شد. چندان ریاضت و مجاهدت بر خود نهاد که

تن وی نحیف گشت وضعیف و نزار، و از بس که بگریست پوست از روی وی برفت و بر رخسار وی مغا که پدید آمد. ز کربیا چون او را بر آن صفت دید دلتنگ شد بگریست، گفت: ای پسر، من ترا از حق تعالی بدها خواستم تا چشم بتوروشن باشد و دل شاد و خرم اکنون این همه رنج چیست که بر خود نهاده و درد دل من گشته ای؟ یحیی گفت: ای پدر تو مرا بدین فرمودی. گفت کجا بدین فرمودم؟ یحیی گفت: الست القائل ان بین الجنة والنار لعقبة لا یجوزها الا البکاءون من خيفة الله. نه تومی گوئی عقبه ایست میان بهشت و دوزخ، که جز گریندگان و زارندگان از بیم خدای تعالی آن عقبه باز نگذارند. آنکه ز کربیا برخاست و رفت و مادر وی بیامد، پنبه پاره ای بر روی وی نهاد و اشک وی باخون آمیخته، در آن پنبه میگرفت و می فشارد اشک و خون از آن پنبه می چکید. ز کربیا در آن نگریست دلش بسوخت، روی سوی آسمان کرد و گفت: «اللهم ان هذا ابني وهذه دموع عینیه وانت ارحم الراحمین» بار خدایا بر این بیچاره ببخشای که آرام و قرارش نیست و بر وزوشب آسایش را بوی راه نیست، توئی بخشاینده تر همه بخشاینندگان و مرهم نهنده بر درد و سوز خستگان. گفته اند که خطاب آمد: ای ز کربیا! تو شفقت خویش دوردار که بر درگاه ما چنین نازک و نازنین نتوان بود. ناز و لذت دوستان ماجائی دگر خواهد بود، فردا در «مقعد صدق عند ملیک مقتدر». و همان ساعت یحیی را وحی آمد که: «یا یحیی اتبکی مما قد نحل من جسمک و عزتی و جلالی لو اطلعت علی النار اطلاعة لتدرعت مدرعة من الحديد فضلا عن المسوح». و گفته اند مادر وی وی بوی خواهش کرد تا او را يك شب بخانه برد، یحیی مدرعه ای از موی بافته پوشیده بود، آن از وی بر کشید و مدرعه ای از صوف در وی پوشید. گفت: آخر این یکی نرم تر باشد، چه بود که يك امشب در این صوف بیاسائی. و عدسی پخته بود بخورد و از بهر دل مادر آن شب قیام شب بگذاشت و جنب فرا داد، در خواب نداء هیبت آمد که: یا یحیی اردت داراً خیراً من داری و جواراً خیراً من جواری. یحیی از خواب در آمد، گفت: «یارب اقلنی عثرتی فو عزتك لا استظل بظل سوی بیت المقدس». فلبس مدرعة الشعرو وضع البرنس علی رأسه واتی بیت المقدس فجعل یعبد الله مع الاحبار حتی کان من

امرہ ما کان .

وروی ان الله عزوجل اوحى الى يحيى بن زكريا: يا يحيى انى قضيت على نفسى ان لا يجتنى عبد من عبادى اعلم ذلك من نيته الا كنت سمعه الذى يسمع به، و بصره الذى يبصر به، ولسانه الذى يتكلم به، و قلبه الذى يعى به، و اذا كنت كذلك بغضت اليه الاشتغال باحد غيرى و ادمت فكيره و اسهرت ليله و اظمأت نهاره و اطلع اليه فى كل يوم سبعين الف مرة، يتقرب منى و اتقرب منه، اسمع كلامه و احب تضرعه، فوعزتى و جلالى لا بعثنه يوم القيامة مبعثاً يغبطه النبيون والمرسلون.

وروى ان عيسى و يحيى عليهما السلام يمشيان، فصدم يحيى امرأة، فقال عيسى: يا ابن خالتى لقد اصبت اليوم خطيئة ما ارى الله تعالى يغفرها لك ابداً. قال: وما هى يا ابن خالتى؟ قال: امرأة صدمتها، قال: والله ما شعرت بها. قال: سبحانك الله! بدنك معى فاين روحك؟ قال: معلق بالعرش و لو ان قلبى اطمأن الى جبرئيل لظننت انى ما عرفت الله تعالى طرفه عين قط.

۲- النبوة الاولى

قوله تعالى: «واذكر فى الكتاب مريم» ياد کن در قرآن مريم را، «اذا التبذت من اهلها» آنکه که بيکسود دور از کسان خویش، مکاناً شرقياً. (۱۶) بجایگاهى از سوى برآمدن آفتاب .

فاتخذت من دونهم حجاباً درپيش خویش از سوى مردمان خویش پرده گرفت. «فارسلنا اليها روحنا» بوى فرستاديم روح خویش [جبرئيل]، فتمثل لها تابسان مردمى پيش وى بپای ايستاد، «بشر اسوياً» (۱۷) جوانى تمام نيکوروى .

«قالت مريم» گفت مريم: «انى اعوذ بالرحمن منك» من در زينههار و پناه رحمن مى شوم [وازو بازداشت مى خواهم] از تو، «ان كنت تقياً» (۱۸) اگر پرهيز گارى تو [واز وى ترسى]

«قال» گفت [جبرئیل]: «انما انارسل ربك» [من آن نیم که تومی پنداری]
 من فرستاده خداوند توام، «لاهب لك» تا ترا بخشم، «غلاما زكيا»^(۱۹) پسر هنری
 پاك [روزافزون].

«قالت اني يكون لي غلام» گفت مرا چون بود پسر؟ «ولم يمسنني بشر»
 و هیچ مردم مرا نبساوید [و بمن نرسید]، «ولم اك بغيا»^(۲۰) و من زانیه نبودم.

«قال» [جبرئیل] گفت: «كذلك قال ربك» چنین گفت خداوند تو. «هو علي
 هين» که آن بر من آسان و خوار است. «ولنجعله آية للناس» و تا او را نشانی کنم
 [و شگفتی] مردمان را. «ورحمة منا» و بخشایشی از ما بتو، «وكان امرامقضيا»^(۲۱) و
 آن کاری بود از ما خواسته و گزارده و کردنی.

«فحملته» باز گرفت [مریم] به عیسی، «فانبتت به مكانا قصيا»^(۲۲) دور
 شد و آن بار خود در شکم، دور برد.

«فاجاءها المخاض» درد زه خاستن او را باز آورد، «الي جذع النخلة» که با
 تنه خرما بن شد [و پشت خود بدان باز نهاد]. «قالت ياليتني مت قبل هذا» از
 تنگدلی گفت و شرم [کاشک من بمردمی پیش ازین]، «و كنت نيامنيا»^(۲۳) و من
 چیزی بود می گذاشته و فراموش شده.

«فناديها من تحتها» آواز داد او را [عیسی] که در زیروی بود «الاتحزني»
 که اندوهگن مباش. «قد جعل ربك تحتك سريا»^(۲۴) خداوند تو زیر تو جوئی کرد.
 «وهزي اليك بجذع النخلة» بجنبان بسوی خویش خرما بن را «تساقط عليك»
 تا فرو افتد بر افتد بر تو بر او، «رطبا جنيا»^(۲۵) خرما می تر و تازه در هنگام رسیده.

«فكلى واشربى» [رطب] می خورد و آب می آشام، «و قرى عينا» و [بفرزند]
 چشم روش میداد، «فاما ترين من البشر احدا» اگر از مردمان کسی بینی. «فقولي اني
 نذرت للرحمن صوما» بگوی من پذیرفته ام و پیمان کرده ام خدای را تعالی خاموشی،
 «فلن اكلم اليوم انسا»^(۲۶) امروز با هیچ مردم سخن نخواهم گفت.

«فاتت به قومها تحمله» عیسی را بر گرفت و آورد او را بقوم خویش.

«قالوا یا مریم! لقد جئت شیئا فریاً»^(۲۷) چیزی آوردی سخت شگفت و منکر.

«یا اخت هرون» ای خواهر هرون! «ما کان ابوک امرأ سوء» پدر تو مردی بد نبود، «وما کان امک بغیا»^(۲۸) و مادر تو زانیه نبود و پلید کار.

«فاشارت الیه» [چون از مریم پاسخ خواستند] اشارت بعیسی نمود. «قالوا کیف نکلمک» گفتند چون سخن گوئیم؟ «من کان فی المهد صبیاً»^(۲۹) با کسی که در گهواره است کودکی خرد.

«قال انی عبدالله» عیسی گفت [انگه که در گهواره بود شیر خواره] من بنده الله تعالی ام، «آتانی الکتاب» مراد بن داد و کتاب، «وجعلنی نبیا»^(۳۰) و مرا پیغمبر کرد. «وجعلنی مبارک» و مرا با برکت کرد هر جا که باشم. «واوصانی بالصلاة والزکوة» و مرا اندرز کرد بنماز و زکوة، «ما دمت حیا»^(۳۱) تا زنده باشم. «وبرأوالدتی و مهربان بمادر خویش، «ولم یجعلنی جباراً شقیاً»^(۳۲) و مرا نابخشاینده ای بدبخت نکرد.

«والسلام علی» و درود [الله تعالی] بر من. «یوم ولدت» بآن روز که زیم، «ویوم اموت» و آن روز که میرم، «ویوم ابعث حیا»^(۳۳) و آن روز که مرا انگیزانند زنده.

«ذلک عیسی بن مریم» اینست عیسی مریم، «قول الحق» سخن خدای. «الذی فیہ یمرنون»^(۳۴) آن عیسی که درو به پیکار [ترسایان] سخن جدا جد میگویند. «ما کان لله ان یتخذ من ولد» نیست خدای را که هیچ فرزند گیرد. «سبحانه» پاکی و بی عیبی او را «اذا قضی امرآ» چون کاری خواهد که کند «فانما یقول له» «کن فیکون»^(۳۵) جز آن نبود که گوید باش تامی بود.

«وان الله ربی و ربکم» الله تعالی خداوند منست و خداوند شما. فاعبدوه هذا صراط مستقیم^(۳۶). «اورا بپرستید که راه راست اینست.

«فاختلف الاحزاب من بینهم» جوقهای ترسایان مختلف سخن شدند

[وهر یکی چیزی گفتند در کار او]، «فویل للذین کفروا» ویل ایشانرا و نفرین و نفریغ ایشانرا که کافر شدند، «من مشهد یوم عظیم^(۴۷)» از حاضر شدن در روزی بزرگوار. «اسمع بهم و ابصر» [امروز حق نمی شنوند . و صواب نمی بینند] چون شنوا و بینا که ایشان باشند، «یوم یاتوننا» آن روز که بما آیند، «لکن الظالمون الیوم فی ضلال مبین^(۴۸)». لکن آن ستمکاران امروز باری در گمراهی آشکارند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: «واذکر فی الکتاب مریم» ای - واذکر فی الکتاب یا محمد! المنزل علیک وهو القرآن، وقیل معناه من الکتاب . مریم اسم اعجمی، وقیل عربی وهی بنت عمران بن ماثان، والمعنی - اتل یا محمد علی امتک خبر مریم و قصتها و صلاحها و تعبدها لیقتهی الناس بها. ولم یدکر الله امرأة باسم العلم فی الکتاب دون مریم لانهالم ترد الرجال وکانت عذراء بتولا منقطعة، فصارت حرمتها کحرمة الرجال . «اذانتبذت من اهلها» ای - بعدت واتت نبذة من الارض، بعیده من قومها. والنبذة - الناحية. واصل النبذة - الطرح، ومنه یقال للقیط منبوذ، لانه طرح بمعزل من الناس، وانتبذ لازم نبذ . «مکاناً شرقیاً» ای - فی مکان یقابل المشرق تستدفئ بالشمس ومن ثم اتخذت النصارى المشرق قبلة لانه میلاد عیسی (ع) .

روی عن ابی الضحی قال: ذکر ابن عباس عیسی بن مریم وعنده شاب من النصارى قدمعت عیناه، فقال ابن عباس: لم اتخذت النصارى المشرق قبلة؟ فقال امرؤ بذلك؛ فقال ابن عباس: لا، ولكن لما امرت مریم ان تتخذ «مکاناً شرقیاً» قلت لاجهة افضل منها فاستقبلتموها . وقیل مکاناً شرقیاً، ای - شاسعاً بعيداً . وقیل انما دخل الشرقي فی الکلام حفظاً لباج الايات، وان لم تکن الی ذکر الشرق حاجة . و خلاف است میان علمای تفسیر، که سبب اعتزال مریم و از مردم گوشه گرفتن چه بود؟ قومی گفتند

خلوت وعزالت اختیار کرد؛ یکبارگی روی بطاعت الله تعالى نهاد و از خلق بکلیت اعراض کرد و حلاوت فکرت و خدمت در خلوت دید؛ تادر آن گوشه مسجد زاویه‌ای ساخت و آنجا معتکف نشست؛ اینست که رب العزة گفت: «اذنبت من اهلها مکاناً شرقیاً» و قیل لها **لک بن دینار** اما تستوحش فی الدار و حدک؟ قال: ما احسب ان احداً یستوحش مع الله و هو المشار الیه بقوله تعالى: «وتبتل الیه تبئلاً» ای- انقطع الیه بطاعتک و اقطع من یشغلك عن الله. قومی گفتند سبب اعتزال وی آن بود که از حیض پاک شده بود و طهر یافته، میخواست که غسل کند، بحکم دیانت و مروت بگوشه‌ای باز شد، در پس پرده‌ای، تا مردم او را نبینند و غسل کند.

فذلك قوله: «فانخذت من دونهم حجاباً» این حجاب گفته‌اند دیوارست، یعنی که در پس دیواری شد تا از چشم مردم غایب شود، و گفته‌اند پرده‌ای بود فرو گذاشته و در پس آن پرده شد. عکرمه گفت مریم پیوسته در مسجد بودی، عبادت الله تعالى مشغول، مادام تا در طهر بودی، چون نشان حیض درو پدید آمدی از مسجد باخانه شدی، و آنجا همی بودی تا بوقت طهر، آنکه بعد از غسل بمسجد باز گشتی. گفتا در خانه خاله بود خواست که غسل کند از حیض، و روز گاز زمستان بود فی اقصر یوم من السنة. با مشرقه‌ای شد تا غسل کند. جبرئیل آن ساعت برابر وی آمد. و ذلك قوله: «فارسلنا الیها روحنا». الروح- هاهنا جبرئیل (ع) و سمیت الملائكة ارواحاً اذ لیس لهم اجساد یشاهد و انما هم یتلطفون فیدخلون سموماً الا بریملؤن الهواء، و قیل سمی جبرئیل روحاً، لانه خلق من ریح. و اضافه الی نفسه، تعظیماً لامره و تقخیماً لشأنه. «فتمثل لها بشراً سوياً» ای- تصور لها بشراً تام الخلق حسن الصورة قائماً بین بدیها. قال **ابی بن کعب**: لما اخذ الله من آدم ذریته، کان روح عیسی (ع) بین تلك الارواح التي اخذ میثاقها. فارسلها الله الی مریم فی صورة بشر، فتمثل لها فحملت الذي خاطبها و هو روح عینی.

«قالت ائی اعوذ بالرحمن منك». مریم که جبرئیل را دید در آن خلوتگاه جوانی زیبانی کوروی، ظن برد که وی طالب فسادست. گفت: «اعوذ بالرحمن منك» ای- التجی الی الله واسأله ان یعیننی مما اخاف من جهتك. آنکه گفت: «ان

گفت تقیاً جزاء شرط اینجامحذوف است. یعنی - ان كنت مسلماً مطيعاً لله فاخرج عني ولا تتعرض بي. وروا باشد که ان بمعنی ماء نفی بود ای - «ما كنت تقياً» بدخولك على ونظرك الي. تو مردی پرهیز کار خدا ترس نبودی که در پیش من آمدی و بمن نظر کردی. وقیل «ان كنت تقياً» فستعظ بتعوذی بالله منك. این همچنانست که کسی قصد تو کند خواهد که ترا بزند و برنجاند، تو گوئی اگر مسلمانان مرا نرنجانی و از من باز گردی، همچنین مریم دانست که تقوی مرد را از بدی بازدارد، گفت اگر تقوی داری از کلمه استعاذت که من می گویم بترسی و پند پذیری و باز گردی. و هذا کقول موسی (ع) حين دخل على فرعون: «واني عذت بربي وربكم ان ترجمون».

«قال انا رسول ربك» جبرئیل او را جواب داد که من آن نیم که تو می پنداری و ازومی ترسی، من فرستاده خداوند توام. «لیهب لك» بیاء قرأت بصری است و ورش و قالون یعنی - لیهب لك ربك. من فرستاده خداوند توام بشارات آمده ام تا الله تعالی ترا فرزندی بخشد پاک هنری روز افزون؛ باقی بهمه خوانند «لاهب لك» و آن را دو وجه است: یکی آنکه جبرئیل اضافت بخشیدن فرزند باخویشتن کرد لانه نفخ فیها روح عیسی. از بهر آنکه روح عیسی جبرئیل در وی دمید بفرمان حق، بخشنده فرزند الله بود و سبب جبرئیل.

وجه دوم قول در آن مضمراست، یعنی «انا رسول ربك» - قال ربك «لاهب لك غلاماً زکياً» - طاهراً من الذنوب، نامیاً علی الخیر.

«قالت انی یکون لی غلام» ای - کیف ومن این لی غلام؟ «ولم یمسسنی بشر» هذا المیسس کنایه عن الجماع، ای - لم یبشرنی زوج، بالنکاح، «ولم اکبغیاً» ای - فاجرة تتعاطی الزنا. والولد یکون من احد هذین؛ والبغیا - الزوانی - والبغا - الزنا - وفي الخبر، البغیا - النساء اللاتی ینکحن بغیر ولی. وفي حذف التاء من البغی قولان: احد همان وزنه فعول، وفعول یستوی فیہ المذکر والمؤنث، والثانی ان لفظ البغی خاص فی النساء، کالحائض والطاق، واما یقال للرجال باغ؛ وحذف النون من «اک» تخفیفاً.

«قال كذلك» ای - قال جبرئیل كذلك. ای - الامر کما قلت لم یمسک رجل، لا بالنکاح

ولا بالسفاح، ولكن «قال ربك هو علي هين»، ای - خلق الولد من غير اب علی سهل، كما خلقت آدم وحواء من غير اب وام وليس هذا باعجب من ذلك. وقيل معناه قال جبرئیل كذلك قال ربك ای - هكذا «قال ربك علی هين». «ولنجعله» ای - الولد من غير ميسس «آية للناس» ای - دلالة و حجة لهم. وقد جعل الله معجزة عيسى (ع) في نفسه ومعجزة سائر الانبياء في غير انفسهم. «ورحمة منا» ای - نعمة منا علی الخلق ليدعوهم الى الهدى، فيبتدوا به وينفعهم. «وكان امرأ مقتضياً» ای - خلق عيسى علی هذه الصفة وجعله رحمة للناس كان امرأ كائناً لا محالة محكوماً به في الازل، مقتضياً في اللوح المحفوظ. قوله: «ولنجعله» عطف علی قوله: «ليهب»، وقيل انه للاستيف واللام، لام القسم كسر لئلا يصحبه النون «فحملته» يعنى - بعدما نفخ جبرئیل فيها روح عيسى ودر كيفيت نفخ جبرئیل علما مختلفند، قومی گفتند درع نهاده بود، جبرئیل برداشت و در جيب آن دميد و باز گشت پس مریم درع در پوشيد و بعيسى بار گرفت. قومی گفتند مریم درع پوشيده بود جبرئیل فرا نزديك وی شد و بدست خویش جيب وی بگرفت و نفخه دروی دميد؛ آن نفخه برحموی رسيد و بعيسى بار گرفت.

سدى گفت: درع دوشاخ بود از بر سينه، و جبرئیل دو آستين وی بگرفت و در سينه وی دميد، و باد آن نفخه جبرئیل بجوف وی رسيد و بار گرفت. قال ابی بن کعب: دخل الروح في فيها، فدخل بطنها فولدتها. و گفته اند که جبرئیل از دور بوی دميد، و باد آن نفخه بوی رسانيد و از آن بار گرفت. قال ابن عباس: ما هو الا ان حملت فوضعت ولم يكن بين الحمل والانتباز الا ساعة واحدة، لان الله تعالى لم يذکر بينهم افصلا، فقال تعالى: «فحملته فانتبذت». و گفته اند مریم آن وقت ده ساله بود، و بقولی سيزده ساله و دو حيض بریده پیش از حمل. مقاتل گفت: مدت حمل و وضع سه ساعت ييش نبود، حملته في ساعة و صور في ساعة. و وضعته في ساعة، حين زالت الشمس من يومها. وقيل مدة حملها ثمانية اشهر؛ و كان ذلك آية اخرى لانه لم يعش مولود وضع لثمانية اشهر غير عيسى (ع)، و قيل ستة اشهر، وقيل تسعة اشهر كسائر النساء. و گفته اند عيسى (ع) پس از آنکه در وجود آمد

سی و سه سال با مادر بود و بعد از آنکه او را بآسمان بردند، مادرش سال دیگر بزیست، فماتت ولها اثنتان وخمسون سنة .

«فحملته فانتبت به» یعنی - لماتتین بها الحمل استحیت وخافت فبعدت بحملها واتت . «مکاناً قصیاً» ای - بعيداً - والقصى والقاصی واحد. چون بر مریم حمل پیدا شد از شهر مردم و نیز از بیم طعن و تعبیر ایشان، خویشان را از میان مردم بیرون برد و روی بزمین مصر نهاد، تا آنجا رسید که مقطع زمین **شام** بود و اول زمین **مصر** . اینست تفسیر «مکاناً قصیاً» بر قول مفسران. **وهب** گفت : «مکاناً قصیاً» دهی بود که آنرا **بیت لحم** گویند، شش میل از شهر **ایلیا** برفته. گفتا ابن عمی بود او را **نسام** وی **یوسف النجار** صاحب و رفیق وی در خدمت مسجد بود و یتمار بردی در همد حال، او را بر خری نشانند و از میان قوم، بیرون برد تا **بیت اللحم** . و گفته اند که براه در، شیطان در دل **یوسف** افکند که این حمل **مریم** از زناست، قصد قتل وی کرد تا **جبرئیل** آمد و **یوسف** را گفت: **اِنَّهُ مِنْ رُوحِ الْقُدُسِ فَلَا تَقْتُلُهَا** . مکش او را که او عذراء بتول است و فرزند وی از روح القدس .

«فاجاءها المخاض» يقال اجاءني الى كذا ای - جاء بي اليه - ويقال الجاءني اليه . والمخاض - تحرّك الجنين واشتداد وجع الولادة . «الى جذع النخلة» یعنی - ساقها لم يكن على راسه سعف - وقيل كان جذعاً يابساً قد جيئ به ليبتني به بيت في بيت لحم . وقيل صارت الى النخلة ليتقياء به، وقيل التجأت الى النخلة لتستند اليه وتتقوى به على ما هو عادة المرأة الحامل اذا اخذها الطلق فتطلب موضعاً تستند اليه، وقيل احتوشتها الملائكة محققين بها صفوفاً . قرئ في الشواذ «فاجاءها المخاض» ای - اصابها الطلق فجاءة . گفته اند که **یوسف**، **مریم** را بگذاشت و خود برفت، **مریم** تنها و متحیر بماند، همی گریست و درد می افزود، نگاه کرد خرما بنی دید خشک شده از قدیم الدهر باز، **مریم** نزدیک آن درخت شد و از بی طاقتی پشت بآن درخت باز نهاد و فریشتگان گرد وی در آمده صفها بر کشیده و شراب از بهشت آورده، از سردلتنگی و ضجر در آن حالت گفت: «یا لیتنی مت قبل هذا» ای - قبل هذا اليوم وهذا الامر . این ضجر نمودن، و آرزوی مرگ کردن نه از

آن بود که بحکم الله تعالی راضی نبود، لکن از سر مردم میگفت، که فرزند بی پدر آورده بود و دانست که مردم او را طعن کنند و بناشایست نسبت کنند. گفت کاشک من بدین روز نرسیدمی که قومی بسبب من در معصیت افتند. و گفت: «نسیاً منسیا» قرأ حمزه وحفص نسیاً بفتح النون والباقون، نسیاً بالكسر وهما الفتان: كالرطل والرطل والجسر والجسر ونحوهما قيل النسيئ بالكسر، اسم لما ينسى، مثل النقص، اسم لما ينقض، والسقي، اسم لما يسقي، والفتح المصدر، يقال نسيت الشئ نسياناً نسياً. وقيل انه مشتق من الترك ای - و كنت شيئاً متروكاً لا يعرف ولا يذکر لحقارته. وعن مجاهد والضحاك یعنی - حیضة ملقاة وهي خرقة الحيض.

«فنادیها من تحتها» قرأ نافع وحمزه والکسائی وحفص عن عاصم وروح و ابن حصان عن یعقوب: «من تحتها» بكسر الميم وجر التاء بعد الحاء، وقرأ الباقون بفتح الميم ونصب التاء، فمن قرأ بالفتح ونصب كان ذلك صفة للمنادی، ومن قرأ بالكسر والجر، فمعناه من جهة تحتها، ثم اختلفوا فی المنادی، فقال بعضهم، ناداها جبرئیل من تحتها ای - من تحت النخلة. وقيل من دون موضعها، یعنی ان موقعه كان تحت موقفها واسفل منه. وقيل ناداه عیسی من تحتها، وقيل، من بطنها «الاتحزنی» ای - لا تتمنی الموت. جبرئیل اوراندا کرد از آن گوشه وادی، یا از زیر آن درخت خرما، که اندوهگین مباش و آرزوی مرگ ممکن. «قد جعل ربك تحتك سرياً» ای - ولدأشرفاً کسریماً صالحاً رضىاً. اینک فرزندی شریف کریم پسندیده که الله تعالی ترا داد چرا اندوهگن باشی و آرزوی مرگ کنی، این قول حسن است و جماعتی از اهل تفسیر. اما بیشترین مفسران بر آنند که: السری النهر الصغیر. جوئی خرد باشد آب در آن روان، و این آن بود که مریم بوقت ولادت تشنه گشت و در آن صحرا آب نبود. چون عیسی در وجود آمد پای بر زمین زد چشمه آب خوش در آن صحرا روان پدید آمد، ندا کرد بمادر «الاتحزنی» و قد جعل ربك تحتك «ای - بین یدیک و دونک» سرياً» وقيل «جعل ربك تحتك» ای - تحت امرک ان امرته ان یجری جری، وان امرته بالامساك امسك كقوله فيها اخبر عن فرعون: «وهذه الانهار تجری من تحتی» ای - من تحت امری - وقيل ساق الله اليها نهراً من اردن كان قد بیس.

«وهزّی الیک بجذع النخلة»، يقال هزّ کذا وهزّ بکذا، كما قال: «اخذبرأس اخیه»،
 يقال اخذه واخذه . «تساقط علیک»، اینجا چهار قرائت است: تساقط بفتح تاء وتشدید
 سین قرائت ابن کثیر است و نافع وابن عامر و ابو عمرو و کسائی و ابو بکر ،
 تساقط بفتح تاء وتخفیف سین قرائت حمزه است تنها، تساقط بضم تاء و کسر قاف
 و تخفیف سین قرائت حفص، يساقط بياء وفتح وتشدید سین قرائت یعقوب و نصیر .
 فمن قرأ تساقط بالتاء وفتحها وتخفیف سین فالفعل مسند الى النخلة وتفاعل بمعنى فعل ای
 تسقط النخلة «علیک طبأجنيًا» یعنی - تسقط النخلة علیک ثمر النخلة، فحذف المضاف
 واقيم المضاف اليه مقامه. وانتصاب رطباً علی التفسير او علی الحال. ومن قرأ بالتاء مفتوحة
 وتشدید السین فالاصل فيه تتساقط بتائين. الاولى تاء التانيث لتانيث النخلة. والثانية تاء
 تفاعل، فالتشديد علی الادغام والتخفيف علی الحذف. ومن قرأ تساقط بالتاء وضمها و
 تخفیف السین و کسر القاف، فالمعنى - تسقط النخلة علیک رطباً، علی ان فاعل بمعنى
 افعل كقولهم: ناساتک، البيع بمعنى انساتک و الفعل للنخلة، ورطباً نصب مفعول به،
 ومن قرأ بالياء وفتحها وتشدید السین فکمعنی التاء فی الادغام، الا ان الفعل للجذع،
 و اسند الفعل الى الجذع، لانه معظمها. و معنى الآية تتناثر علیک رطباً جنيًا ای -
 مجنيًا غصاً طرياً ساعة جنى، یعنی - کانه جنى، ای - لم يغيره السقوط. همان منادی
 آواز داد :

«وهزّی الیک» ای - حرّ کی الی نفسک بجذع النخلة. روزگار زمستان بود نه
 نه وقت رطب، اما رب العزّة معجزه عیسی را و کرامت مریم رارطب پدید آورد از آن
 درخت خشک بی سربى شاخ. قال عمر بن میمون: ما درى للمرأة اذا عسر ولدها خيراً
 من الرطب. يقول الله عزّ وجلّ: «وهزّی الیک بجذع النخلة الايه...» وقالت عایشه:
 من السنة ان يمضغ التمر ويدلّک بهفم المولود و كذلك کان رسول الله (ص) يمضغ التمر
 ويحنّک به اولاد الصحابة وعن علی (ع) قال رسول الله (ص): «اكرموا عمّتکم النخلة
 فانها خلقت من الطين الذى خلق منه آدم. و ليس من الشجر يلقح غيرها، و اطعموا
 نساءکم الولد الرطب. وان لم یکن رطب فالتمر، و ليس من الشجر شجرة اكرم علی الله

من شجرة. نزلت تحتها مریم بنت عمران

«فکلی» یا مریم من الرطب ، «واشربی» من التمر ، «وقری عیناً» بعیسی ،
وفیه قولان : احد هما من القر وهو - الرید ؛ والقور - الماء البارد ، ودمعة السرور
باردة ، ودمعة الحزن حارة ، ولهذا قيل لضدها سخنة العين ، والفعل منه قررت بالكسر
اقرب بالفتح والقول الثاني من القرار ای - صادفت العين ما ترضاه فقررت وسكنت من النظر
الی غیره ، وقيل صادفت سروراً فذهب سهره فنامت وقرت ، والفعل منه بسالكسرو
الفتح ، وعیناً نصب علی التمييز . «فاما ترین» اصل الکلام فان و مالمصلة ، و هی التي
جلبت القون المشددة کقوله : «واما تخافن» وقوله : «من البشر اجداً فقولی»
ها هنا ضمیر ای - اذ اريت آدمياً یسئلك عن ولدك وقصته ، «فقولی انی نذرت للرحمن
صوماً» ای - صمتاً - والصوم فی اللغة هو الامساك ، ای - قولی انی اوجبت علی نفسی
للہ سبحانه وتعالی «ان لا اکلم الیوم انسیاً» آدمياً فلن اکلمه بعد ان اخبرت بنذری
وصومی ، بل اشتغل بالعبادة لله والدعاء . وقيل ان الله تعالی امرها ان تقول هذا
اشارة لانطقاً ، وقيل كانت تکلم الملائكة ولا تکلم الانس . رب العزة اورا بسکوت
فرمود تا سخن نگوید که اگر وی برائت خویش سخن گفتی ایشان اورا راستگوی
نداشتندی کدوی به نزدیک ایشان متهم بود ، و آنکه عیسی را در حال طفولیت بسخن
آورد تا پا کی مادر و برائت ساحت وی ایشانرا معلوم گردد از گفتار عیسی ، که آن
بقبول نزدیکتر و از تهمت دورتر

«فأتت به قومها تحمله» ای - لما فرغت من الولادة ، اقبلت نحوهم حاملة ایاه .

وقيل بعد اربعین يوماً حين طهرت من النفاس ، وقيل لما ولدته ذهب الشيطان فاخبر
بنی اسرائیل ان مریم قد ولدت . فدعواها ، «فأتت به قومها تحمله» بعد از چهل روز مریم
از نفاس پاک شده بود ، عیسی را بر گرفت و باز میان قوم خویش آورد ، برادر و همگین
و متفکر بود که تا قوم وی چه گویند و ایشانرا چه جواب دهد؟ در آن حال عیسی (ع)
با آواز آمد و گفت : یا ائماہ بشری فانی عبد الله و مسیحه . پس چون در میان قوم خویش

شد و ایشان اهل بیت صلاح بودند، بگریستند و زاری کردند گفتند: «یا مریم لقد جئت شیئاً فریاً» ای - فظیماً منکراً عظیماً چیزی عظیم است منکر، این فرزند که آوردی بی پدر - القری - العظیم من الامر يستعمل فی الخیر والشر . قال النبی (ص) فی عمر بن الخطّاب : «فلم ار عبقریاً یفری فریة . ای یعمل عمله العجیب .

«یاخت هرون» مفسّران اینجا قولها گفته اند : یکی آنست که هارون برادر موسی (ع) است و سیاق این سخن چنانست که گویند - یا خاتمیم، اذا کان من نسلهم و صلبهم . یعنی که مریم از اولاد و نژاد هارون است برادر موسی ، از این جهت او را بوی بازخواندند نه از این جهت که خواهر او بود بحقیقت ، ویدل علیه ماروی المغیره بن شعبه قال : قال لی اهل نجران ، قوله : «یاخت هرون» و قد کان بین موسی (ع) و عیسی (ع) من السنین ما قد کان ، یعنی الف سنة ، و قیل ستمائة سنة ، قال فذکرت ذلك لرسول الله (ص) فقال . «الاخبرتهم انهم كانوا یستون بالانبياء والصالحین من قبلهم» . قول دوم آنست که این هارون مردی بود از نیک مردان و زاهدان بنی اسرائیل ، و میگویند امروز که این هارون از دنیا رفته بود با جنازه وی چهل هزار مرد بیرون شده بودند که نام ایشان همه هارون بوده . باین قول اخت بمعنی شبیه است ، کقوله : «وما نربهم من آية الا الهی اکبر من اختها» ای - شبیهها - و معنی آنست که یاشبیه هارون فی العفاف ، ای آنکه ماتورا در پارسائی و پرهیز گاری چون هارون میدانستیم ! و قیل ان هارون کان من افسق بنی اسرائیل و اظهرهم فساداً ، فشموها بائک مثله ، و قیل کان هارون اخا مریم من ابیها لیس من امها ، و کان امثل رجل من بنی اسرائیل . «ماکان ابوک امرأ سوء» ای - طالحاً - تقول رجل سوء ای - طالح - وضده رجل صدق ، ای - صالح - و هذه اضافة تخصیص «وما کانت امک بغیاً» فاجرة ، البغی - طالبة الشهوة من ای رجل کان . معنی آن است که ای خواهر هارون ! پدر تو عمران بد مرد و بد فعل نبود . و مادر تو حنه زانیه و پلید کار نبود ، چون است که از نواین فرزند پدید آمد و او را پدر نه ؟

«فاشارت الیہ» ای۔ الی عیسیٰ، بان تجعلوا الکلام معہ۔ سخن نگفت از بہر آنکہ نذر کردہ بود کہ سخن بگوید، اما اشارہ فرا عیسیٰ کرد کہ جواب شما عیسیٰ دہد، و این از آن گفت کہ عیسیٰ ویرا گفتہ بود: لاتحزنی و احیلی بالجواب علی، و قیل امرها جبرئیل بذالک۔ چون مریم حوالۃ جواب بر عیسیٰ کرد، ایشان بتعجب گفتند: «کیف نکلم من کان فی المهد صبیا» رضیعاً فی المهد؛ المهد۔ سریر الصبی۔ و قیل المراد بالمهد هانئا، حجر الام۔ و انما سمیاء مہد لآلہم مؤطا؛ للولد، و کان ہانئاً صلا زائدا، یعنی۔ من ہو فی المہد۔ کقولہ: «هل کنت الا بشراً رسولاً» ای۔ هل انا الا بشر۔ و قیل من۔ ہانئاً فی معنی الشرط و کان بمعنی الاستقبال، ای۔ من یکن فی المہد کیف نکلم۔ یعنی ہر کہ در گہوارہ باشد و در حجر مادر شیر خوردن را، باوی سخن چون گوئیم؟ و ہب گفت: آنکہ زکریا حاضر شد، چون مناظرہ با جہودان رفت گفت: یا عیسیٰ، انطق بحجتک ان کنت امرت بہا۔ سخن گوی و حجت خویش آشکارا کن اگر ترا باین فرمودہ اند۔ عیسیٰ (ع) بزچپ خویش تکیہ زد و انگشت سبابہ بیرون کرد و با آواز بلند گفت چنانکہ حاضران ہمہ بشنیدند: «انی عبد اللہ» گفتہ اند کہ عیسیٰ این سخن همان روز گفت کہ از مادر در وجود آمد بیک قول، و بقولی دیگر چہل روزہ بود کہ این سخن گفت و بعد از آن ہیچ سخن نگفت تا بدان حد رسید کہ کودکان سخن گویند۔ قال النبی (ص): «خمسة تکلموا قبل ابان الکلام، شاهد یوسف، و ولد ماشطة فرعون، و عیسیٰ، و صاحب جریح، و ولد المرأة التي احرق في الاخدود»۔ و روی عن ہلال بن یساف، قال: لم یتکلم فی المہد الا ثلاثة: عیسیٰ بن مریم، و صاحب یوسف، و صاحب جریح۔

این جریح مردی بود زاهد، در صومعہ نشستی و خدایا راجل جلالہ عبادت کردی، مادر او بدر صومعہ وی شد و او را برخواند و وی در نماز بود، مادر را جواب نہاد، مادر گفت: اللہم لاتمته حتی ينظر الی وجوہ المومسات۔ بار خدایا مہیران او را تادیر روی مومسات نہ گرد یعنی زنان نابکار۔ پس روزی جماعتی از بنی اسرائیل بہم آمدہ بودند و تعجب

همیکردند از زهد جریح و عبادت وی . زنی بود پلید کار بغایت حسن و جمال ، گفت
اگر شما خواهید من اورا بفته افکنم ، بنزدیک وی رفت و خویشتن را بروی عرضه
کرد ، جریح بوی ننگریست و تن فراوی نداد ، آن زن از نزدیک وی بیرون آمد ؛
شبانی بود که بصومعه اورفتی ، خویشتن را بشبان داد تا از وی بار گرفت ، چون از وی
فرزند آمد گفت این فرزند از جریح است ؛ بنواسرائیل رفتند و آن صومعه وی خراب
کردند و اورا بخواری بزیر آوردند و می رنجانیدند ، جریح گفت : ما شآنکم ؟ چه رسید
شمارا ؟ چه بود که مرا می رنجانید ؟ گفتند : زیت بهذه البغی فبولدت منك . این
فاجره میگوید از تسو فرزندى دارم ! گنت بیارید آن فرزند را ، بیاوردند . جریح ۹۰
رکعت نماز کرد آنکه دست بدان طفل زد ، گفت : بالله یا غلام ، من ابوک ؟ بخدای که
راست بگوی ای غلام که پدر تو کیست ؟ گفت : پدر من فلان است ، یعنی آن مرد
شبان . فاقبلوا علی جریح یقبلونه و بتمسحون بهو قالوا : نبنی لك صومعك من ذهب .
قال لا ، اعیدوه امان طین کما کانت ، ففعلوا .

«آثانی الکتاب» ای - علمتی الانجیل و انزلہ علی . «وجعلنی نبیاً» . رسولاً .
قول حسن است که عیسی در طفولیت الله تعالی اورا عقل داد و بلاوغ داد و کتاب و
نبوت داد و در شکم مادر کتاب انجیل بر خواند همچون آدم که الله تعالی اورا بیافرید
پیغامبر بود ، مکلف و مبعوث بخلق . عیسی (ع) همچنان بود . قال بعضهم ان الله
تعالی خلق عیسی علی صفة آدم ، لامن جهة القامة والصورة ولكن من جهة العلم
والحكمة ، خلقه عاقلاً ، عالماً لم یحتاج الی تلقین وتعلیم . وروی ان مریم (ع) قالت :
كنت اذا خلوت انا و عیسی . حدثنی وحدثته و اذا شغلی عنه انسان سبح فی بطنی و انا
اسمع . و قول بیشترین مفسران آن است که عیسی آنچه گفت : «آثانی الکتاب و جعلنی
نبیاً» از نبشته لوح محفوظ خبر داد ، چنانکه پیغامبر را گفتند : متى كنت نبیاً ؟ قال :
كنت نبیاً و آدم بین الروح والجسد . یعنی - که پیغامبر خواهم بود والله تعالی مرا
کتاب خواهد داد ، چنانکه در لوح محفوظ حکم کرد و نبشت . عکرمه در تفسیر

آیت همین گفت . ای - قضی ذلك فیما قضی ان یؤتینی الكتاب .

« وجعلنی مبارکاً اینما كنت » - ای - آمرأ بالمعروف ، ناهیاً عن المنکر ، معلماً للخیر وقیل - ثابتاً علی دین الله . واصل البرکة - الثبات ، وقیل برکتها نه « کان یحیی الموتی ویشفی المرضى حیث کان . وعن ابی هریره قال : قال رسول الله (ص) : « وجعلنی مبارکاً اینما كنت » قال : جعلنی نفاعاً این اتجهت » . « و اوصانی بالصلوة والزکوة » قیل ، الزکوة - صدقة الفطر - وقیل . تطهیر البدن من دنس الذنوب ، ای - امرنی بالطاعة واجتناب المعاصی مدّة عمری ، ویحتمل ، و اوصانی بان آمرکم بالصلوة والزکوة ، فاتنی نبی .

« وبرأ بوالدتی » معنی برّ در این آیت طاعت است . ای - جعلنی مطیعاً لأمی . همان است که یحیی را گفت : « برأ لوالدیه » ای - مطیعاً بوالدیه - جای دیگرم گفت : « وتعاونوا علی البرّ والتقوی » ، ای - علی الطاعة والتقوی . « کرام بررة » . ای - مطیعین . « ان کتاب الابرار » ، ای - کتاب المطیعین ، « لفی علیین » انّ الابرار لفی نعیم » ای - انّ المطیعین لله لفی نعیم ، اما آنجا که گفت : « ولا تجعلوا الله عرضة لایمانکم ان تبرّوا » صلت رحم خواهد ، چنانکه در سورة الامتحان گفت : « ان تبرّوهم ای - تصلوهم - وقوله تعالی : « ولم يجعلنی جباراً شقیماً » جبار در قران بر چهار وجه آید : یکی بمعنی قهار . چنانکه گفت : « العزیز الجبار » ای - القهار لخلق له ما اراد . وقال تعالی : « وما انت علیهم بجبار » یعنی - بم یطر فتقهرهم علی الاسلام . وجه دوم جبار است بمعنی قتال ، کشنده بهی حق - چنانکه گفت : « و اذا بطشتم بطشتم جبارین » یعنی - اذا اخذتم فقتلتم فی غیر حق ، کفعل الجبابة . وقال تعالی : « ان ترید الا ان تكون جباراً فی الارض » ، ای - قتلاً - و کذاک قوله : « یطبع الله علی کل قلب متکبر جبار » ای - قتال فی غیر حق . وجه سوم جبار است بمعنی متکبر ، که سر عبادت حق تعالی فرو نیارد ، چنانکه در این سوره گفت : « ولم يجعلنی جباراً » ای - متکبراً عن عبادة الله شقیماً . وجه چهارم عبارت است از قامت وقوّت ، چنانکه در سورة المائدة

گفت : « اِنَّ فِيْهَا قَوْماً جَبَّارِيْنَ » يعنى - فى الطول والعظم والقوة

قوله : « والاسلام علىَّ يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حياً » اى - رزقنى الله السلامة والكرامة منه فى هذه الاوقات . وقيل كانه دعا وسأل السلامة على احواله من يوم ولادته الى يوم موته ثم بعته ، وقيل سلم على نفسه بامر الله ، وقيل يريد سلام جبرئيل عليه يوم الولادة ، وسلام عزرائيل ^(۱) عليه يوم الموت ، وسلام الملائكة عليه يوم البعث .

« ذلك عيسى بن مريم » اى - الذى تقدم ذكره بالصفة المذكورة ، هو عيسى بن مريم لا كما تصفه النصارى . اين است عيسى مريم كه گفت : من بنده خدايم و پيغامبر او و پرستنده او ، نه چنانكه ترساين صفت او مى كنند . « قول الحق » قول كلمه است وحق نام الله تعالى ، عيسى راسخن خویش خواند هم چنانكه گفت : « و كلمته القاها الى مريم » از بهر آنكه وى بسخن خداى تعالى وفرمان او زاده بود از مادر ، بى پدر . قول الحق بنصلام ، شامى و عاصم و يعقوب خوانند ، ونصب او بفعلی مضمرب بود . اى - ذلك عيسى بن مريم الذى قال : « قول الحق » يعنى - قوله : « ائى عبدالله » ، وقيل معناه - قال الله قول الحق بما اخبر عن قصة عيسى وآله . باقى قراء « قول الحق » برفع لام خوانند برنعت عيسى ، اى - ذلك عيسى بن مريم كلمه الله . اين است عيسى مريم سخن خدا . وروايش كه خبر مبتدا محذوف بود ، اى - هويرد قول الحق الذى فيه يمترون « اى - يشكون فى امره و فى نبوته ، وهم اليهود يقولون : انه عن غير رشفة ، من قولهم . مريت فى الشئى وامريت فيه ، اذا شككت فيه ، والمريه - الشك - وفيل : يمترون . يختصمون . فصار وافيهِ فرقاً واحزاباً . روايت كنند از ابن عباس كه گفت : ترساين در عيسى مختلف شدند ، پس از آنكه او را بآسمان بردند همه بهم آمدند و چهار كس را برگزيدند از علما و اخبار خویش ، و براتباع ايشان و برقبول سخن ايشان ومذهب ايشان متفق شدند ، واين چهار : يكي

یعقوب است، دیگر نسطور، سۆم اسرائیل، چهارم ملکا یعقوب را گفتند: تو چه گوئی در عیسی؟ گفت: هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء. نسطور را گفتند: تو چه گوئی؟ گفت: هو ابن الله اظهره ماشاء ثم رفعه الى عنده. اسرائیل را گفتند: تو چه گوئی؟ گفت: هو آله واهله وآله وآله. ملکارا گفتند: تو چه گوئی؟ گفت: کذبوا واثما کان عبداً مخلوقاً نبیاً. پس آن قوم چهار گروه شدند. هر گروهی اتباع یکی کردند، یعقوبیه، وسطوریه، واسرائیلیه، و ملکانیه. رب العالمین گروه ملکانیه را گفت: «منهم امة مقتصدة»، ایشانند که گفتند عیسی روح الله و کلمته و عبده و نبیه. آن است که رب العالمین گفت: «فاختلف الاحزاب من بينهم». پس رب العالمین پاکی و تقدس خویش از زن و فرزند و شریک یاد کرد و گفت:

«ما کان لله ان یتخذ من ولد» ای - ما کان من صفته اتخاذ الولد. وقیل اللام منقولة وتقديره - ما کان الله لیّتخذ ولداً فقدم اللام سبحانه «اذا قضی امرأ» کان فی علمه، «فانما یقول له کن فیکون» کما قال لعیسی «کن» فکان من غیر اب.

«وان الله ربی وربکم» قراءت - جازی و ابو عمرو و رويس از یعقوب فتح الف است تمامی سخن عیسی، یعنی و وصانی بآن الله ربی وربکم. وقیل: «ولان الله» وقیل، «وقضی ان الله ربی وربکم». باقی قراء، ان الله بکسر الف خوانند معطوفاً علی قوله: «ان الله» یعنی - قال انی عبد الله، وقال ان الله ربی وربکم، والمعنی - کما انا عبده فانتم عبیده وعلی وعلیکم ان نعبد، «هذا صراط مستقیم».

«فاختلف الاحزاب من بينهم» یعنی - من بین الناس، وقیل من بین امم عیسی وقیل، من زیادة، وقیل، هو من الین الذی معناه البعد، ای - اختلفوا فیہ لبعدهم عن الحق. «فویل للذین کفروا» فشدّة عذاب لهم. «من مشهید يوم عظیم» ای - من حضور يوم القيامة. والمشهد - مصدر مضاف الی ظرف، ای - مشهدهم فی يوم عظیم، وهو اعظم يوم علی الخلق.

قوله: «اسمع بهم وابصر» ای - ما ابصرهم بالهدی يوم القيامة واطوعهم للهدی واعلمهم بانّ

عیسیٰ لیس بابن الله ولائک ثلاثه ، ولكن لا ینفعهم ذلك مع ضلالتهم فی الدنیا . وهو قوله : « لکن الظالمون الیوم فی ضلال مبین » تقدیرہ ، هؤلاء الظالمون ، وان كانوا فی الدنیا صمّاً وبکمّاً وعمیاً ، فما اسمعهم وابصرهم یوم القيامة اذا کشف الغطاء .

النوبة الثالثة

قوله : « واذکر فی الکتاب مریم » الایات الی آخر القصة.... این قصه مریم و داستان ولادت عیسی ، دل دادن شکستگانست و سبب آسایش غمگنان ، و اشارت بنواختن غریبان . و مرهم نهادن بر دل سوختگان ، و امید دادن درماندگان . هر چند که اوّل همه بلا نمودند و محنت ، بآخر همه ولادیدند و آثار محبت ، اوّل که بآن خلوتگاه باز رفته بود و پرده بروی خود فرو گذاشته تا کس اورا نبیند ، جبرئیل آمد بصورت جوانی ظریف زیبا برابر بایستاد ، مریم بترسید که تنها بود ، مرد اجنبی دید و جای خالی و راه گریزنه ، تدبیر و حیلت همان دانست که به پناه الله تعالی باز شد و او را بحق ترسانید و گفت :

« اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقیاً » ای مرد (۱) که قصد من ضعیفه (۲) داری ، آن خداوند که رحمن نام اوست و رحمت او بهمه عالم و بهمه کس رسیده ، دانم که مرا درزینهار خود بدارد و از قصد تو ایمن کند! جبرئیل گفت : مترس ! من ندانم که تو پنداشتی ! من رسول خدایم ، بکاری آمده ام ، مریم پنداشت که فریشته مرگ است است و بقبض روح وی آمده ، گفت : عمرم بسر آمده و اجل در رسیده که بقبض روح آمده ای ؟ گفت : نه ، که آمده ام تا ترا بشارت دهم بفرزندی نیکو ، پاک ، هنری ؛ مریم را این سخن عجب آمد ، گفت : « آئی یکون لی غلام ولم یمسنی بشر ؟ » از کجا مرا فرزندی بود ؟! و هرگز هیچ بشری بمن نرسیده و هیچ صحبت نرفته ؟!

جبرئیل گفت: باری بدان که آفرینش فرزند نه بمدت و صحبت است، که بقدرت و مشیت است. مریم گفت: هرگز که دید که نباتی بی تخم از زمین برآمد؟! جبرئیل گفت: اوّل نباتی که برآمد بی تخم بقدرت الله تعالی آمد. پس جبرئیل روح عیسی در وی دمید، از آن بار گرفت. چون وقت زادن آمد، در آن بیابان تنها و غریب و بیس و بی نوا و بی کام، گرسنه و هیچ طعام نه، تشنه و هیچ قطره آب نه، و یک رفیق ساز گار نه، درد ره خاسته و زادن بهیمی نزدیک گشته، ربّ العزّة میگوید: «فاجاءها المخاض الى جذع النخلة» از بی طاقتی و رنجوری پشت بآن درخت خرما بن باز نهاد، بر غریبی و تنهایی و بی کامی خود می نالید و می گریید که: اکنون پیش مردم چه عذر آرم و چه گویم؟ که این کودک از کجا آوردم؟ و از کجا بار گرفتم؟ و کودک را بچه شویم؟ و او را چه پوشم؟

تنها خورد این دل غم و تنها کشدا گردون نکشد آنچه دل ما کشدا

همی گریست و می گفت: «یا لیتنی متّ قبل هذا و کنت نسیاً منسیاً». پس چون درد و اندوه بغایت رسید، سخن بریده گشت، و چشم پر آب شد و دل پر حسرت، و مرگ بآرزو خواست، فرمان آمد بجبرئیل که مریم را دریاب که در غرقابست. جبرئیل (ع) آمد و از بالای سروی ندا کرد، ای مریم! دلتنگی مکن و اندوه مدار، «قد جعل ربّک تحتک سرباً»: ای - ولداً سیداً شریفاً و بقولی دیگر عیسی که از مادر جدا شد در زیر آن درخت دانست که مادرش دلتنگ است و رنجور، آواز داد «الاّ تحزنی» ای مادر دلتنگ و غمگین مباش و مرگ مخواه بآرزو، چه دانی که در این کار چه تعبیه است و چه دولت؟ آخر بگشاید این کار گشاینده کار! «تبارک اللهو سبحانه - ما کُلّ همّ هو بالسّرم» مریم گفت ای پسر چون دلتنگ نباشم، در این بیابان خشک شربتی آب نه که بیاشامم یا بدان طهارت کنم، عیسی (ع) پای بر زمین مالید چشمه آب پدید آمد گفت: گفت: یا امّاه «قد جعل ربّک تحتک

سریّا، ای مادر! اینک جوی روان و آب زلال، مریم از آن آب شربت بیاشامید، و بآن طهارت کرد؛ سکونی دروی پدید آمد، آرزوی طعامش خاست، عیسی گفت: «هزّی الیک بجذع النخلة». گفته اند هفتصد سال بود که آن درخت خشک بی سروبی شاخ در آن بیابان مانده بود، الله تعالی آنرا نگاه میداشت تا روز ولادت عیسی معجزه وی گرداند، و فراعالمیان نماید که آن خداوندی که قادر است از چوب خشک رطب آرد، قادر است که بی پدر عیسی را از مادر در وجود آرد. مریم با آن ضعیفی برخاست، و دست فرا آن درخت خشک برد، چون برد، دست وی بآن چوب خشک رسید، تر شد و تازه و سبز گشت و بار آورد، و هم در آن حالت رطب شد و پیش وی بیارید بسروی. الهام آمد که ما قدرت آن داشتیم که بی آنکه تودست فرا درخت بری و بجنبانی، رطب پیش تو بیاریم، لکن خواستیم که ترا در آن جنبانیدن دو کرامت پدید کنیم: یکی آنکه در زادن وضعیفی و بیماری ترا آن قوّت دادیم که درخت بجنبانی، آن ترا نشان کرامت و صدق بود. دیگر آنکه خواستیم که تا برکت دست تو بدرخت رسد، درخت بر آور گردد، تا عالَمیان بدانند که هر که در غم و اندوه ما بود، دست وی شفاء دردها بود. مریم گفت: ای پسر، اکنون طعام و شراب راست شد، اما چون مرا گویند این فرزند از کجا آمد؟ چه جواب دهم؟ عیسی گفت: تودل مشغول مدار که این جواب من خود دهم. جواب آن بود که گفت: «اَنتی عبدالله آتانی الکتاب و جعلنی نبیّا، ربّ العالمین در ازل عالم بود و دانا، که ترسایان در کار عیسی غلو کنند و او را ابن الله و ثالث ثلاثه گویند، در حال طفولیت بر خرق عادت بر زبان وی براند که: «اَنتی عبدالله» تا بر ایشان حجت باشد و برفساد قول ایشان دلیل واضح، و از روی مجادلت با ترسایان گویند، عیسی با آنچه گفت «اَنتی عبدالله» از دو بیرون نیست: یا راست گفت یا دروغ، اگر راست گفت قول ترسایان باطل است که هو «ابن الله» و هو الله و اگر دروغ گفت، آنکس که دروغ گوید، خدائی را نشاید «آتانی الکتاب و جعلنی نبیّا» بر قول ایشان که گفتند پیغامبر بود و در حال طفولیت مکلف و مبعوث. این آیت در دست برایشان که گویند.

استحقاق نبوت بکثرت طاعت است .

از بهر آنکه از عیسی هیچ طاعت و عبادت نیامده بود و ربّ العزّة اورا نبوت داد تا بدانی که ربّ العزّة آنرا که نواخت و کتاب و حکم و نبوت داد ، بفضل خود داد نه بعلت طاعت ، و آنرا که رقم سعادت کشید و اهل محبت گردانید ، بلطف و عنایت خود گردانید نه بوسیلت عبادت . آنرا که قدم بر بساط تقدم ثابت کرد اگر جهانیان خواهند که خلاف آن بود جز حیبت نصیب ایشان نبود ، و آنرا که بسیاط سیاست از بساط دین بیفکند اگر عالَمیان خواهند که بضدّ آن پیدا کنند نتوانند .

« وجعلنی مبارکاً اینما كنت » - کان من برکاته ، اغاثة الملهوف و اعانة الضعیف و نصرة المظلوم و موااة الفقیرو ارشاد الضّال و النصیحة للمخلوق و كفّ الاذی عنهم و تحمّل الاذی منهم .

قوله : « و السّلام علیّ » یوم ولدت . چند فرق است میان محمد مصطفی حبیب الله و میان عیسی روح الله . عیسی خود را گفت : « و السّلام علیّ » و مصطفی عربی (ص) شب قرب و کرامت ، بر مقام قباب قوسین از حضرت ذی الجلال ، بنعت اکرام و افضال این کرامت یافت که : « السّلام علیک ایّها النبی و رحمة الله و برکاته » . و گفته اند : « و السّلام علیّ » یوم ولدت « سلام اینجا بمعنی سلامتست - ای - سلامت علیّ یوم الولادة ممّا نسبته الیّ النصارى فی مجاوزة الحدّ فی المدح ، و ممّا وصفتنی به الیهود من الذّم ، فلست کما قالت الطائفتان جمیعاً . تبرئه ساحت خویش میکند که از گفتار دو طایفه بیزارم و پاک ، از گفتار ترسایان که در مدح من غلوّ کردند ، و از گفتار جهودان که در ذّم من شروع کردند . « و یوم اموت » ، و روز مرگ امیدوارم که دین سلامت بیابان برم ، و فضل و نعمت الله بر خود تمام بینم . « و یوم ابعث حیّاً » و روز رستاخیز بجای ملامت سلامت بینم ، و از احوال رستاخیز خلاص و نجات یابم . روی ابو سعید الخدری ، قال : قال رسول الله (ص) : « انّ عیسی بن مریم ارسلته امّه الی الکتاب ، فقال له المّعلم : قل بسم الله . فقال عیسی ، الباء - بهاء الله ، والسين - سناء الله ، والمیم - ملک الله » .

و عن محمد بن علی الباقر (ع) قال: لَمَّا وَلِدَ عِيسَى كَانِ ابْنُ يَوْمٍ كَأَنَّهُ ابْنُ شَهْرٍ، فَلَمَّا كَانِ ابْنُ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ، أَخَذَتْ وَالِدَتُهُ بِيَدِهِ وَجَاءَتْ بِهِ إِلَى الْكِتَابِ وَاقْعَدَتْهُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُؤَدِّبِ فَقَالَ لَهُ الْمُؤَدِّبُ: قُلْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. فَقَالَ عِيسَى: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، فَقَالَ لَهُ الْمُؤَدِّبُ: قُلْ أَجِدُ. فَقَالَ عِيسَى: أَلَا ف- آلاءُ اللَّهِ، الْبَاءُ - بِهَجَةِ اللَّهِ. وَالْجِيمُ - جَلَالُ اللَّهِ، وَالذَّالُ - دِينُ اللَّهِ. هُوَ - هَاءُ - هَوَّةُ جَهَنَّمَ وَهِيَ الْهَائِيَّةُ، وَالْوَاوُ - وَيْلٌ لِّأَهْلِ النَّارِ، وَالزَّوَاءُ - زَفِيرُ جَهَنَّمَ. حَطَّيْ - حَطَّتِ الْخَطَايَا عَنِ الْمُسْتَغْفِرِينَ. كَلَمَنْ - كَلَامُ اللَّهِ لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ. سَعْفَص - صَاعٌ بِصَاعٍ. وَالْجَزَاءُ بِالْجَزَاءِ. فَقَالَ الْمُؤَدِّبُ لَأُمِّهِ: خَذِي بِيَدِهِ فَلَا حَاجَةَ لَهُ إِلَى الْمُؤَدِّبِ. وَعَنْ يَعْلَى بْنِ شَدَادٍ عَنِ النَّبِيِّ (ص) قَالَ: «لِيُخْرِجَنَّ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَةِ عِيسَى مِثْلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ». وَعَنْ سَفِيَّانٍ قَالَ: قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ: تَقَرَّرْ بَوَالِي اللَّهِ، يَبْغِضُ أَهْلَ الْمَعَاصِي، وَالتَّمَسُّوْا رِضْوَانَهُ بِالتَّبَاعِدِ مِنْهُمْ، قَالُوا: فَمَنْ نَجَالِسُ؟ قَالَ: مَنْ يَذْكُرُ كَرَمَ اللَّهِ رُبُوبِيَّتَهُ وَيَرْغِبُكُمْ فِي الْآخِرَةِ عَمَلُهُ وَيُزِيْدُكُمْ فِهُمُكُمْ مَنْطِقَهُ.

روایت کرده اند که عیسی (ع) سیاحی کردی. وقتی در بیابانی میشد، باران در ایستاد، خود را جای پوشش طلب کرد نیافت، روباهی را دید که از زخم باران در سوراخ خویش میشد، عیسی بگریست گفت: یارب جعلت لهذا الثعلب کثاؤلم تجعل لی! بار خدایا این روباه را جای پوشش و آرامگاه دادی این ساعت و مرا ندادی! وحی آمد که یا عیسی میخواهی جائی که بدوبازشوی؟ گفت خواهم، گفت در این وادی شو که آنچه میخواهی یابی، عیسی در وادی شد، پیری را دید که در نماز بود، آن پیر چون عیسی را بدید، نماز خویش تمام کرد. آنکه بدست اشارت کرد که ما ذاترید؟ چه میخواهی؟ عیسی گفت مرا باران گرفت، جائی طلب کردم که بدوباز شوم. اینجایم نشان دادند، پیر خطی گرد خود در کشیده بود و در آن دایره نماز میکرد و هیچ قطره باران بوی نمیرسید. عیسی را گفت: قدم در این دایره نه تا باران بتو نرسد. همچنان کرد، پیر بسر نماز باز شد. عیسی در کار آن پیر تأمل میکرد و باران که بوی نمی رسید از آن تعجب همی کرد. چون سلام باز داد گفت: یا شیخ ما قستک؟

قصه خویش بگوو از حال خویش مرا خبرده . پیر گفت : من وقتی گناهی کردم ، اکنون چهل سال است تا از آن گناه توبه میکنم و از حق تعالی عذر میخواهم . عیسی گفت : آن چه گناهست؟ پیر گفت : گناهی که الله تعالی بر من پیوشید و ستر کرد تو چه پرسی از آن؟ من آن گناه با کس نگویم مگر که پیغامبری را بینم از پیغامبران خدای و باوی بگویم . عیسی گفت : پس من پیغامبر خدایم عیسی مریم - بامن بگوی ! گفت : ای عیسی وقتی بر درگاه رب العزّة فضولی کرده ام . کاری را که الله تعالی خواسته بود و رانده و کرده ، گفتم لیتهم یکن ، فانا استغفر الله منه منذ اربعین سنة . فارسل عیسی عینیّه بالدموع فقال : ائی اری اخی هذا یستغفر من ذنب لم یخطر لی ببال .

۳- النبوة الاولى

قوله تعالی : « و انذرهم یوم الحسرة » بیم نمای ایشانرا از روز نقریغ . (۱)
 « اذ قضی الامر » آنکه که [خلق را بر سر دو راه گسیل کنند] کار [میان گرویده و نا گرویده] بر گزارند . « و هم فی غفلة » و ایشان در غفلتند [چون نا آگاهان]
 « و هم لایؤمنون » (۲۹) و ایشان نمیگروند .

« انا نحن نرث الارض » مائیم که زمین را [از اهل زمین] میراث بریم
 « و من علیها » و بازماندگانرا [از مردگان میراث بریم] « و الینا یرجعون » (۴۰)
 و همه را با ما آرند .

« و اذکرفی الکتاب ابراهیم » و یاد کن در این نامه ابراهیم را ، « انه کان صدیقاً نبیاً » (۴۱) « که او راستی بود راست رو ، راست کار ، راستگوی پیغامبر .
 « اذ قال لایه » آنکه که پدر خویش را گفت : « یا ابت » ای پدر « لم تعبد ما لایسمع ولا یبصر »؟ چرامی پرستی چیز را که نشنود و نه بیند؟ « ولا یغنی عنک شیئاً »؟ (۴۲) « و ترأسود و ندارد و بکار نیاید هیچیز؟

«یا اب» ای پدر ای «انی قد جاءنی من العلم مالک یا تک» بمن آمدا ز دانش آنچه بتو نیامد «فاتبعنی» برپی من رو [و با من باش] «اهدک صراطا سوّیا» (۴۴) تا راه نمایم ترا براه راست درست.

«یا اب» ای پدر ای «لا تعبد الشیطان» دیورا مپرست، «ان الشیطان کان للرحمن عسیا» (۴۴) که دیو در رحمن عاصی است.

«یا اب انی اخاف» ای پدر میترسم من «ان یمسک عذاب من الرحمن» که بتو رسد عذابی از رحمن «فتکون للشیطان ولیا» (۴۵) تا بکام دیو شوی و از کسان وی.

«قال» گفت پدر «أراغب انت عن آلهتی یا ابراهیم؟» باز می خواهی ایستاد از خدایان من ای ابراهیم؟ «لان لم تنته» اگر باز نایستی [از دشنام دادن خدایان من] «لارجمک» دشنام دهم ترا و سنک سار کنم «واهجری ملیا» (۴۶) «فرا بر از من یکچندی.

«قال سلام علیک» ابراهیم گفت بریدم، اینک رفتم «سأستغفر لک ربی» آری هنگامی آمرزش خواهم ترا از خداوند خویش، «انه کان بی حفیّا» (۴۷) او بمن مهربانست و مرا نیکخواه.

«واعتر لکم» جدائی جویم از شما، [و کران گیرم] «وما تدعون من دون الله» و از آنچه می خدای خوانید فرو از الله تعالی «وادعوا ربی» و خداوند خویش را خوانم «عسی الا اکون بدعاء ربی شقیّا» (۴۸) مگر که من با پرستیدن خداوند خویش و خواندن وی بد بخت نمایم.

«فلما اعتر لهم» چون کران گرفت از ایشان، «وما یعبدون من دون الله» و از آنچه می پرستیدند فرود از الله تعالی، «وهبناله اسحق و یعقوب» بخشیدیم او را اسحق و یعقوب، «و کلا جعلنا نبیا» (۴۹) و همه را پیغامبران کردیم

«و وهبنا لهم من رحمتنا» و ایشانرا از رحمت خویش بخشیدیم «وجعلنا لهم

لسان صدق علیاً^(۵۰) و ایشان را سخن نیکو و ستایش و آواء بلند دادیم
[در این جهان] .

« و اذ کر فی الکتاب موسیٰ » و یاد کن در این نامه موسیٰ را، « اِنَّهٗ کان مخلصاً »
که او گزیده‌ای بود پاک کار، [پاک ستایش] « و کان رسولاً نبیاً^(۵۱) » و ما را فرستاده‌ای
بود پیغامبر .

« و نادیناه » خواندیم او را و آواز دادیم، « من جانب الطور الایمن » از سوی طور
[کوه با آئین و یمن] از سوی راست، « و قرّبناه نجباً^(۵۲) » و نزدیک کردیم او را به مرازی (۱)
« و وهبنا له من رحمتنا اخاه » و بخشیدیم او را از رحمت خویش برادر او،
« هرون نبیاً^(۵۳) » هرون [یاری و وزیر] پیغامبر .

« و اذ کر فی الکتاب اسمعیل » و یاد کن در این نامه اسمعیل را، « اِنَّهٗ کان
کان صادق الوعد » که او مردی راست وعده بود، « و کان رسولاً نبیاً^(۵۴) » و
فرستاده‌ای بود پیغامبر .

« و کان یأمر اهله بالصّلوٰة و الزّکوٰة » و کسان خویش را بنماز و زکوة همی فرمود،
« و کان عنده ربهٔ مرضیاً^(۵۵) » و او نزدیک خداوند خویش پسندیده بود .

« و اذ کر فی الکتاب ادریس » و یاد کن در این نامه ادریس را، « اِنَّهٗ کان
صدیقاً نبیاً^(۵۶) » که او راستی بود راست رو راست گوی، پیغامبر .
« و رفعناه مکاناً علیاً^(۵۷) » برداشتیم او را جایگاهی بلند .

« اولئک الذّین انعم الله علیهم » ایشان آنند که الله تعالی با ایشان نیکوئی
کرد و برایشان نعمت نهاد، [و ایشان را بنواخت] « من النّبیین من ذریۃ آدم » از
پیغامبران از نژاد آدم، « و ممّن حملنا مع نوح » و از نژاد ابراهیم و اسرائیل، « و ممّن
هدینا و اجبتنا » و از ایشان که ما راه نمودیم و بر گزیدیم، « اذا اتلی علیهم آیات

الرَّحْمَنُ» چون بر ایشان خواندند دید سخنان رحمن و پیغام‌های او . « خَرُّوا سَجْدًا وَبُكْيًا . » (۵۸) « سجود افتادندی سجود بران و گریان .

« فَخَلَفَ مِنْ بَهِيمٍ خَلْفَ » و در رسید از پس ایشان پسینها [بقرینان] . « اضَاعُوا الصَّلَاةَ » نماز بگذاشتند [از اوّل وقت] « وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ » و بر پی آرزوهای خویش ایستادند . « فَمَوْفٍ يَلْقَوْنَ غَيًّا » (۵۹) « آری بینند کار تباه [و عذاب دوزخ] . « الْأَمِّنْ تَابَ وَآمَنَ وَاعْمَلَ صَالِحًا » مگر آنکس که بپس آید و بگردد و نیکی کند ، « فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ » ایشان آیند که ایشان را در بهشت آرند . « وَلَا يَظْلَمُونَ شَيْئًا » (۶۰) « و از پاداش ایشان چیزی نکاهد .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وَاذْهَبْهُمْ يَوْمَ الْحَمْرَةِ » الانذار - اعلام مع التَّخْوِيفِ ، والحسرة - التَّدَامَةُ عَلَى الْفَاءِثَةِ . معنی حسرت غایت اندوه و کمال غم است ، که دل را شکسته و کوفته کند ، یعنی - يدع القلب حسیراً . روز قیامت روز حسرت خواند لآئه يتحسّر فيه کلّ مفرط فی الطاعة علی تقریبه ، و کلّ من كب المعصية علی معصيته . معنی آنست که ای محمد ! امت خود را بیم ده و بترسان از روز قیامت ، که خلق در آن روز بغایت اندوه و شکستگی و درمادگی باشند ، یکی بتقصیر در طاعت ، یکی باز تکاب معصیت . قال ابن عباس : قوله « يوم الحسرة » ، هذا من اسماء يوم القيامة عظمه الله و حدّره عباده . « اذ قضی الامر » فرغ من الحساب و ادخل اهل الجنة الجنة و اهل النار النار و ذبح الموت . روی ابو سعید الخدری رضی الله عنه قال : قال رسول الله (ص) : « اذا استقرّ اهل الجنة فی الجنة و اهل النار فی النار ، جيئ بالموء فی صورة كبش املح ، فيوقف بين الجنة و النار ، فينادی يا اهل الجنة فيشرّئبون و ينظرون ، ثم ينادی يا اهل النار ، فيشرّئبون و ينظرون ، فيقال أتعرفون هذا ؟ هذا الموت . و ليس فيهم الا

من يعرفه ، فيذبح بين الجنة و النار ، ثم يقال يا اهل الجنة خلود لاموت فيه و يا اهل النار خلود لاموت فيه. ثم قرأ رسول الله (ص) « وانذرهم يوم الحسرة ». و في رواية ابوهريره قال : قال رسول الله (ص) . « يؤتى بالموت يوم القيامة فيوقف على الصراط فيقال يا اهل الجنة ! فيطلعون خائفين و جلين ان يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ، فيقال هل تعرفون هذا ؟ فيقولون نعم يا ربنا هذا الموت ، ثم يقال يا اهل النار ! فيطلعون فرحين مستبشرين رجاء ان يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ، فيقال هل تعرفون هذا ؟ فيقولون نعم يا ربنا هذا الموت ، فيذبح على الصراط ، ثم يقال ، خلود فلا موت . فيزداد اهل الجنة فرحاً الى فرحهم و يزداد اهل النار حزناً الى حزنهم . وعن ابن مسعود قال : ليس من نفس الا و هي تنظر الى بيت في الجنة و بيت في النار ، وهو « يوم الحسرة » و يرى اهل النار البيت الذي في الجنة ، ثم يقال لو عملتم ، فتأخذهم الحسرة . و يرى اهل الجنة البيت الذي في النار ، فيقولون لولا ان من الله عليكم

قوله : «وهم في غفلة» اي - هم اليوم في غفلة . اين غفلت بمعنى تغافل است . ميگويد امروز در دنيا خويشتن را غافل ميسازند از كا آخرت و بدان ايمان مي نيارند ، فذلك قوله : «وهم لا يؤمنون» اي - لا يصدقون به .

« انا نحن نرث الارض و من عليها » اي - نميتهم فيبقى الرب سبحانه فيرثهم . معنى وراثت در لغت آنست كه ملك مورث بوفات وى با و ارث نشيند ، و وراثت حق تعالى نه باين معنى است كه آسمان و زمين و هر چه در آن همه ملك و ملك الله تعالى است ، همه آفريده و نو کرده و ساخته او ، نه از كسى خريده و يافته يا از ديگرى بوى رسيده ، پس معنى آيت آنست كه جهانيان و جهانداران را برداريم و خلق را جمله بميرانيم و ولايت داشت و امرونى ايشان بمرگ بريده گردانيم ، تا دنيا از خلق خالى شود و جر مالك حقيقى و خداى باقى نماند ، « و الينا يرجعون » يردون فنجازيهم جزاء وفاقاً . و قرأ يعقوب «يرجعون» بفتح الياء و كسر الجيم .

« واذكر في الكتاب » اي - اذكر يا محمد لقومك و امتك فى القرآن الذى

انزل عليك قصة ابراهيم مع ابيه ليكون دليلاً على صحة نبوتك . « اِنَّه كان صديقاً »
كثيراً الصديق . « نبياً » رسولاً ينبي عن الله بالوحي .

« اذ قال لايه » و هو يعبد الصنم : « يا ابت لم تعبد ما لا يسمع » الدعا ،
« ولا يبصر » العبادة ولا يدفع عنك مضرة ولا مكروهاً . رب العالمين ابراهيم (ع) را
بپسنديد و او را بستود بانكار كه نمود بربت پرستی پدر . معنی آنست كه : اى محمد (ص) قوم
خود را خبر ده از قصه ابراهيم ، آن مرد پيغامبر راستگوى راست رو كه پدر خود را گفت ،
آزربت پرست : « لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر » چرا پرستى بتى كه سمع ندارد و بصر ندارد ؟
نه سمع دارد كه دعائى توشنود . نه بصر دارد كه عبادت تو بيند . اين دليلى ظاهر است كه
خداوند عالم معبود جهانيان و آفريدگار همگان ، او را سمعست و بصر . سميع بسمعاً ،
بصير ببصره . شنوائى است كه همه آوازاها شنود و بشنوائى خود بهم رازها رسد .
بينائىست كه بهيچ بيننده نماند ، پوشيده و دور چون آشكارا و نزديك بيند . « ولا يغنى عنك
شيئاً » قيل لا يدفع عنك عذاب الله . چرا بت پرستى كه فردا عذاب الله تعالى از تو بار
نتواند داشت ؟

« يا ابت انى قد جاءنى من العلم » يعنى من الوحي . « ما لم يأتك » وقيل اتانى الله من
علم التوحيد ومعرفة الله ، ومن علم ما يكون بعد الموت و من استحقاق الكافر عذاب الله .
« ما لم يأتك » اى پدر از وحي خداى تعالى بمن آن آمد كه بتو نيامد ، و من آن دانم
كه توندانى از علم توحيد و معرفت خدا ، و من دانم كه فردا كافر را و بت پرست را
عذاب كنند و تومى ندانى . بارى بر پى من رو و اتباع من كن تا دلائل توحيد بر تو
روشن كنم ، و راه دين پسنديده بتو نمايم . « اهدك صراطاً سوياً » يعنى ديناً عدلاً و
هو الا سلام . معنى سوى در آيت عدلست همچنانكه در سورة الملك گفت : « أفمن يمشى
مكباً على وجهه اهدى من يمشى سوياً » اى - عدلاً مهتدياً على صراط مستقيم .

اما آنچه در اول سورة گفت حكایت از جبرئیل « فتمثل لها بشرأ سوياً » آن تسويت

خلق است بر صورت بشر، همچنانکه در صفت آدم گفت: «ثم سوّيه و نفخ فيه من روحي». ای - اسوی خلقه .

«یا ابت لا تعبد الشیطان» عبادۃ الشیطان - طاعتی فی تکفیر و اضلاله، يقول لا تطعه فیما یأمرک، «ان الشیطان کان للرحمن عصیاً». العصی والعاصی واحد، العصی فی المعنی اکثر و کان اینجازیات است آنرا معنی نیست، و گفته اند کان بمعنی صراست .

«یا ابت» بفتح در هر چهار حرف، قراءت شامی است و شرح آن و وجه آن در سورة یوسف رفت. «اتی اخاف» این خوف بمعنی علم است چنانکه آنجا گفت: «فان خفتم الاّ یقما حدود الله» والمعنی انک اعلم ان مت علی ما انت علیه، «ان یمسک عذاب من الرحمن». و قيل معناه اخاف ان لا تقبل منی نصیحتی فی عذبتک الله. «فتکون للشیطان ولیاً» قرینا فی النار تلیه و یلیک. ای پدر می ترسم نصیحت من نپذیری و آنکه الله تعالی ترا عذاب کند و در دوزخ قرین شیطان باشی. آنکه پدر او را جواب داد :

«أراغب انت عن آلهتی یا ابرهیم؟» این استفهام بمعنی انکار است، یعنی أترغب عن عبادتها و تمیل عنها؟ ای ابراهیم از عبادت بتان می برگردی و می تنگ داری و طعن کنی و مرا امر و نهی میکنی؟ «لئن لم تنته» عن مقالک و امری و نهی، «لأرجمک» و اگر ازین سخن برنگردی و این امر در باقی نکنی من ترا سنگسار کنم و هلاک و قیل «لأرجمک» ای - لاشتمک یقال فلان یرمی فلاناً و یرجم اذا شتمه، و منه قوله سبحانه. «والذین یرمون المحصنات» .

رجم در قرآن بر پنج وجه آید : یکی بمعنی قتل، چنانکه در سورة یس گفت: «لنرجمکم» یعنی لنقتلکم، و در سورة الدخان گفت : «واتی عذت برتی و ربکم ان ترجمون» یعنی تقتلون، و در سورة هود گفت: «ولولا رهطک لرجمناک» ای - قتلناک. وجه دوم رجم است بمعنی شتم، چنانکه درین سورة گفت: «لئن لم تنته لأرجمک» ای - لاشتمک. وجه سوم رجم است بمعنی رمی، چنانکه گفت: «وجعلناها رجوماً للشیاطین» یرمون بها. وجه چهارم رجم است بمعنی ظن، چنانکه در سورة الکهف گفت: «رجما بالغیب» یعنی

رمياً بالظن وجهه پنجم رجم است بمعنی لعن در صفت شیطان «فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم»
ای- الملعون.

قوله: «واهجرنی ملیاً» یعنی زماناً طویلاً ، يقال تمّل حبیبك ای- عش معه دهرأ .
و منه قيل الليل والتهارملوان ، و قيل «واهجرنی ملیاً» ای- سلیمأ صحیحأ قبل ان
یلحقك مکروه .

«قال سلام علیکم» این سلام تودیع است کنایت از بیزاری وجدائی وهجرت ،
چنانکه تو از کسی فراببری و ازوی برگردی گوئی ، سلمت علی فلان و کبرت
علیه . وقيل سلام عليك ای- سلمت منی لالصیبك بمکروه ، وهذا جواب الجاهل کقوله:
«و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً».

«سأستغفر للربّي» یعنی ان تبت وآمنت . معنی آنست که آمرزش خواهم ترا از
خداوند خویش اگر شرایط استغفار بجای آوری ، یعنی که از شرک توبه کنی و بوحدانیت
الله تعالی ایمان آری ، و گفته اند ابراهیم (ع) که این سخن میگفت نمی دانست که
استغفار از بهر مشرک محظور است و هنوز آیت نمی نیامده بود پدر را وعده استغفار داد بر
امید اجابت ، پس تا پدر زنده بود امید داشت که الله تعالی ویرا ایمان دهد ، بدان امید
از بهر او آمرزش میخواست ، پس چون کافر مرده استغفار بگذاشت و نیز آمرزش نخواست .
«انه کان بی حقياً» ای- بارأ لطیفأ محسنأ . و قيل الحفی - العالم ، المستقصی عن الشیء
استخبارأ . يقال تحفی به اذا کرمه . ای- کان یجیبنی اذا دعوته .

«و اعتر لکم» هذا تفسیر السلام . «و ما تدعون من دون الله» الدعاء فی هذه الایة
بمعنی العبادة . يقول افارقکم و افارق ما تعبدون من اصنامکم ، «و ادعوربّي» ای- اتفرد
بعبادة ربّي . «عسی الا اکون بدعاء ربّي» ای- بعبادة ربّي . «شقیأ» کما شقیتم انتم
بعبادة الاصنام و یرید انه یتقبل عبادتی و یشینی علیها ، والشقاء بالدعاء - ترک اجابة الدعای .

«فلما اعترلهم و ما یعبدون من دون الله و هبنا له اسحق و یعقوب» چون ابراهیم
از قوم خویش و از بتان و بت پرستان هجرت کرد و روی بما نهاد او را فرزند بخشیدیم:

اسحق وازپس اسحق یعقوب وهمه را پیغامبر کردیم . ابراهیم و اسحق و یعقوب . تا عالمیان بدانند که بر الله تعالی هیچکس زیان نکند و مزد هیچ نیکو کار ضایع نکند . رب العالمین در این آیت مَثّت نهاد بر ابراهیم (ع) که او را فرزند بخشیدیم ، دلیلست که فرزند صالح نعمتی باشد از الله تعالی بر بنده ، و آنچه گفت : « ائما اموالکم و اولادکم فتنه » اگر چه مخرج آن عامّست معنی آن خاصّست ، که فرزند طالح خواهد نه صالح محال باشد که الله بر ابراهیم مَثّت نهد به بخشیدن فرزند و انگه فرزند بروی فتنه باشد ، و از اینجا گفت پیغامبر (ص) : « نعم الولد الصالح للرجل الصالح » .

« فلما اعتزلهم » این عزلت ابراهیم هجرت وی است از زمین عراق از کوثری بسوی شام ، و اول که بشام فرو آمد بشهر حرّان فرو آمد ، و آنجا ساره را بزنی کرد ، و ساره دختر ملک حرّان بود بقول سدّی ، و بقول بعضی مفسّران دختر هاران بود عمّ ابراهیم ، و ابراهیم مدتی در حرّان بماند پس قصد مصر کرد و باوی لوط پیغامبر بود و ساره . و این هجرت آنست که الله تعالی گفت : « فآمن له لوط » و قال : « ائنی مهاجرة الى ربّی » پس از مصر بیرون آمد و لوط بمؤتفکات فرو آمد و ابراهیم بزمین فلسطین . « و کلاً جعلنا نبیاً » ای - جعلنا کلّ واحد منهم نبیاً .

« و وهبنا لهم من رحمتنا » المال والولد والنّبوة . « وجعلنا لهم لسان صدق علیاً » ای - بقینا لهم الثناء الحسن ، والذکر الرفیع فی کلّ الادیان . این آنست که هر گروهی بر هر دین که باشند ابراهیم (ع) را ثنا گویند ، و او را دوست دارند ، و نبوّت وی اقرار دهند ، همانست که جائی دیگر گفت : « واجعل لی لسان صدق فی الاخرین » ای - القول بالحکمة والخیر ، و سمّی القول لساناً لانه باللسان یکون .

« واذکرفی الکتاب موسی ائنه کان مخلصاً » مسلماً موحّداً مطیعاً لله ، خالصاً غیر مرآء . و قرأ الکوفیون ، مخلصاً بفتح اللام ، ای - نبیاً مختاراً اخلاصه الله . « وکان رسولاً نبیاً » مرسل بالوحی رفیع الشأن .

« و نادیناه » ای - دعوانه و کلمّناه لیلة الجمعة . « من جانب الطور الايمن » الطور -

جبل بین مصر و مدین . والا یمن - الیمین . وهو یمین موسی وذلک حین اقبل موسی من مدین یرید مصر ، فنودی من الشجرة وکانت فی جانب الجبل علی یمین موسی . موسی ازمدين برفته وروی بمصر نهاده که نداء حق شنید از جانب درخت از کران کوه ازسوی راست موسی . « وقرّباه نجیاً » قال ابن عباس : ادنی حتی سمع صوت القلم . وفي رواية ، حتی سمع صریف القلم الذی کتب به التوراة . وفي رواية ، قرّبه الربّ الیه حتی سمع صریر القلم حین کتب التوراة فی الالواح . و قال السدی : ادخل فی السماء فکلّم . وقيل « وقرّباه نجیاً » ای - رفعناه من سماء الی سماء و من حجاب الی حجاب حتی لم یکن بینہ و بین العرش الا حجاب واحد . وعن مجاهد فی قوله : « وقرّباه نجیاً » قال بین السماء السابعة و بین العرش سبعون ألف حجاب : حجاب نور ، و حجاب ظلمة ، و حجاب نور ، و حجاب ظلمة ، فما زال موسی یقرب حتی کان بینہ و بینہ حجاب . فلما رأى مكانه و سمع صریف القلم قال : « رب ارني انظر اليك » ، وعن الریيع بن انس قال : مکث علی الطور اربعین ليلة و انزل علیه التوراة فی الالواح ، وکانت الالواح من برد . فقرّبه الربّ نجیاً و کلمه و سمع صریف القلم ، و ذکر انه لم یحدث حدثاً فی الاربعین ليلة حتی هبط من الطور . والنجی هو الذی یناجیک و تناجیه ، الواحد الجماعة فیہ سواء . قال الله تعالى : « خلصتوا نجیاً » . یقال ناجيته و نجیته و انتجیته ، قوم نجی و قوم نجوی . یقول الله تعالى : « واذهم نجوی » . وقيل هو مشتق من النجوة و هی الارتفاع . و نجیاً نصب علی الحال .

« ووهبنا له من رحمتنا » این اجابت دعاء موسی است که وزارت هرون بدعا خواسته بود و گفته : « واجعل لی وزیراً من اهلی هرون اخی » ای - « جعلنا اخاه هرون نبیاً نعمة منا علی موسی . »

« واذکرفی الکتاب اسمعیل اّنه کان صادق الوعد » یعنی - یصدق اذا وعد و یفی اذا ضمن ، وقيل الصادق بمعنی المصدق ای - کان مصدوق الوعد ، مفسّران گفتند : پیغامبران همه راست وعده بودند ، اما تخصیص وی بذکر از آن بود که با کسی وعده نهاده و سه روز در آن مقام در انتظار بنشست و بقول کلبی یک سال . « وکان رسولاً نبیاً »

بعثه الله الى جرهم .

اسماعيل بن ابراهيم پیغامبری بود مرسل، فرستاده الله تعالی به جرهم، قبیله ای بود از قبائل عرب و قوم وی بودند، و از ایشان زن خواست و زبان ایشان داشت . قال عطاء بن ابی رباح : لم يتكلم بالعريّة من الانبياء الا خمسة : هو و صالح و اسمعيل و شعيب و محمد صلى الله عليهم اجمعين . وعن ابی جعفر قال : ان الله عزّ و جلّ الهم اسمعيل العريّة و ترك اسحق على لسان ابيه .

« و كان يأمر اهله » الاهل ههنا هم القوم الذين آمنوا به من ذوی القربی و غیرهم ، كقوله مخبراً عن لوط : « رب نجّني و اهلي » یعنی و من آمن بی ، و كذلك فی قوله : « قلنا احمل فیها من كلّ زوجین اثنين و اهلك » . و يقال لاهل مكة اهل الله لانهم سكّان حرمة و بیته . و يقال لحفظة القران اهل الله . و اهل كلّ شیئی هو الذي يستحقّه ، قال الله تعالی : « هو اهل التقوی و اهل المغفرة » .

« بالصّلوة و الزّکوة » ای - بالصّلوة و الزّکوة المفروضة علیهم فی شریعته . « و کار عند ربّه مرضیاً » لانه قام بطاعته .

« و اذ کرفی الکتاب ادریس انه کان صدیقاً نبیاً » . ادریس جدّ پدر نوح است، نوح بن ملک بن متوشلخ بن اخنوخ . و میان ادریس و میان آدم پنج پدرست و هو : اخنوخ بن یارد بن مهلائیل بن قینان بن یانش بن شیت بن آدم . بقولی دیگر چهار پدر است میان ایشان : اخنوخ بن مهلائیل بن انوش بن شیت بن آدم . و نام ادریس بیک قول الیاس است بیک قول اخنوخ و هو الاصح . و سمی ادریس لکثرة درسه الصّحف المنزلة علیه . و قيل ادراسین . رب العزّة سی صحیفه بوی فرو فرستاد و بروایتی پنجاه صحیفه، و از بس که آنرا درس کرد اورا ادریس گفتند . اوّل کسی که خیاطت کرد و جامه دوخته پوشید او بود . و كانوا یکتسون قبل ذلك الجلود . و اوّل کسی که خط نبشت بقلم او بود . و اوّل کسی که در نجوم و علم حساب نظر کرد او

بود. سدی گفت: اول پیغامبری که رب العزة بخلق فرستاد از زمین پس از ۴۵ و شیت ادریس بود. و عمل وی در طاعت الله تعالی هر روز چندانی بود که اعمال همه خلق، و تحمید وی این بود: الحمد لله رب العالمین کما ینبغی لکرم وجهه، و عزّ جلاله. و اورا با آسمان برد زنده، چنانکه عیسی را با آسمان بردند، بقول بعضی مفسران در آسمان چهارم است زنده، و بقول بعضی در بهشت است. مصطفی (ص) گفت: «لما عرج بی الی السماء اتیت علی ادریس فی السماء الرابعة». و گفته اند چهار پیغامبر را کنون زنده اند، دودر زمین و دو در آسمان: الیاس و خضر در زمین، و عیسی و ادریس در آسمان. و علماء تفسیر را خلافت است که: سبب رفع وی با آسمان چه بود؟ ابن عباس گفت و جماعتی مفسران که: ادریس وقتی بصحرا رفت بوقت هاجره، آفتاب بروی تافت و از حرارت و تیزی گرمی رنجور گشت گفت: من یک ساعت طاقت نمیدارم، آن فریشته که پیوسته آنرا بر میدارد و با وی است چون طاقت می دارد، شفقت برد گفت: یارب خفف عنّی یحملها من حرّها و ثقلها. رب العزة دعاء وی در حق فریشته اجابت کرد و آن بار گران بروی سبک شد و تبش آن کم گشت، فریشته گفت: بار خدایا این حکم چیست و از کجا این قضا کردی؟ گفت: بدعاء بنده من ادریس. گفت بار خدایا مرا بنزدیک وی فرود آر و میان ما دوستی پدید کن. فریشته دستوری یافت و بر ادریس آمد، ادریس گفت من دانم که تو از مهینان فریشتگانی و ترا بنزدیک ملک الموت آبرویست، و سخن تو بروی روان، از بهر من شفاعت کن تا قبض روح من در تأخیر نهد و روز گاری مرا فرو گذارد تا در شکر و عبادت الله تعالی بیفزایم. فریشته اورا بر پر خویش گرفت و بر آسمان برد و اورا بنشانند آنجا که مطلع آفتابست، و خود پیش ملک الموت رفت و گفت مرا بتو حاجتی است، دوستی از فرزندان آدم نام وی ادریس مرا بتوشفیع آورده که اجل وی روز گاری در تأخیر نهی. ملک الموت گفت این حکم در من نیست و در اجل خلق تقدیم و تأخیر نیست، اما اگر خواهی او را از مرگ خویش خبر دهم تا باری بسازگار (۱) آن روز مشغول شود. پس ملک الموت در دیوان عمر

وی نظر کرد و بآن فریشته گفت تودر حق کسی سخن میگوئی که از عمر وی بس چیزی نمانده و وفات وی آنجا رسد که مطلع آفتابست . فریشته گفت او در مطلع آفتاب نشسته است و این ساعت من از نزدیک وی آمدم ، **ملك الموت** گفت چون تو باز گردی اورا زنده نیابی چون فریشته باز آمد ، **ادریس** (ع) را دیدرفته در روح وی بالله تعالی رسیده . **وعن کعب** : انّ **ادریس** کان له صديق من الملائكة فقال له ، کلم لی **ملك الموت** حتی یؤخر قبض روحی ، فحملہ **الملك** تحت طرف جناحه فلما بلغ السماء الرابعة لقی **ملك الموت** فکلمه فقال : این هو؟ قال : هاهوذا . فقال من العجب ائی امرت ان اقبض روحه فی السماء الرابعة . فقبض هناك . **وهب** گفت : **ادریس** در روزگار خویش عابدترین فرد بود ، بدنیا التفات نکردی و پیوسته در آرزوی بهشت بودی و یک ساعت از عبادت نیاسودی و هر روز عملوی بآسمان بردند چندانکه عمل هر که در زمین ، فریشتگان از آن تعجب میکردند ، و **ملك الموت** مشتاق دیدار وی شد از الله تعالی دستوری خواست تا بزیارت وی شود . دستوری یافت بیامد بصورت آدمی و اورا زیارت کرد . **ادریس** صائم الدهر بود ، نماز شام که افطار کرد ، **ملك الموت** بر آن صورت آدمی حاضر بود او را بطعام خواند نخورد ، **ادریس** گفت : ائی احب ان اعلم من انت؟ من میخواهم بدانم که تو که ای؟ گفت : من **ملك الموت** ، از الله تعالی دستوری خواستم تا بزیارت و صحبت تو آییم . **ادریس** گفت : مرابتو حاجتی است . گفت : چه حاجت؟ گفت : آنکه قبض روح من کنی . **ملك الموت** گفت . این بفرمان الله تعالی توانم کرد ، از الله تعالی فرمان آمد که : اقبض روحه چون میخواهد روح او قبض کن ، **ملك الموت** قبض روح او کرد ، رب العالمین همان ساعت اورا زنده کرد . **ملك الموت** گفت : ای **ادریس** چون دیدی؟ گفت : صعب دیدم و هائل ، کاری دشوار و عقبه ای سخت . گفت : چه فایده را این سؤال کردی؟ گفت : لاذوق کرب الموت فاکون له اشد استعداداً ، آنکه **ادریس** گفت . مرابتو حاجتی دیگر است ، خواهم که مرا بآسمان بری تا بهشت و دوزخ ببینم . **ملك الموت** بدستوری و فرمان الله تعالی

اورا با سمان برد ، آنکه گفت از مالک در خواه تادر های دوزخ بگشاید ولختی از آن انکال و سلاسل و انواع عقوبات که رب العزة بیگانگانرا ساخته بهینم . همچنان کرد .

ادریس (ع) چون آن دید از هول آن شدت و صعوبت آن بیفتاد و بیهوش شد . چون بیهوش باز آمد گفت : چنانکه دوزخ نمودی بهشت نیز بمن نمای . بهشت بوی نمود بفرمان الله تعالی . ادریس ساعتی در بهشت طواف میکرد و در آن ناز و نعیم و فوز مقیم نظاره میکرد . ملک الموت گفت : بیرون آی از بهشت تا بمقر خود باز گردیم .

ادریس در درخت بهشت آویخت و گفت : لا اخرج منها . فقال انطلق فلیس هذا باوانها . بیرون آی که هنوز وقت آن نیست که اینجا قرار گاه سازی . رب العزة فریشته دیگر فرستاد تا میان ایشان حکم کند فریشته گفت : مالک لا تخرج ؟ چونست که بیرون نمی آئی ؟ بچه حجت اینجا قرار گرفته ای ؟ ادریس گفت . حکم الهی و قضای ربانی چنانست که : « کل نفس ذائقة الموت » . هر تنی که آفرید ناچار مرگ بچشد و من چشیدم . و گفته است : « وان منکم الاواردها » هیچکس نیست از شما که نه بدوزخ رسد و به ببند ، و من رسیدم و دیدم . و گفته است جلّ جلاله : « و ما هم منها بمخرجین » کسی که در بهشت شد بیرون نیاید ، پس باین حجت من بیرون نیایم . فاوحی الله تعالی الی ملک الموت : باذنی دخل الجنة و بامری یخرج هوحی^۱ هناك ، فذلك قوله تعالی : « و رفعناه مکاناً علیاً » .

« اولئک الذین » ای - الذین تقدّم ذکرهم . « انعم الله علیهم » این کنایت است از بعثت و تنبئت . میگوید ایشان آنانند که ما ایشانرا پیغامبران کردیم و بکرامت و رسالت مخصوص کردیم - تا خلق بایشان اقتدا کنند و راه ایشان روند . آنکه گفت پیغامبران کیستند . « من ذریة آدم » یعنی ادریس ، که ازین پیغامبران نامبرده هیچکس با آدم نزدیک تر از ادریس نبود . « و ممن حملنا » یعنی و من ذریة من حملنا « مع نوح » یعنی ابراهیم که از فرزندان سام نوح است و سام با نوح در کشتی بود . « و من ذریة ابراهیم » یعنی اسمعیل و اسحق و یعقوب . « و اسرائیل » یعنی و من

ذُرَّةِ اسرائیل و از فرزندان یعقوب، موسی و هرون و زکریا و یحیی و عیسی .
 «وَمَهِّنْ هَدِينَا» الى ديننا «واجتبيينا» من بين الناس يعنى -المؤمنين . «اذاتلى عليهم»
 اينجا ضميرى است يعنى -كانوا «اذاتلى عليهم آيات الرحمن» اى -كتب الله المنزلة .
 «خروا سجدا» اى -سقطوا وجوههم ساجدين ، تعظيماً لله و كلاله . «و بكيًا» اى -
 باكين خوفاً منه و طمعاً ، و «سجداً و بكيًا» منصوبان على الحال ، و بكيًا جمع باك ،
 واصله بكو يا على وزن فعول ، كشاهد و شهود و حاضر و حضور .

«فخلف من بعدهم خلف» اى -انقرض هؤلاء الانبياء و جاء بعدهم قوم لاخير
 فيهم ، و الخلف اذا ضفته سكنت اللام ، تقول خلف صدق و خلف سوء . و اذا لم تضفه ،
 سكنته فى الشرو فتحت فى الخير . و الخلف ايضاً اسم للقرن . يقال انقرضت قرون و
 خلوف . «فخلف من بعدهم خلف» ميگويد چون پيغامبران و دينداران و صالحان و
 مؤمنان بسررسيدند ، از پس ايشان دررسيدند ، يعنى در روز گارفتن قومی بدنا بكار
 يعنى جهودان و ترسايان و گبران . «اضاعوا الصلوة» يعنى تركوا الصلوة المفروضة
 ولم يعتقدوا وجوبها لقوله تعالى : «الامن تاب و آمن» فدل على كفرهم . **مجاهد**
قتاده و جماعتی گفتند اين خلف قومی اند بدان و عاصيان از امت احمد : «اضاعوا
 الصلوة» يعنى اخروها عن مواقيتها و صلّوها لغير وقتها . «واتبعوا الشهوات» يعنى
 اللذات ، شرب الخمر و الزنا و غير ذلك . نماز باول وقت نگزارند و در آن تقصير کنند
 و برپى شهوتها روند . خمر خورند و زنا کنند ، قال **وهب** : شرابون للقهوات ، لعابون
 بالكعبات ، ركابون للشهوات ، متبعون للذات ، تاركون للجمعات . خمر خوارانند ،
 نردبازانند ، بحرام شهوت رانند و جمع و جماعت بگذارند . **مجاهد** گفت هذا عند
 قيام الساعة و ذهاب صالحى امة محمد (ص) ينروا بعضهم على بعض فى الآخرة . روى ابن عمر
 قال : قال النبى (ص) : «يكون فى امتى من يقتل على الغضب ويرثى فى الحكم و يضيع
 الصلوة و يتبع الشهوات و لا ترد له راية» . قيل يا رسول الله : أمؤمنون هم ؟ قال : «بالايمان
 يقرّون» . وعن انس قال : قال النبى (ص) : «انها ستكون فى بعدى ائمة فسقة يصلون

الصلوة لغير وقتها فاذا كان ذلك فصلوا الصلوة لوقتها واجعلوا الصلوة معهم نافلة . « فسوف يلقون غيًّا » ای - هلاکاً وشرّاً و عذاباً طویلاً ، و قيل « يلقون غيًّا » ای - جزاء غیهم . وقيل الغي وادفی جهنم بعيد القعر متنن الریح ، فيه بئر يقال لها الهبهب كلما خبت جهنم سمرت منها ، فذلك . قوله : « كلما خبت زدنهم سعيراً » وقيل هونهر حمیم فی النار بعيد القعر ، خبيث الطعم ، يقذف فيه الذين اتبعوا الشهوات . وقال ابن عباس : القی اسم وادفی جهنم ، و ان اودية جهنم لتستعين من حره ، عد ذلك الوادی للزانی المصر عليه ، ولشارب الخمر المصر عليه ، ولا كل الربوا الذي لا ينزع عنه ، ولا لاهل العقوق ، ولشاهد الزور . ولا امرأة ادخلت علی زوجها ولداً .

« الا من تاب » من الشرك و رجع عن ذنبه « و آمن » بلسانه و قلبه و صدق النبیین و عمل صالحاً « اذی الفرائض » ، « فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً » ای - لا ينقصون من ثواب اعمالهم شيئاً . قرأ ابن كثير و ابو عمرو و ابو بكر و يعقوب ، يدخلون بضم الياء و فتح الخاء ، و الباؤون بفتح الياء و ضم الخاء . و وجه القرائتين ظاهر لاخفائه .

النبوة الثالثة

قوله تعالى : « و انذرهم يوم الحسرة » يوم الحسرة - يوم القيامة سبق لقوم الشقاوة من غير ان يرتكبوا معصية ، و لا خیرین السعادة قبل ان يقتروا حسنة . روز حسرت روز اول است در عهد ازل ، که حکم کردند و قضا را ندادند و هر کس را آنچه سزای وی بود دادند ، رانده بی جرم و جرمیت ، نواخته بی وسیلت طاعت . یکی را خلعت رفعت و دوختند و میل نه . یکی را بآتش قطیعت سوختند و جور نه . آن یکی بر بساط لطف پرازنازو خطاب : « فاستبشروا ببيعكم » شنیده . این یکی در و هده خذلان بنعت حرمان زهر « قل موتوا

بغیظکم، چنانیده، آری سابقه‌ای رانده، چنانکه خود دانسته. عاقبتی نهاده چنانکه خود خواسته از بشریت تیری ضعیف تر کیب در وجود آورده، و آن تیر در کمان علم ازل نهاده و در هدف حکم انداخته. اگر راست رود، ثنا و احسنت اندازنده را، اگر کز رود طعن و لعن تیر را. شعر:

حیرت اندر حیرتست و تشنگی در تشنگی

گه گمان گردد دیقین و گه یقن گردد گمان.

حضرت عز و جلال وی نیازی فرش او - منقطع گشته درین ره صدهزاران کاروان. قوله: انا نحن نرث الارض و من علیها، میگوید مائیم میراث بر جهان از جهانیان، و باقی پس جهانیان و جهان، و باز گشت کار خلق با ماست جاودان. اشارتست ببقاء احدیت و فناء خلقت آن روز که اطلال و رسوم کون را آتش بی نیازی درزند و عالم راهبء منثور گرداند و تیغ قهر برهیا کل افلاك بگذراند، و غبار اغیار از دامن قدرت بیفشاند، و زمام اعدام بر سر مر کب وجود کند. پس نداد در دهد که: «لن الملك الیوم» کرازه ره آن بود که این خطاب را بجواب پیش آید، تا هم جلال احدیت جمال صمدیت را پاسخ کند. و عز قدوسی کمال سبوحی را جواب دهد که: «الله الواحد القهار».

قوله: «واذ کرفی الکتاب ابرهیم انه کان صدیقاً نبیاً» الصدیق - هو الواقف مع الله فی عموم الاوقات علی الصدق. کسی را صدیق گویند که بالله تعالی بهمه حال و در همه وقت راست رود. بنفس در مجاهدت. بدل در مشاهدت، بر روح در مکشف، بسر در ملاطفت، مراد خود فداء مراد حق کرده، ظاهر بخلاق داده، باطن با حق آسوده، همه کس دست در دامن وی زده و دل وی بکس التفات نا کرده، خویشتن را بالله تعالی سپرده و بهره پیش آید رضاداده، اینست حال خلیل (ع) بگاه بلا و محنت. جبرئیل او را پیش آمد که: هل لك من حاجة؟ روی از جبرئیل گردانید و گفت: اما الیک فلا. آنکه دست تسلیم از آستین رضا بیرون کرد و بروی اسباب باز زد و زبان تفرید گفت:

«حسبی الله ونعم الوکیل».

عزیزی میگوید : در عیادت درویشی شدم او را در بلای عظیم دیدم، گفتم: ایس بصادق فی حبّه من لم یصبر علی ضربه . در دوستی الله تعالی صادق نیست آنکس که در زخم بلاء او صابر نیست ، درویش سر بر آورد گفت : ای جوانمرد غلط کردی ، ایس بصادق فی حبّه من لم یثلذذ بضربه . در دوستی او صادق نیست کسی که بازخم او خوش نیست .

معاذ در سكرات مرگ افتاده و آن شدت نزع و هول مطلع پدید آمده میگفت : اخنقنی خنقك فوعزتك ائی لاحبك ، و خنق آن باشد ، که حلق کسی بگیرد و می فشارد ، معاذ گفت بیفشار چندانکه خواهی بی آرم که ترا دوست دارم . ای جوانمرد دلی که قدر حق در آن دل نزول کرد قدر همه عالم رخت از دل وی برگرفت ، دیده ای که مشاهدت حق در آن دیده جای گرفت همه مشاهدتها در آن مشاهدت متلاشی گشت . یکی در کار خلیل ابراهیم (ع) اندیشه کن که بر بساط صدق ، در مجامع جمعیت ، در محراب فردانیت معتکف گشت ، بقصور و تقصیر خود معترف شد ، از طلب نصیب خود غایب گشت ، در میدان قرب حق قدم زد ، آفت زمان و مکان ، و آثار و اعیان ، و اطلال و اشکال ، و موجودات و معلومات بکلی از پیش خویش برداشت ، گهی از خلق تبرّاجست که : «انهم عدّولی الا ربّ العالمین» ، گهی بحق توّلا کرد که : «اسلمت لربّ العالمین» ، لاجرم از حضرت عزّت اورا خلعت و نعمت دادند و رقم خلّت کشیدند که : «واتخذ الله ابراهیم خلیلاً و ابراهیم الذی و فی ائه کان صدیقاً نبیاً»

قوله : «واذ کرفی الکتاب موسی ائه کان مخلصاً» بفتح لام خوانده اند و بکسر لام اگر بکسر خوانی بدایت کار موسی است آنکه که در روش خویش بود ، و اگر بفتح خوانی اشارت بنهایت حال اوست آنکه که در کشش حق افتاد ، یعنی کان موسی مخلصاً فی سلو که منهج النبوة عند عفوان دولته، ثم خلصناه عن سلو که فجذبناه و

اخلصناه . «وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا» موسی را هم روش بود وهم کشش . «جاء موسی لمیقَاتِنَا» اشارت است بتفرقت وی در حال روش و کلمه «رَبِّه» همچنان است که: «وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا» . باین کلمه حق او را در نقطه جمع میکشد ، ومرد تا در روش خویش است قدم وی بر زمین خطر باشد چنانکه گفته اند: «وَالْمُخْلِصُونَ عَلَىٰ خَطَرٍ عَظِيمٍ» باز که بنقطه جمع رسد و کشش حق در رسد . ارض خطرا با قدم او کار نباشد ، وقدم خود چندان بود که در روش باشد ، چون کشش آمد قدم را پی کنند ، نه قدم ماند نه قدمگاه ؛ اینجا سر «وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا» آشکارا گردد وقوت دل وی همه ذکر حق بود ، غذای جان وی سماع کلام حق بود ، آرام وی همه با صفات و نام حق بود .

وحی آمد بموسی که ای موسی دانی که از بهر چه با تو سخن گفتم و بخلوتگاه مناجات بردم ؟ ای موسی اطلاع کردم بر دلهای جهانیان ، ندیدم دلی مشتاقتر و متواضع تر و در محبت صافی تر از دل تو ، یا موسی اسمع کلامی و احفظ وصیتی ، و اراع عهدهی ، فانی قدو قفتك اليوم متی موقفاً لا ینبغی لبشر بعدك ان یقوم مقامك منی ، یا موسی اسمع نعتی ، ولانعت لنعتی الا مانعت لك من نعتی ، ان من نعتی انه لا ینبغی ان ینعت نعتی الا انا ، فانا الذی اعرف نعتی ، فلا اله الا انا ، لیس لی شیهه ولا ندولاً نظیر و لا عدیل ولا وزیر یوازرنی . كنت قبل الاشیاء و اکون بعد الاشیاء ، معروف بالذوام و البقاء والعز والسناء فلا اله غیری ، ولا ینبغی ان یکون كذلك غیری .

قوله : «اولئك الذين انعم الله عليهم من النبیین» ، لختی پیغامبران را نام برسد درین سوره ، و مؤمنان و صالحان ائمت در ایشان پیوست که : «وَممن هدینا و اجبتینا» گفت ایشانرا بفضل خود نواختم ، بلطف خود راهشان نمودم ، بعنایت ازلی رقم دوستی کشیدم ، بخواست خود نه بکردار ایشان برگزیدم ، بکرم خود نه بجهد ایشان پسندیدم . آنکه در لطف و کرم بیفزود و ایشانرا بستود که : «اذ اتلی علیهم آیات الرحمن خرّوا سجداً و بیکیاً» . ظاهر عنوان باطن است ، سجود ظاهر شان بر وجود سرائر دلیل واضح است . تنهای ایشان بر خدمت داشته ، دلها بحرمت آراسته ، نور دلهای ایشان

بآسمان پیوسته .

قوله : «فخلف من بعدهم خلف» الايه .. آن دور در گذشت و آن قرن بسر رسید باز قومی دیگر رسیدند بعکس ایشان و سیرتشان ، بر پی شهوتها رفتند و دل در آشیانه شیطان بستند ، حریص چون خوکان ، متکبر چون پلنگان ، محتال چون روبهان شریر چون سگان ، بظاهر آدمی و باطن شیطان .

ای جوانمرد خاصیت آدمی نه بتغذی و تناسل است که نبات را همین هست نه بحس و حرکت است که حیوانات دیگر را همین هست ، بلکه خاصیت آدمی بعلم و معرفت است ؛ اما خطر گاهی داده اند او را که بیک لحظه بدرجه جبرئیل و میکائیل رسد ، بلکه از ایشان در گذرد ، و بیک خطرت بهیمه ای سبعی گردد بلا قیمت ، اگر نظرفضل آلهی بدورسد ، « انعم الله علیهم من النبین » او را در پرده عصمت خویش گیرد ، و اگر بعدل جباری بحکم سیاست بدو نگرد ، «فخلف من بعدهم خلف» او را در وهده غی افکند که : «فسوف یلقون غیا» .

قوله : «الامن تاب و آمن و عمل صالحا» ، فاولئك الذین تدارکهم الرحمة الازلیة و یسبقون فی النعم السرمدیة .

۴- النوبة الاولى

قوله تعالى : «جنات عدن» بهشتهای همیشی ، «التی وعد الرحمن» آن بهشتهای که رحمن وعده داد [بان] «عباده بالغیب» بندگان خویش را نادیده ، «ان الله کان وعده مائیا» (۶۱) «وعده الله تعالی آمدنی است [وبنده بدان رسیدنی] .

«لا یسمعون فیها الفوا» نشنوند در آن هیچ سخن نابکار بیهوده ، «الاسلاما» مگر سخنی بسلامت [از عیب رسته] . «ولهم رزقهم فیها» و روزی ایشان در آن میرسد ، «بکرة وعشیا» (۶۲) «بامداد و شبانگاه .

«تلك الجنة التي نورث من عبادنا» آن بهشت که مامیراث رسانیدیم از بندگان خویش، «من كان تقياً» (۶۴) «اورا که پرهیزگازاست» .

«وما تنتزل الّا بامر ربك» فرو نمی آئیم [ما که فریشتگانیم] مگر بفرمان خداوند تو «له ما بین ایدنیا» اوراست آنچه پیش ما، «وما خلفنا» و آنچه پس ما، «وما بین ذلك» و آنچه میان ماست «وما كان ربك نسیاً» (۶۴) «و خداوند تو هرگز فراموش کار نبود و نیست» .

«ربّ السموات والارض» خداوند آسمانها و زمین، «وما ینهما» و هرچه میان آسمان و زمین است، «فاعبده» اورا پرست، «واصطبر لعبادته» و بر پرستش وی شکیبا باش. «هل تعلم له سمیاً» (۶۵) «هیچ دانی اورا همنامی ومانندی؟»

«ویقول الانسان» و میگوید مردم، «اذا مات» باشد که من بمیرم؟ «لوف اخرج حیاً» (۶۶) «آری برآستی مرا از خاک زنده بیرون آرند؟»

«اولا یدکر الانسان» نیندیشد مردم و در یاد ندارد، «انا خلقناه من قبل» که ما از نخست بیافریدیم اورا «ولم ینک شیئاً» (۶۷) و خود هیچ چیز نبود؟

«فوربك» بخداوند تو، «لنحشرنهم» که ایشانرا فراهم آریم «والشیاطین» و دیوان، [ایشان با ایشان از آدمی و پری] «ثم لنحضرنهم» آنکه ایشانرا حاضر آریم «حول جهنم» گرد بر گرد دوزخ، «جثیاً» (۶۸) «بزانوها درنشته» .

«ثم لننزعن من کل شیعة» آنکه پس بیرون ستانیم و جدا کنیم [نخست] از هر گروهی، «ایهم اشد علی الرحمن عتیا» (۶۹) «کیست از ایشان که بر رحمن شوخ تر است و دلیرتر و گردن کش تر» .

«ثم لنحن اعلم» آنکه ما دانائیم، «بالذین هم اولی بها صلیاً» (۷۰) «بایشان که سزا ترند بسوختن بآن» .

«وان منکم» و نیست از شما هیچکس «الّا واردها» مگر بدوزخ رسیدنی، [گذرگاه یا بیکاه] «كان علی ربك حتماً مقضیاً» (۷۱) «بر خداوند تو بریدنی است و

درواخ کرده^(۷۱) [این وعده]

«ثم نَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا» رهانیم [پس آنکه رسیدند بدوزخ] ایشانرا که از شرک بپرهیزیدند. «وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا^(۷۲)» و فرو گذاریم کافرانرا در آن بروی در افتاده.

«وَإِذَا تَلَّيْ عَلَيْهِمْ» و چون برایشان خوانند ، «آيَاتِنَا يَنَتُّ» سخنان ما چنان روشن و پيدا [و نیکو و درست] ، «قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا» جواب دهند کافران گرویدگانرا «إِى الْفَرِيقَيْنِ» که از ما دو گروه کدامست ؟ «خَيْر مَقَامًا» بجایگاه به ؟ «وَاحْسِنُ نَدْيًا^(۷۳)» و کرابنا و منزل نیکوتر ؟ «وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ» و چند هلاک کردیم [و کندیم] پیش از ایشان از گروه گروه ، «هَمْ أَحْسَنُ اثَاثًا وَرِثًا^(۷۴)» که بارخت تر بودند و باسازتر از ایشان [و نیکوتر از ایشان در دیدار و نعمت] .

«قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ» گوی هر که در بی راهی است ، «فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدَدًا» رحمن ویرامدد می کند و [نعمت] می پیوندد پیوستنی . «حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ» تا آنکه که بینند آنچه ایشانرا همی وعده دهد «أَمَّا الْعَذَابُ وَأَمَّا السَّاعَةُ» یا عذاب [آنکس و گرفتن] یارستحیز بمرگ . «فَسَيَعْلَمُونَ» آری آگاه شوند و بدانند «مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا» که آن کیست که جایگاه او بتر ، «وَاضْعَفْ جَنْدًا^(۷۵)» و سپاه او سست تر و فروتر .

«وَيُزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى» و الله تعالی راست راهانرا راهنمایی می فراید «وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ» و کارها و سخنان پاینده نیک ، «خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا» بنزدیک خداوند تودر پاداش به است ، «وَخَيْرُ مَرَدًا^(۷۶)» و باز گشت را به است [آن روز که رهی را باخدای برند] .

«أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا» دیدی آن مرد [چگوئی در آن مرد] که کافر شد

بآیات ما؟ « وقال لاوتین مالا وولداً ^(۷۳) » وگفت مرا [دران جهان ناچار] مال دهند و فرزند.

« اطلع الغیب » او را بر ناریده دیدار افتاد که پوشیده بدانست؟ « اما اتخذ عندا الرحمن عهداً ^(۷۸) » یا بنزدیکِ رحمن دست افکند که پیمان نهاد؟

« کلاً » نه چنانست. « سنکتب ما یقول » آری بنویسیم بروی آنچه میگوید، « ونمذله من العذاب مدّاً ^(۷۹) » و او را عذاب پیوندیم فرا عذاب پیوستنی.

« و نرثه ما یقول » آن مال و فرزند که امروز دادیم و آنچه بدو رسید فردا باز ستانیم، « ویأتینا فرداً ^(۸۰) » تا آید بی مال و بی فرزند تنها.

« و اتخذوا من دون الله آلهة » و فرود از الله تعالی خدایان گرفتند، « لیکونوا لهم عزاً ^(۸۱) » تا ایشانرا انبوهی باشند و یار.

« کلاً » نه عزّ باشند ایشانرا نه یار. « سیکفرون بعبادتهم » آری کافر شوند فردا به پرستگاری ایشان، « و یكونون علیهم ضداً ^(۸۲) » و فردا برایشان جز زآن باشد که بیوسند.

« الم تر » نمی بینی [نمیدانی]، « انّا ارسلنا الشیاطین علی الکافرین » که بر گماشتیم شیاطین را بر کافران، « نوزهم ازاً ^(۸۳) » تا ایشانرا میخیزانند بیدکاری خیزایندنی.

« فلا تعجل علیهم » مشتتاب برایشان، « انما نعدّ لهم عدّاً ^(۸۴) » که ما روزگار عمر ایشان می شماریم [روز روز، نفس نفس] شمردنی.

« یوم نحشر المتقین » آن روز که فراهم آریم پرهیز گارانرا، « الی الرحمن وفداً ^(۸۵) » تا با رحمن برند ایشانرا، سواران، ایمن و شاد.

« ونسوق المجرمین » و رانیم ناگرویدگان بدکار را « الی جهنم ورداً ^(۸۶) » بسوی دوزخ، پیادگان، تشنگان.

« لا یملکون الشفاعة » نتوانند دوندانند و نیواند شفاعت، « الا من اتخذ عند الرحمن

عهداً^(۸۷) « مگر او که نزدیکِ رحمن پیمان گرفت [بتوحید] .

« وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا^(۸۸) » گفتند که رحمن فرزند گرفت.

« لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا اَدًّا^(۸۹) » چیزی آوردید سخت بیگانه و بزرگ .

« تَكَادُ السَّمَوَاتُ » نزدیک باشید و کامید آسمانها « يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ » که بشکافد

و پاره شود [از گفت ایشان] . « وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ » و زمین بشکافد ، « وَتَخْرُ الْجِبَالُ

هَذَا^(۹۰) » و کوهها شکسته و پاره پاره درهم اوفتند .

« اِنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا^(۹۱) » که ایشان خدایتعالی را فرزند گفتند [و

فریشتگان را فرزندان وی خواندند] .

« وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا^(۹۲) » و نسزد رحمن را که فرزند گیرد .

اِنْ كُلٌّ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ نیست هر که در آسمان و زمین کسست ، « الْاِتٰى

الرَّحْمَنِ عَبْدًا^(۹۳) » مگر آمدنی فردا بر حمن بر بندگی .

« لَقَدْ اَحْصٰىهُمْ » همه را دانسته است و با همه تا بسته ، « وَعَدُّهُمْ عَدًّا^(۹۴) » و همه

را شمرده است شمردنی .

« وَكُلُّهُمْ آتِيهٌ » و همگان آمدنی اند با و ، « يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا^(۹۵) » روز رستخیز تنها .

« اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » ایشان که بگرویدند و کار های نیک

کردند « سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وِدًّا^(۹۶) » دوست دارد رحمن ایشان را بدلبها .

« فَانْبِئْ سُرَّاهُ بِمَا نَكَحَ » این قرآن آسان کردیم خواندن آن بر زبان تو

[و تازی فرستادیم بلغت تو] ، « لَنُبَشِّرَكَ بِالْمُتَّقِيْنَ » تابشارت دهی بآن پرهیز گاران را

[از شرك] ، و « وَنَذِرُكَ بِقَوْمٍ كَذٰبًا^(۹۷) » و آگاه کنی و بیم نمائی باین قرآن گروهی

پیچندگان و ستیزه کشان را .

« وَكَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ » و چند کندیم و تباه کردیم پیش از ایشان از

گروه گروه . « هَلْ تَحْسِبُ مِنْهُمْ مَنْ اَحَدٌ » هیچکس می بینی از ایشان « اَوْ تَسْمَعُ

لَهُمْ كَرْزًا^(۹۸) » یاهیج آوازی و حسی و حرکتی از ایشان میشنوی .

النوبة الثانية

قوله تعالى : «جَنَّاتِ عدن» نصب بدل من قوله الجنة ، و قيل هو نصب على المدح ، وعدن في معنى اقامة ، يقال عدن بالمكان ، اذا اقام به . جَنَّاتِ بجمع گفت از بهر آن که هر مؤمنی را جدا گانه بهشتی خواهد بود ، و گفته اند هر مؤمنی را چهار بهشت است چنانکه در سورة الرحمن آنرا بیان کرد و گفت : «ولمن خاف مقام ربه جنتان» پس از آن گفت : «ومن دونهما جنتان» ، و پیغامبر (ص) آنرا بیان کرده و گفته : «جنتان من ذهب آیتها و ما فیها ، و جنتان من فضة آیتها و ما فیها . و ما بین القوم و بین ان ينظروا الی ربهم الا رداء الکبرياء علی وجهه فی جنة عدن » . و قيل العدن بطنان الجنة و ذلك وسطها و سائر الجنان محدقة بها ، و فیها عین التسنیم ، ينزلها الصديقون و الشهداء و الصالحون . مجاهد گفت : از ابن عباس پرسیدم که بهشت خداوند کجاست؟ گفت . فوق سبع سموات . بالای هفت آسمان . عبدالله مسعود گفت : امروز بالای هفت آسمان است اما فردا در قیامت آنجا بود که الله تعالی خواهد . «التي وعد الرحمن عباده بالغیب» ای - بالمغیب عنهم و لم يروها ، ای - هم فی الدنيا و الموعود فی حال غیبة عنهم ، یعنی در دنیا اند بهشت را نادیده و از الله تعالی وعده یافته که بآن رسند ، «انه كان وعده مأتياً» یؤتی ما وعده لامحالة ، بندگان بآنچه الله تعالی وعده داد رسیدنی اند ، و روا باشد که مفعول بمعنی فاعل باشد ای - وعده آت لامحالة . آنچه الله تعالی وعده داد آمدنی است لامحالة .

«لا یسمعون فیها لغوا» ای - قبیحاً من القول . اللغو - ما یلتقی من الکلام و یؤثم فیہ . لغو سخن نابکار است و سخن فحش که مردم بآن گناهکار شوند ، و گفته اند که لغو آن است که آنرا معنی نباشد و از شنیدن آن هیچ فایده نبود ، رب العالمین

میگوید در بهشت این چنین سخنهای بیهوده بی فایده نگویند و نشنوند. «السلاماً». این استثنا منقطع است تقدیریه لکن یسمعون قولاً حسناً یسلمون منه. هر چه گویند و شنوند در بهشت از عیب و طعن رسته، و شنونده از گناه و ملامت ایمن؛ و گفته اند «السلاماً» سلام است که بهشتیان بر یکدیگر میکنند و نیز فریشتگان بر ایشان سلام میکنند چنانکه گفت: «والملائكة یدخلون علیهم من کل باب سلام علیکم» و گفته اند سلام ملک است جلّ جلاله بر بنده که میگوید: «سلام قولاً من ربّ رحیم». «ولهم رزقهم فیها بکرة وعشیاً» ای - فی الاوقات الّتی لو کانت اياماً ولیالی معتادة، لکان ذلک بکرة وعشیاً، کقوله تعالی: «خلق السموات والارض فی ستة ايام» ولم یکن هناك ایتام ولا زمان، لکن بمعنی اِنَّه خلقها فی مدة لو کانت مدة وقت وزمان لکان ذلک ستة ایتام. و قیل لیس فی الجنة لیل، هم فی نور ابدأ و ائماً یعرفون مقدار اللیل بارخاء العجب و مقدار النهار برفع الحجب. و قیل تخدّمهم باللیل الجوّاری و بالنهار الغلمان، فذلک آية اللیل والنهار. در بهشت شب نیست همه نورست و روشنائی. گهی پردها فرو گذارند، بجای آرند که شبست، گهی پردها بردارند، دانند که روزست. و گفته اند چون کنیزکان ایشانرا خدمت کنند و بر سر ایشان پیرایهای (۱) شراب گردانند آنرا شب شمرند، و چون غلمان و ولدان ایشانرا خدمت کنند آنرا روز شمرند. و چون معلوم گشت که در بهشت شب نیست پس بامداد و شبانگاه را معنی آنست که ایشانرا طعام و شراب دهند بدو وقت، بر مقدار بامداد و شامگاه، چنانکه عادت مردم متّعم است. و قیل معناه الدوام، و ذکر طرفی النهار و اراده کله، کقوله: «ربّ المشرق والمغرب» و یرید به الدنیا کلتها، یدلّ علی هذا قوله: «اکلها دائم وظلها» و بهذا المعنی قوله: «النار یعرضون علیها غدواً وعشیاً»

قوله: «تلك الجنة التي نورث من عبادنا» ای - تلك الجنة التي وصفت، هي التي نعطي المتقين الذين يتقون الشرك. قرأ رويس عن يعقوب نورث بالتشديد، وهما الغتان مثل وصی و اوصی و الاختیار التّخفیف، کقوله: «اورثتموها و اورثنا الارض نتبوء من

الجنة» والوراثه اقوى لفظه تستعمل فى هذا الباب لاتعقب بفسخ و نقض واسترجاع . و قيل المؤمنون يرثونها من الكفار . فان الله تعالى خلق لكل مكلف قصر أفى الجنة فمن آمن سكن قصره ومن كفر جعل قصره لمؤمن زيادة فى درجته و كرامته .

روى ابوهريره رضى الله عنه قال : « قال رسول الله (ص) : « ما من غداة من غدوات الجنة و كل الجنة غدوات الا ترف الى ولى الله حوراء ، وان من الحور العين ادناها التى خلقت من خالص المسك والزعفران » وقال صلى الله عليه و سلم : « من يدخل الجنة ينعم لا يبؤس يحيى لا يموت لا تبلى ثيابه ولا يفتنى شبابه » . وقالت عائشة : « الجنة سجاج ليس فيها برد ولا حر ، تراها الزعفران » و قال الحسن : نخل الجنة جذوعها ذهب و كرمها زمرد و ياقوت و سعفها حلل ، تخرج الرطب امثال القلال احلى من العسل و ابيض من اللبن .

قوله : « و ما ننزل الا بامر ربك » سبب نزول اين آيت آن بود كه مدتى بگذشت كه جبرئيل (ع) بر رسول خداى (ص) نيامد و وحى نياورد ، گفته اند چهل روز بود و بروايتى پانزده روز و بروايتى دوازده روز ، و كافران ظن بد بردند و گفتند : « ان محمداً ودعه ربّه و قلاه » و رسول خداى (ص) از نا آمدن جبرئيل دلتنگ و رنجور گشت و بروى دشخوار آمد . تا رب العزة جبرئيل را فرستاد و آيت آورد : « والضحى و الليل اذا سجى ما ودعك ربك و ما قلى » . رسول (ص) گفت : « باطأت على حتى ساء ظنى واشتقت اليك » دير آمدى اى جبرئيل و مشتاق بودم بآمدن تو . رب العالمين بجواب وى آيت فرستاد « و ما ننزل الا بامر ربك » اى - قل يا جبرئيل لمحمد : « و ما ننزل الا بامر ربك » الله تعالى جبرئيل را گفت كه محمد را جواب ده كه ما كه فرشتگانيم فرو نمى آئيم . مگر بفرمان خداى تو ، آنكه توانيم آمدن كه فرمايد و فرستد . و خلافت ميان علما كه بازماندن جبرئيل را سبب چه بود ؟ مقاتل و كلبى و قتاده و ضحاك و عكرمه گفتند : قریش از رسول خداى پرسيدند قصه اصحاب الكهف و ذوالقرنين و از روح و رسول گفت : « ارجعوا غداً اخبركم » و لم يقل

ان شاء الله ، فابطأ جبرئيل ولم ينزل عليه الى اربعين يوماً . وقال مجاهد : ابطأ الملك على رسول (ص) ثم اتاه فقال لعلی ابطأت ؟ قال قد فعلت قال ولم لا فعل وانتم لاتنسون كون ولا تنقصون اظفاركم ولا تنفقون براجمكم ولا تأخذون براجمكم ، وقال : « وما تنزل الا بامر ربك » . وقيل هذا اخبار عن اهل الجنة انهم يقولون عند دخولها : وما تنزل هذه الجنان الا بامر الله ، قوله : « له ما بين ايدينا » من امر الاخرة ، « وما خلفنا » اي - ما مضى من امر الدنيا ، « وما بين ذلك » من وقتنا هذا الى يوم القيامة . و قيل « وما بين ذلك » - اي - ما بين نفختين . وقيل « له ما بين ايدينا » ما سيكون ، « وما خلفنا » ما كان ، « وما بين ذلك » في الحال . وقيل « له ما بين ايدينا » اي - ما تقدمنا قبل ان نخلق ، « وما خلفنا » اي - ما يكون بعد فنائنا ، « وما بين ذلك » من وقت خلقنا الى ان نموت . « وما كان ربك نسياً » اي - ما نسيك ربك يا محمد وان تأخر عنك الوحي . وعن ابى الدرداء قال : « قال رسول (ص) : « ما احل الله في كتابه فهو حلال ، وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عافية ، فاقبلوا من الله عافيته فان الله لم يكن لينسى شيئاً ، ثم تلا هذه الاية : « وما كان ربك نسياً » .

قوله : « رب السموات والارض وما بينهما » اي - خالقها وما لكها « فاعبده » اي - وحده . « واصطبر لعبادته » حتى ياتيك الموت كقوله : « واعبد ربك حتى ياتيك اليقين » ويقال : « واصطبر لعبادته » دليل على ان العباداة ثقيلة مملولة والمؤمن مأمور بالصبر عليها لان الصبر لا يكون الا مقروناً بالكره والصعوبة .

قوله : « هل تعلم له سميّاً » اي - مثلاً وقيل احداً يسمى الله ، وقيل احداً يسمى الرحمن فانها اسمان ممتنعان على الخليفة ، وقيل معناه هل تعلم احداً يستحق ان يوصف بصفات الله عز وجل ، فيقال له خالق وقادر وعالم بما كان وما يكون فذلك لا يكون الا من صفة الله عز وجل .

قوله : « ويقول الانسان اذا نامت » قراءت عامة اذا بهمزتين استبراستفهام ، مگر قراءت ابن عامر كه وى اذا خواند بيك همزه بر لفظ خبر مامت ، ماصله است و اصل

سخن اذامت است. «لسوف» این لام، لام مجازاة است و معارضه نه لام تأکید، وانسان درین آیه ابی بن خلف الجمحی است که بعث را منکر بود و این سخن بر سیل استهزاء و تکذیب گفت. استخوان ریزیده پاره‌ای بردست نهاد و ریزه ریزه میکرد و می گفت: یزعم لکم محمداً انا نبعت بعد ما نموت. محمد (ص) می گوید که پس از آنکه بمیریم ما را زنده خواهند کرد، همانست که جای دیگر گفت: «من یحیی العظام وهی مریم» رب العزة اورا جواب داد و بروی حجت آورد که:

اولا یدکر الانسان مخفف بر قراءت مدنی و شامی وعاصم. میگوید یسار نمی دارد مردم «انا خلقناه من قبل». بر قراءت باقی «اولا یدکر الانسان» بتشدید، اصله یتذکر، فاندراج التاء فی الذال. میگوید نیندیشد و دریا دنیا و ردایی خلف که ما او را نخست بیافریدیم و خود هیچیز نبود، آنکس که بر نشأت اولی قادر بود بر نشأت اخری هم قادر باشد، همانست که گفت: «وهو الذی یبدء الخلق ثم یعیده و هو اهون علیه» جای دیگر گفت: «قل یحییها الذی انشاها اول مرة».

قوله: «ولم ینک شیئاً» دلیل علی ان المعدوم لیس بشیئی فی حال عدمه. آنکه رب العزة سو گندیاد کرد که بر انگیزم این کافران را روز قیامت ناچار با شیاطین، که همسر (۱) و همراه ایشانند، هر کافری با شیطان خود در یک سلسله بسته و حاضر کرده، اینست که الله تعالی گفت.

«فوربک لنحشرنهم» ای- لنجمعنهم فی المعاد و الشیاطین. این واو بمعنی مع است ای- لنحشرنهم مع الشیاطین، وهم قرناؤهم الذین اضلوهوم. «ثم لنحشرنهم حول جهنم جثیاً» ای- حبسوا حولها فاحدقوا بها جثیاً علی رکبهم حتی یدفعوا فیها الاول فالاول. آن کافران را همه گردن بسته و بزانونها در نشسته گرد دوزخ در نشانند، همه بهم آرند، و آنکه الاول فالاول بدوزخ می اندازند. «جثیاً» ای- جائیه علی رکبهم. وقیل جماعات جماعات جمع جثوة.

قوله . «ثم لنزعن من كل شيعة» ای - جماعة متعاونة على الشرك والمعصية .
 «ایم اشد» ابتداء و خبر على الرحمن «عتياً» ای - عتوا و تجبراً فی الکفر و غلبوا ،
 والمعنى نبذأفى التعذيب بالاعتى والاعتى والا كبر فلا كبر جرماً برؤساء الضلالة
 اولاً ، ثم باتباعهم و اشياهم :

«ثم لنحن اعلم» ثم هاهنا ليست مما توجب تعقياً ، هذا كقولك فلان فاجر ما ردثم
 هو مع هذا من غير رشدة يقول تعالى : «ثم لنحن اعلم» ان الذين هم اشد عتياً ، هم اولى
 بها صلياً « ای - دخولا و لزوماً . يقال صلى يصلي صلياً مثل لقي يلقى لقياً ، و صلياً
 نصب على التمييز .

روى ابو سعيد الخدری قال : قال رسول الله (ص) : «يخرج من النار عني اشد
 سواداً من القار فيقول ائى و گلت بثلاثة نفر : بكل جبار عنيد . و من دعا مع الله اله آخر
 و من قتل نفساً بغير نفس . قال فتنطبق عليهم النار بمقدار خمس مائة سنة .»

قوله تعالى : «وان منكم الا و اردها» ای - ما منكم احداً الا و ارد جهنم ، «على ربك»
 كان ورود كم النار ، «على ربك حتماً مقضياً» حتم ذلك وقضى قضاء لا محيص عنه . در معنى
 ورود اهل علم مختلفند قومی گفتند دخولست ، قومی گفتند اشرافست و مرور بی دخول
 یعنی که فراسر آن رسند و بگذرند و در آنجا نشوند . و منشأ خلاف آنست که وعیدی
 معتزله گویند : من دخل النار من الموحدين لا يخرج منها ابداً . گفتند موحّد که در
 آتش شود هر گز بیرون نیاید ، و مرجیان گویند : لا یدخلها مؤمن . مؤمن خود در
 آتش نشود . و اهل سنت گویند جایز است که مؤمنان در آتش شوند و ایشانرا بمعصیت
 که کرده اند عقوبت کنند ، آنکه از آتش بیرون آرند ؛ و بقول اهل سنت ورود ، دخول
 است و حجت ایشان از قرآن قوله تعالى : «يقدم قومه يوم القيامة فاوردهم النار و بئس
 الورد المورود» و قال تعالى : «انكم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون
 لو كان هؤلاء الهة ماوردوها» خلاف نیست که فرعون و بتان و بت پرستان که اندر
 این آیات از ایشان خبر میدهد در دوزخ شوند نه آنجا بگذرند ، که اگر بگذشتندی در

بهشت شدند که بعد از دنیا جز دوزخ و بهشت سرای دیگر نیست، و شك نیست که ایشان هر گز به بهشت نشوند و جز دوزخ جای ایشان نیست و معنی ورود جز دخول نیست. و دلیل برین قول سیاق آیتست که گفت:

«ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَجَاتٍ بَعْدَ الدَّخُولِ» باشد، نخست در میان کار شوند آنگه بیرون آمدن را نجات گویند، چنانکه گفت: «وَنَجِّينَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَ كَذَلِكَ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ» و خبر درست است از پیغمبر (ص) که گفت: «الْوَرُودُ الدَّخُولُ لَا يَبْقَى بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ إِلَّا دَخَلَهَا فَتَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بَرًّا وَسَلَامًا كَمَا كَانَتْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ حَتَّى إِنَّ لِلنَّارِ أُولَاجَهُنَّ مُضْجِجًا مِّنْ بَرْدِهَا».

«ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جَنَّتًا» عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ (ص): «يُرَدُّ النَّاسُ النَّارَ وَيَصُدُّونَ عَنْهَا بِأَعْمَالِهِمْ، فَأُولَئِكَ كَلِمَةُ الْبَرِّ ثُمَّ كَالْريِّحِ ثُمَّ كَخَضِرِ الْغَرَسِ ثُمَّ كَشَدِّ الرَّجُلِ ثُمَّ كَمَشِيهِ» . وَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ (ص) : «يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ شَعِيرَةً، ثُمَّ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بَرَّةً، ثُمَّ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ ذَرَّةً». وَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (ص): «مَنْ مَسْلَمَ يَمُوتُ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ إِلَّا لَمْ يَلِجِ النَّارَ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ، ثُمَّ قَرَأُوا أَنِ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا» وَ رَوَى عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ: «تَمَارَى ابْنُ عَبَّاسٍ وَ نَافِعُ بْنُ الْأَزْرَقِ، فَقَالَ نَافِعٌ لَيْسَ الْوَرُودُ الدَّخُولُ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُوَ الدَّخُولُ، أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: «أَنْتُمْ وَمَنْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ» ادْخُلُوا لَهَا؟ وَقَوْلُهُ: «وَبُئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ» ادْخُلْ هَؤُلَاءِ أَمْ لَا؟ - أَمَا وَاللَّهِ أَنَا وَ أَنْتَ سَرْدُهَا وَ أَنَا رَجْوَانُ يُخْرِجُنِي اللَّهُ مِنْهَا وَلَا يُخْرِجُكَ مِنْهَا لِتُكَذِّبَكَ».

و رَوَى ابْنُ النَّبِيِّ (ص) سَأَلَ عَنْ مَعْنَى هَذِهِ الْآيَةِ وَ عَنْ كَيْفِيَةِ الْوَرُودِ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْعَلُ النَّارَ كَالسَّمَنِ الْجَامِدِ وَ يَجْمَعُ عَلَيْهَا خَلْقَ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ ثُمَّ يَنَادِي الْمُنَادِي أَنْ خُذْ أَصْحَابَكَ وَ دَرِي أَصْحَابِي فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَهِيَ أَعْرَفُ بِأَصْحَابِهَا

من الوالدة بولدها». وحكى عن ابي جعفر النحاس قال : «الآواردها» يعود الى يوم القيامة . وقال مجاهد : هو الحتمي والامراض تأخذ المؤمن «ثم تنجى الذين اتقوا» الشرك، «ونذر الظالمين» اى- المشركين، «فيها جثيأ»، اى- باركين على ركبهم صاغرين . وقيل «نجدى الذين اتقوا» فى مسيرهم على الصراط من الوقوع فيها و التأذى بجرها، ومن دخل الصراط فقد دخل النار قال ابن عباس : الورود على الصراط والصراط على جهنم. وقال الحسين بن الفضل : تفكرت فى كون الصراط على النار وكيفيته سنين، فلم يتصور ذلك الى ان وقع لى ذات يوم ان الصراط فى النار شبه الار جوحة فى الدار .

«ونذر الظالمين فيها» اى - نترك الكفار فى النار، «جثيأ» جميعاً. وقال ابن زيد الجثنى شر الجلوس.

قوله . «اذا تتلى عليهم آياتنا» اى - اذا قرئت على هؤلاء الكفار آيات القرآن بينات و اوضحت الدلائل وفيها ذكر المؤمنين وان الله وليهم و ناصرهم ، «قال الذين كفروا» يعنى النضر بن الحارث واصحابه ، للذين آمنوا» اى- لفقراء الصّحابة «اى» الفريقين» يعنى - المؤمنين والكافرين . «خير مقاماً» منزلاً و حالاً «واحسن ندياً» ازين مجلساً ومكاناً .

مشركان قریش اصحاب مال وزینت دنیا وعیش فراخ و جای خوش تنعم و ناز بودند و درویشان صحابه اصحاب فقر و فاقه و خشونت بودند و بآن مال و زینت خود را بر درویشان صحابه فضل دیدند و افتخار آوردند . پس معنی آیت آنست که چون ما آیات قرآن فرو فرستیم، که در آن ذکر مؤمنان بود و نواختن ایشان و در آن دلائل و عبر بود ایشان در آن تدبر و تفکر نکنند بلکه از آن افتخار و مکاثر بمال و ثروت کردند و گویند بنگرید ، که از ما و شما کدام گروه هست که جای و منزل وی خوشتر و مال وی بیشتر و نعمت و جاه وی تمامتر، یعنی که ما به از شما ایم و حال ما بنزدیک الله تعالی از حال شما نیکوتر . الندی و النادی- المجلس الذى يجمع القوم لحادثة او مشورة و

منه دار الندوة ، لانّ المشركين كانوا يجلسون فيها ويتشاورون فی امورهم . وقرأ مکی مقاماً بضمّ المیم وهما لغتان فی المعنی واحداً لهما یرجعان الی اسم المكان . پس ربّ العالمین ایشانرا جواب داد :

«وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن اثاثاً ورئياً» ای - قداهلكنا اسلافهم و كانوا فی الدنيا اكثر نعمة و اوفرزينة فلم ينفعهم من الله ولم یقرّبهم من رحمته و النّجاة من عذابه . قال اهل اللغة : الاثاث - متاع البيت ما یتّمتّ به الانسان من اداة لاغنى عنها ، مشتق من اثیث وهو الكثير وریا بتشديد قراءت شامی است ، و قالون و اسمعیل از نافع . باقی قراء رؤیاً خوانند بهمزو هو المنظر ، مشتق من رأیت ای - ما یرى فی صورة الانسان ولباسه . وقيل هو من قولك رويت ای منظره مرتوم من النعمة ای - انّ علیه نضارة . وانتصاب اثاثاً و رؤیاً علی التفسیر .

قوله : «قل من كان فی الضلالة فليمدد» . الصیغة ، صیغة الامر والمعنی الخبر ، ای - من كان فی الشّرك و الجهالة مدّه الله فی كفره و متّعهُ بطول عمره لیزداد طغياناً و ضلالاً ، یعنی جعل الله جزاء ضلّالته ان یتقرّكه ويمدّه فیها . كقوله : «من یضلّ الله فلا هادی له و ینذرهم فی طغیانهم یعمهون» . وقيل معناه من كان فی الضلالة زاده الله ضلالاً . وقيل معناه فلیعش ما شاء فانّ مصیره الی النار .

قوله : «حتى اذاروا ما یوعدون» ای - الی ان یأتیهم ما یوعدون من الجزاء علی كفرهم ، ثمّ فصلّ فقال : «اما العذاب و اما الساعة» فهما منصوبان علی البدل من «ما یوعدون» والمعنی حتّی اذاروا العذاب اورا والسّاعة ، فالعذاب ما وعدوا به من نصر المؤمنین علیهم بانهم یعدّونهم قتلاً و اسرا . والسّاعة یعنی - القيامة وما وعدوا فیها من الخلود فی النار . معنی آیت آنست که هر که در ضلالت و كفرست ربّ العزّة بجزاء كفروی اورا روزگار دراز قرا گذارد تا طغیان و ضلالت وی می افزاید ، آنکه یا در دنیا عذاب قتل و سبّی بوی رسد یا در قیامت بدوزخ شود جاوید . «فسیعلمون من هوشم مكاناً» جواب آنست که گفتند : «خیر مقاماً» . «واضعف جنداً» جواب آنست که

گفتند: «واحسن ندياً».

قوله تعالى: «ويزيد الله الذين اهتدوا» بالمنسوخ، «هدى» بالناسخ، وقيل يجعل جزاهم ان يزيدهم في بقينهم هدى كما اضل الفاسق بنفسه.

«والباقيات الصالحات» قيل الصلوات الخمس، وقيل اداء الفرائض، وقيل «سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله و الله اكبر» هي الباقيات الصالحات لان ثوابها يبقى ابداً «خير عندك ثواباً» اي خير مما فيه الكفاية من المال وحسن الحال. «وخير مرداً» عاقبة و مرجعاً.

«افرايت الذي كفر بآياتنا» اين كافر العاص بن وائل السهمي است. مردی بود زندیق منكر بعث از جمله مستهزآن. خباب را برودینی بود بتقاضا شد جواب وی داد باستهزا كه : نه شما می گوئید كه در بهشت زروسیم و حریرست ؟ خباب گفت : بلی مامی گوئیم و در كتاب خداست. عاص گفت باستهزا اكنون صبر كن تا ببهشت رسیم كه الله تعالى مرا آنجا مال و فرزند دهد دین تو بگزارم ، رب العالمین در شان وی این آیت فرستاد :

«افرايت ا لذي كفر بآياتنا وقال لاوتين» یعنی فی الجئته ، «ملاً وولداً» جای دیگر گفت : «ولئن رددت الى ربی لا جدنّ خيراً منها منقلباً» - «ولئن رجعت الى ربی ان لی عنده للحسنى» قرأ حمزه و الكسائي ، وولداً بالضم والاسكان وقرأ الآخرون وولداً بفتح الواو واللام وهما الغتان مثل العرب والعرب والعجم والعجم، ومنهم من يجعل الولد بالضم جمعاً والولد بالفتح واحداً ، مثل اسد واسد، وقيل الولد بالفتح الابن والابنة وبالضم الاهل والولد .

قوله : «اطلع الغيب» یعنی - انظر فی اللوح المحفوظ . وقيل اعلم علم الغيب حتى يعلم فی الجئته هو ، ام لا ، «ام اتخذ عند الرحمن عهداً» یعنی ام قال : «لا اله الا الله» و قدّم عملاً صالحاً . وقيل اعهد الله اليه ان يدخله الجئته . روى ابن عباس قال : « قال رسول الله (ص) : «من ادخل على مؤمن سروراً فقد سرنى» ومن سرنى فقد اتخذ عند الله

عهداً فلا تمسه النار، «ان الله لا يخلف الميعاد». وعن الاسود بن يزيد قال: قال عبد الله: يقول الله عز وجل يوم القيامة من كان له عندي عهد فليقم، فقالوا يا ابا عبد الرحمن فعلنا قال: قولوا «اللهم فاطر السموات والارض، عالم الغيب والشهادة، اتى اعهد اليك في هذه الحيوة الدنيا بائى اشهد انك لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمداً عبدك ورسولك وانك ان تكلنى الى نفسى تقربنى من الشر وتبعدنى من الخير، واتى لائق الا برحمتك، فاجعل لى عندك عهداً تؤديه الى يوم القيامة انك لاتخلف الميعاد».

«كلاً» رد لقول العاص، اى - ليس الامر كما يقول، «سنكتب ما يقول» اى - سنحفظ عليه «ما يقول» فنجازيه به فى الآخرة. ونمدله من العذاب مدأ» اى - نزيد له من العذاب زيادة لانقطاع لها، اى - نزيد عذاباً فوق العذاب،

«ونرثه ما يقول» يعنى - نسلبه ما يفتخر به من المال والنعمة، ونعطيه غيره من المؤمنين، «ويائتنا» اى - فى الآخرة، «فردأ» لا يصحبه شيئ من امواله ولا ينفعه احد من اولاده، وقيل التقدير «نرثه ما يقول» انه فى الدنيا يملكه ويعطى فى الآخرة مثله و ذلك انه قال لخباب، «لئن كان ما تقول حقاً فأتى فى الآخرة افضل نصيباً.

«واتخذ من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزاً» اى - عبد الكفار الاصنام والشیاطين و الملائكة وعيسى، ليتعززوا فى الدنيا. ويصيروا الى العز الدائم فى العقبى، وقيل ليكونوا لهم عدة فى القيامة وشفعاء لهم كقوله: «هؤلاء شفعاؤنا عند الله»، وقوله: «مانعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى». كافرين پرستیدهها که پرستیدند فروداز الله تعالى بآن پرستیدند تا ایشانرا از آن عز باشد وجاه و انبوهی در دنیا و بقیامت یارایشان باشند در دفع عذاب خدا ازایشان وشفیع ایشان. رب العالمین گفت: «كلاً» نه چنان است که ایشان می پندارند که ایشان نه عزند و نه یار و نه شفیع، نه در دنیا بکار آیند نه در عقبی. «سیکفرون بعبادتهم» فردا در قیامت همه از یکدیگر بیزار شوند و یکدیگر کافر، هم عابد از معبود وهم معبود از عابد، و در قرآن از این نمط فراوانست «وقال شر کاؤهم

ما كنتم اَيَّانا تعبدون» - قالوا سبحانه ما كان ينبغي لنا ان نتخذمن دونك من اولياء -
 «اذتبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا» - ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض - «ويوم
 القيامة يكفرون بشرككم» .

قوله : ويكفرون عليهم ضدّاً ای - اعواناً عليهم و اعداء ارادوا ان يكونوا
 لهم شفعاء فيصيرون لهم خصماء . الضدّ يقع على الواحد و الجمع . فردای قیامت
 رب العزّة بتانرا با کافران حشر کند و ایشانرا عقل و نطق دهد تادر دوزخ عابدان خود
 را خصمی کنند و گویند : ربنا عذب هؤلاء الذين عبدونا من دونك . وقيل «يكونون
 عليهم ضدّاً ای - قرناء فی النار علی هیئة یعدّون بها، كما قال تعالى فی مانعی الرّكوة:
 «يوم يحمى عليها فی نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم» .

قوله «الم تر» یا محمد : «انا ارسلنا الشیاطین علی الکافرین ، ای - سلطانهم
 عليهم بالاغواء و ذلك قوله : «واستفز من استطعت منهم» الایه ... وقيل قیضا لهم
 الشیاطین مجازاة علی کفرهم کقوله : «وقیضنا لهم قرناء نقیض له شیطاناً فهو له قرین»
 وقيل «ارسلنا الشیاطین علیهم» ای - خلینا الشیاطین وایاهم فلم نعصمهم . قوله :
 «تؤزهم اژا» ای - تزعجهم از عاجاً حتی یرکبوا المعاصی . والازوالهز واحد و هو التحریک
 و الازیز - الغلیان ، ومنه الخبر کان النبی (ص) یصلی ولجوفه ازیز کازیز المرجل
 من البکاء . ومعنی الایة مکنا الشیاطین من دعاء الکفار بالوساوس الی الکفر و الشریک
 و تزیین المعاصی بالتأمیّیات .

«فلا تعجل علیهم» این در شان قومی است که استهزای کردند بمؤمنان و بقرآن
 و رسول خدای از آن ضجر میشد میخواست که ایشانرا بزودی عذاب رسد و هلاک شوند .
 رب العالمین گفت: «فلا تعجل علیهم» العقوبة لهم، «وانما نعد لهم» الایام و السنین حتی
 تنقضى آجالهم فینقلوا الی النار ، وقيل نعد اعمالهم نحصى انفسهم و نمهلهم ، لیزدادوا
 اثماً ، فنجازیمهم علی جمیع ذلك .

حکای انّ المؤمنون کان یقرأ سورة مریم و عنده العلماء فلما انتهى الی هذه الایة

التفت الى محمد بن السماك مشيراً اليه بان يعظه فقال : اذا كانت الانقاس بالعدد و لم يكن لها مدد فما اسرع ما ينقد .

قوله : «يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً» راكبين على النوق، وقيل على نجائب . والوفد مصدر ، وفدو فداً ووفوداً ووفادةً اذا زار الملوك و الاشراف . وقيل جمع وافد كصاحب وصحب .

«ونسوق المجرمين» كما تساق البهائم، «الى جهنم» قال سبحانه في مقابلة الحشر ، السوق لما في ذلك من الكرامة وفي هذا من الالهانة ، اى - يساقون بعنف الى ذل ، كما تساق الابل العطاش الى الماء . «ورداً» اى - مشاةً افراداً عطاشاً ، لان الوارد يرد لازالة العطش . قال اهل اللغة ورداً مصدر ، والتقدير - ذوى ورد ، وقيل ورداً بمعنى واردين . وقيل الورد - النصب ، اى - يكونون ورداً لها ، اى - نصيباً خطأ ، اى - هم نصيب جهنم ، والمؤمنون نصيب الجنة . قال الربيع بن انس : اما المتقون فيفدون الى ربهم فيكرمون ويعطون ويحيون ويشفعون . والمجرمين يساقون رجالاً عطاشاً قد تقطعت اعناقهم من العطش . روى ان على بن ابي طالب (ع) قال : لما نزلت هذه الاية ، قلت يا رسول الله انى رأيت الملوك و وفودهم ، فلم ارفد الا ركبانا فاما وفد الله؟ فقال رسول الله يا على اذا حان المنصرف من بين يدي الله تعالى تلتفت الملائكة المؤمنين بنوق بيض ، رحالها وازمتها الذهب ، على كل مركب حلة لاتساويها الدنيا ، فيلبس كل مؤمن حلة ، ثم يستوون على مراكبهم فتتهوى بهم النوق حتى تنتهى بهم الى الجنة ، فتتلقى الملائكة «سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين» .

روى ان النبى (ص) قال : «يا على والذى نفسى بيده ، انهم اذا خرجوا من قبورهم استقبلوا بنوق عليها رحال الذهب ، شراك نعالهم نوريت لآلاً ، فيسيرون عليها ، فينطلقون حتى ينتهوا الى باب الجنة» . وعن ابى مرزوق فى قوله : «يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً» قال : يستقبل المؤمن عند خروجه من قبره احسن صورة وجهاً واطيبها ريحاً ، فيقول ، من انت ؟ فيقول ، أمتعرفنى ؟ فيقول ، لا ، الا ان الله

طیب ریجک و حسن وجهک ، فیقول انا عملک الصالح ، هکذا کنت فی الدنیا حسن العمل طیبته ، طالما رکبتک فی الدنیا فہلم فارکبنی ، فیرکبه ، فذلک قوله : « یوم نحشر المتقین الی الرحمن وفداً » .

قوله تعالی : « لا یملکون الشفاعة » ای - لا یملک الشفاعة ، « الا من اتخذ عند الرحمن عهداً » ، العهد ہا هنا توحید اللہ عزوجل و الایمان بہ معنی آن است کہ شفاعت نتواند کرد در حق هیچکس الا مؤمن مؤحد . یعنی کہ مؤمن مؤحدہم خود شفاعت کند از بہر دیگران و ہم برای وی شفاعت کنند باللہ تعالی ؛ و روا باشد کہ « لا یملکون » ضمیر مجرمان نہند ، ای - لا یملک المجرمون الشفاعة ، یعنی لا یشفعون لاحد ولا یشفع لہم احد ، کما یشفع المؤمنون بعضهم لبعض ، « الا من اتخذ » باین قول استثناء منقطع است ، ای - لکن من اتخذ عند الرحمن عهداً ، اتم یملک الشفاعة . سمیت شفاعة شفاعة ، لان الشفیع یأتی فرداً و یصرف شفعاً . پارسی شفاعت جفت شدن است ، ومنہ الشفعہ فی الرابع . قال ابن عباس : لا یشفع الا من شہدان لا الہ الا اللہ ، و تبرامن الحول و القوۃ ، لا یرجو الا اللہ عزوجل . روی ابن مسعود قال : سمعت النبی (ص) یقول لاصحابہ ذات یوم : أیعجز احدکم ان یتخذ کل صباح و مساء عند اللہ عهداً ؟ قالوا : و کیف ذلک یا رسول اللہ ؟ قال : یقول کل صباح و مساء : « اللہم فاطر السموات و الارض عالم الغیب و الشہادۃ انی اعهد الیک فی ہذہ الحیوۃ الدنیاء بانی اشہد انک لا الہ الا انت ، وحدک لا شریک لک و ان محمداً عبدک و رسولک و انک ان تکلنی الی نفسی تقربنی من الشر ، و تباعدنی من الخیر ، و اتی لائق الا برحمتک فاجعل لی عندک عهداً توفیہنی یوم القیامۃ انک لانخلف المیعاد » . فاذا قال ذلک طبع علیہ طابع ، و وضع تحت العرش ، فاذا کان یوم القیامۃ نادى مناد : این الذین لہم عند اللہ عهد ؟ فیدخلون الجنة . عن کعب بن عجرۃ عن النبی (ص) قال : قال اللہ تعالی « من صلتی صلوۃ لوقتہا و لم ینذرہا استخفافاً بہا ، لقینی یوم القیامۃ ولہ عندی عهد ان ادخلہ الجنة ، و من لم یصلتہا لوقتہا و ترکہا استخفافاً بہا ، لقینی یوم القیامۃ و لیس

له عندى عهد، ان شئت عذبتہ وان شئت غفرت له» .

قوله : «وقالوا اتخذ الرحمن ولداً» يعنى النصرى وقبائل من العرب كانوا يزعمون ان الملائكة بنات الله لذلك سترهم عن العيون .

«لقد جئتم شيئاً اى - قل لهم يامحمد لقد جئتم شيئاً «اداً» آتيتم امرأمنكراً وقتلتم قولاً عظيماً، اى - كفراً عظيماً . والاد - الداهية ، وهى الامر الشديد ، يقال : اذا الامرئذ اذا عظم .

قوله تعالى : «تكاد السَّمَوَاتُ» قرأ **نافع و الكسائي** ، يكاد بالياء لتتقدم الفعل ، والباقون بالتاء لتأنيث السَّمَوَاتِ «بتفتطرن» بالتاء ، حجازى و **الكسائي و حفص** وهومن التفتطّر ، يقال : فطرتَه ففتطّر ، مثل صدعته فتصدّع . وقرأ الباقون ينفطرن بالنون ، من الانقطاع ومعناها واحد . «وتنشق الارض» يعنى تنصدع ، «وتخرّ الجبال هداً» اى - تسقط الجبال كسراً . وقيل - انه دماً بشدة ، والهدّة - صوت الصّاعقة .

«ان دعوا» اى - لان دعوا ، «للمرحمن ولداً» . قال **ابن عباس** : فرزت السَّمَوَاتِ والارض و الجبال وجميع الخلائق الا الثقلين وكادت ان تنزل ، وغضبت الملائكة و استعرت جهنّم حين قالوا لله سبحانه ولد . وعن **عون بن عبد الله** قال : انّ الجبل لينادى الجبل باسمه ، يا فلان هل مرّ بك اليوم ذا كر الله ؟ فيقول ، نعم ، فيبشّره . ثم قال **عون** : هى للمخير اسمع افيسمعن الزور والباطل ولا يسمعن غيره ؟ ثم قرأ هذه الاية .

و روى **ابو موسى** قال : قال رسول الله (ص) : ما احدا صبر على اذى يسمعه من الله ، انهم يدعون له ولداً وانه يعافيههم و يرزقهم ، ثم نزه نفسه عزّ وجلّ عن الولد ، فقال : «وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولداً» اى - لا يفعل ذلك ولا يحتاج اليه ولا يوصف به لانه لا يخلق به الولد اذ لا مجانسة بينه وبين احد ، لانه غنى غير محتاج الى معونة الاولاد والانس معهم والترّين بهم .

قوله : « ان كلّ من فى السَّمَوَاتِ والارض » اى - ما كلّ من فى السَّمَوَاتِ

والارض من الملائكة والانس . مَن اتَّخَذُوهُ الهًا وَمَن سِوَهُ وَلَدًا كَعِيسَى وَعَزِيرَ وَغَيْرَهُمَا ، «لَا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا» ای - الّا وهو یأتی الله سبحانه یوم القيامة مَقْرَّآلَهُ بِالْعِبُودِيَّةِ ، وَاِنَّمَا ذَكَرَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ كَانَ فِي الدُّنْيَا مِنْ يَدْعَى الرَّبُوبِيَّةَ لِنَفْسِهِ وَيَسْتَكْبِرُ عَنِ الْإِعْتِرَافِ بِاللَّهِ بِالْعِبُودِيَّةِ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ اسْتَوُوا كُلَّهُمْ فِي الْإِقْرَارِ لِلَّهِ بِالْعِبُودِيَّةِ وَتَبَرُّؤِ إِلَهِهِ مِنْ كُلِّ كَفَرٍ وَشَرِكٍ . قَوْلُهُ : « آتَى » اسْمُ فَاعِلٍ مِنْ آتَى وَهُوَ لِلْإِسْتِقْبَالِ ، وَالتَّقْدِيرِ يَأْتِيهِ .

قَوْلُهُ : «لَقَدْ أَحْصَيْتُهُمْ» ای - احصی مبلغ جمیعهم فی المَتَّوَحِّحِ الْمَحْفُوظِ .
«وَعَدَّهُمْ عَدًّا» ای - علم عددهم و انعامهم و اقوالهم و افعالهم ، حرکاتهم و سکنتهم
قَوْلُهُ : «كَلَّمَهُمْ آيَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرَدًّا» وَحِيدًا بِلَا مَالٍ وَلَا وَلَدٍ وَلَا نَاصِرٍ وَلَا مَعِينٍ .
وَقَوْلُهُ : «آيَتُهُ» وَحَدَّ لَفْظُهُ جَمَلًا عَلَى لَفْظِ الْكُلِّ .

قَوْلُهُ : «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا» ای - یحبهم و یحببهم الی عبادہ المؤمنین من اهل السماء والارض . قومی گفتند این محبت فردا در قیامت خواهد بود که ربُّ العزّة غلّ ازل مؤمنان بیرون کند، چنانکه گفت: «وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غُلٍّ» ، تباعض از میان ایشان برخیزد و محبت محض و دوستی خالص بماند، و گفته اند که منادی ندا کند در عرصات قیامت که : اِنَّ الله یحبّ فلاناً فاحبوه ، فیحبّه 'هل القیامة' .

اما بیشترین مفسران بر آنند که این محبت در دنیاست . سلمان فارسی گفت: اذا اراد الله بعبد خيراً ففقه فی الدین وحبّه الی الناس . وپیغامبر (ص) گفت: چون الله تعالی بنده ای را دوست دارد، بجبرئیل خطاب کند که من فلان را دوست میدارم، شما که اهل آسمانهایید او را دوست دارید ، اهل آسمانها او را دوست دارند ، آنکه در زمین محبت وی در دل خلق افکند تازمینیان او را دوست دارند ، و در بغض همچنین .
بر آء عازب گفت که : پیغامبر (ص) علی (ع) را گفت: «یا علی قل للّٰهم اجعل لی عندک عهداً ، وفی صدور المؤمنین ودّاً» ، فانزل الله تعالی هذه آلیة ، فما من مؤمن الا

و هو یحب علیاً ، و كان هر م بن حیّان یقول : ما قبل عبد بقلبه الى الله الا قبل الله بقلوب
المؤمنین الیه حتی یرزقه مودّتهم و رحمتهم .

قوله : « فائما یسرناه بلسانک » ای - سهّلنا القران علی لسانک و انزلناه بلغتک ،
« لتبشّره المتّقین » یعنی - المؤمنین . « و تنذره قوماً لدّاء شداد فی الخصومة . رجل
الدّ - شدید الخصومة . و رجال لدّ - اذا کان من عاداتهم مخاصمة الناس . و اللدّ - شدّة
الخصومة . و قيل الالدّ - الذی لا یقبل الحقّ و یدعی الباطل . قال الله تعالی : « و هو
الدّ الخصام » . و قال التّبی (ص) : « بغض الرّجال الی الله ، الالدّ الخصم » .

ثم خوف اهل مکة فقال : « و کم اهلکنا قبلهم من قرن » ای - قبل قریش من
امة کافرة . « هل تحسّ منهم من احد » - هل ترى منهم احداً ؟ « او تسمع لهم رکزاً »
صوتاً الاحساس - الادراک بالحاسة - الرکز - الصوت الخفی ، و الحركة الّتی لا تفهم .
ای - لّما اتاهم عذابنا لم یبق منهم شخص یرى ، و لا صوت یسمع . و قيل ماتوا و
نسی ذکرهم .

روی أنّ ابابکر الصّدیق ، کان یقول فی خطبته : این الوضاء الحسنه و جوههم
المعجبون بشبابهم ؟ این الملوك الدّین ساروا بالزخرف الی الزخرف و اعطوا الغلبة
فی مواطن القتال ؟ این الملوك الدّین اتخذوا المدائن و حصنوها بالحوائط ، و اتخذوا
فیها المعجایب ؟ این الشباب التّاعمون اصبحوا فی بطون الارض ؟ هل تحسّ منهم من
احد ؟ او تسمع لهم رکزاً ؟

النوبة الثالثة

قوله : « جنّات عدن الّتی وعد الرحمن عباده بالغیب » خداوند زمین و آسمان ،
کردگار نیکوکار رهی دار مهربان ، لطیف نشان و کریم پیمان و قدیم احسان -
بندگان خود را تشریف می دهد ، بفضل و لطف خود ایشانرا می نوازد ، بناء حجره

دولت مینهد، وعده راز و ناز و نعمت میدهد، وعده ای نیکو، تشریفی یکمال، خلعتی تمام، فضلی بی نهایت، همه قدیسان آسمان خواستند که تقدیس خود بغارت بدادندی از این خلعت و کرامت و نواخت بی نهایت که روی بخاک نهاد، یکی «جَنَّتِ عَدْنُ التَّيَّ وَ عَدَّ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ». دیگر «لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا». سدیگر «وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا». چهارم «تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا» نگر تا بچشم حقارت در نهاد خاکیان ننگری، که ایشان مقبول شواهد آلهتیند و منبع اسرار فطرت ازل، اول مشتیی خاک بود آلوده، در ظلمت کثافت خود بمانده، در تاریکی نهاد خود متحیر شده، همی از آسمان اسرار باران انوار باریدن گرفت خاک عنبر گشت و سنگ گوهر گشت، شب روز شد، و روز نوروز شد، و بخت فیروز شد. تقاضائی از پرده غیب بصحراى ظهور آمد، بر همه عالم بگذشت بکس التفات نکرد، چون بسر خاک آده رسید عنان باز کشید، نقاب از جمال دلربای برداشت و گفت ای خاک افتادمو خویشتن را بیفکنده، منت آمده ام، سرمداری. شعر:

و کم باسطين الى وصلنا ا کفهم لن ينالوا نصيباً.

که داند که درین خاک چه تعبیه ها است، حَقِّ میگوید جَلَّ جَلَّ لَهُ: «خَلَقْتَ قُلُوبَ عِبَادِي مِنْ رِضْوَانِي». ما گل دل دوستان خود را بزلال رضای خود سرشتیم، آنگه کالبد را بر فتراک دل بستیم و بعالم صورت فرستادیم، آنگه برین کالبد پرفضول شحنه ای از تکلیف خطاب شرع گماشتیم، گفتیم ای چشم تودر تصرف شحنه تکلیف باش، ای دل تو ندیم سلطان غیب باش، . اِنَّ اللّٰهَ لَا يَنْظُرُ اِلَى صُورِكُمْ وَلَا اِلَى اَعْمَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ اِلَى قُلُوبِكُمْ.

قوله: «رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا» دارندۀ آسمان و زمین و عرش و فرش و بر و بحر و اوست، غالب بر همه امرا و، نافذ بر همه مشیت او، جهان و جهانیان همه رهی و چاکر او، هفت آسمان و هفت زمین و هر چه در آن همه ملک و ملک او، پادشاهی که ملکش راعزل نیست، عَرَّش راذل نیست، جَدَّش راهزل نیست، حکمش رادنیست،

وازوی بد نیست . .

بموسی (ع) وحی کرد (۱) : یا موسی انابدک الالزام فالزم بدک . ای موسی من ناگزیر توام ، از همه گزیرست و از من گزیر نیست ، از همه چاره و از من چاره نیست ، بندگی کن که بنده را حیلتنی به از بندگی نیست ، اینست که رب العالمین فرمود در این آیت : «فاعبدہ واصطبر لعبادته» بار بندگی باری گرانست و راه تکلیف راهی دشخوار ، چون میدانی که نهنده این بار کیست ، و تعبیه این بار در این راه چیست ، شکیبائی کن و هیچ منال هر که جلال حق بشناخت ، و مقصد این راه بدانست ، دست تصرف وی از کونین کوتاه بود ، و پای عشق وی همیشه در راه بود ، قعر چاه بنزدیک وی چون صدر و جاه بود .

پیر طریقت گفت : الهی گاه گویم که در قبضه دیوم از بس پوشش که بینم ، باز ناگاه نوری تابد که جمله بشریت در جنب آن ناپدید بود ، الهی چون عین هنوز منتظر عیانست ، این بالای دل چیست ؟ چون این طریق همه بلاست چندین لذت چیست ؟ الهی گاه از تومی گفتم و گاه می نیوشیدم ، میان جرم خود لطف تومی اندیشیدم ، کشیدم آنچه کشیدم ، همه نوش گشت چون آوای قبول شنیدم .

قوله : «ویقول الانسان ااذامامت» الا یہ ... رب العزة در این آیت شکایت از بیگانگان بادوستان میکند ، که ایشان بعث خلق از جلال قدرت ماستبعدمی دارند ، همانست که در خبر صحیح گفت : «کذبني ابن آدم وليس له ذلك» فرزند آدم مرا دروغ زن گرفت و نرسد اورا و نه سزد که مرادروغ زن گیرد ، و همی گوید : «لن يعيدني كما بداني» چنانکه از نخست مرا بیافرید باز نیافریند مرا بعد از مرگ ، و نه چنانست که میگوید ، که من همان قادرم که در اول بودم ، در اول نبود و بیافریدم ، در آخر پس از آن که بود و نیست گشت ، باز آفرینم ، بجلال حکمت و کمال قدرت خویش ، پس سوگند بر سر نهاد و گفت : «فوربك لنحشرنهم» - قسم در قرآن بر سه قسم است :

یکی بذات باری جلّو جلاله، دیگر بصفات او، سوم بافعال او. اما - قسم بذات آنست که گفت: «فَورَبُّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ». «فَورَبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ». «فَورَبُّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ». «قُلْ إِي وَرَبِّي أَنَّهُ لَحَقٌّ». و قسم بصفات آنست که گفت: «ص وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ». «ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ». «فَبِعِزَّتِكَ» و قسم بافعال قسم بمخلوقاتست و آن چهار ضرب است: یکی تنبیه خلق بر معرفت قدرت چنانکه گفت: (وَالذَّارِيَاتُ ذُرُوءًا). «وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا». «وَالنَّازِعَاتُ غُرَقًا» و مانند آن، دیگر تعریف ایشانست بجلال هیبت، چنانکه گفت: «لَا اِقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ». اقسام بالقیامة لیعلم هیبتیه فیها. سوم تذکیر نعمت چنانکه گفت: «وَالثِّينَ وَالزَّيْتُونَ». اقسام بهما لیعلم نعمته علی العباد. چهارم بیان تشریفست، چنانکه ربّ العزّة گفت در حق مصطفی (س): «لَعَمْرُكَ». اقسام بذلك لیعلم شرفه و تخصیصه بالقربة والزلفة. وفائده سو کند آنست که تاهؤمن را در دین یقین افزاید و در وی هیچ تهمت و شبهت نماند، و کافر در انکار بیفزاید، تا حجت بروی قوی تر و بلیغ تر گردد و عقوبت وی صعب تر بود. «فَورَبُّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ». آدمیان دو گروهند: مؤمنان و کافران، مؤمنان بهمه حال قرین ایشان فریشتگانند هم در دنیا چنانکه گفت جلّ جلاله: «لَهُمُ عِقَابَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ». هم بوقت مرگ چنانکه گفت: «تَنْزِيلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ الْأَتْخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا» هم در قیامت، چنانکه گفت: «وَتَتَلَقِّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ». هم در بهشت، چنانکه گفت: «وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ».

و کافران قرین ایشان شیاطین اند بهمه حال، در دنیا گفت: «الْمُتَرَاثَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ». در قیامت گفت: «فَورَبُّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمُ وَالشَّيَاطِينَ». در دوزخ گفت: «وَتَرَى الْمَجْرَمِينَ يَوْمًا مُّتَعَمَّرِينَ فِي الْأَصْفَادِ» ای - کلّ واحد من الکفار یكون مقرّنا مع شیطان بالسلاسل فی النار.

قوله: «وَأَنْ مِنْكُمْ الْأَوَادِهَا» ورود بر دوزخ است دو گروه را، یکی ورود ادب و تهذیب، دیگر ورود غضب و تعذیب، ادب و تهذیب مؤمنانراست، غضب و تعذیب

کافران را مؤمن بگناه آلوده گشته از آن که دنیا سرای پرغبارست درن و وسخ معاصی برونشسته ، ازدوزخ گرمابه‌ای ساختند او را ، تا از اوساخ مطهر گردد و مهذب شود ، آنکه بمحل کرامت و منزل سعادت رسد ، و نیز جوهر آب و گل تا خام بود بی قیمت بود ، چون باتش بگذشت آنکه قیمت گیرد پیرایه شراب شود ، حضرت ملوک را بشاید . و گفته‌اند حکمت ربانی بآوردن مؤمنان در آتش ، آنست که تا جودت عنصر و قوت حال موحدان بمشربان نماید ، که جوهر چون اصلی بود ، آتش آنرا تباه نکند ، زر خالص چون در آتش نهی آتش آنرا تباه نکند ، بلکه روشن‌تر و فروخته‌تر گردد ، چنانستی که با ابلیس میگوید : تو بر طینت آدم تکبر آوردی که : «أَسْجَد لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً» اکنون درنگر تا شرف طینت بینی ، آن طینت بتمکین و تربیت احدیت بانجا رسد که دوزخ از وی بفریاد آید ، که : « جزیا مؤمن فقد اطفأ نورك لهی ».

وروی ان بعض المؤمنین اذا دخل الجنة قال ایس قد وعد ناربتا ان نرد التار ؟ فتقول له الملائكة انکم قد وردتموها و هی خادمة . وقیل یورده الله الخلق التار ثم یجعلهم فرقتین ، فرقة یستغیثون من التار ، و فرقة تستغیث التار منهم ، لیبتین ان التار مأمورة لا تحرق الا بامر .

در بعضی اخبار آمده که روز قیامت قومی را از امت محمد سوی دوزخ رانند ، چون بدر دوزخ رسند مالک ایشانرا گوید شما چه قومید ؟ چون افتادید باین راه که بر شما آثار شقاوت و داغ بیگانگی نمی بینم ؟ نشان بیگانگان آنستکه رویهای سیاه دارند و چشمهای ازرق ، سلسله بر دست و پای و غل بر گردن شما را این حال نیست ، ایشان گویند : نحن العصاة من امة محمد (ص) . مالک گوید اکنون خود در آتش شوید که مرا از محمد پیغامبر شرم آید که امت وی را بقر و عنف بدوزخ اندازم ، ایشان گویند : یا مالک دعنا نیک علی انفسنا ساعة ، بگذار یک ساعت که ما بر خود بگرئیم و ماتم خود بداریم ، که ما هرگز ندانستیم و ظن نبردیم که ما را باین

راه در آرند و بدین حال رسم. پس ایشان چندان بگیرند ، که اگر کشتی بر اشک ایشان نهند روان گردد ، پس ندا آید از بطنان عرش مجید یا **مالک** الی متی تعاتب العصاة ادخلهم النار . تا کی ایشانرا عتاب کنی بآتش اندازایشانرا ، **مالک** گوید : ادخلوا النار . در دوزخ شوید ایشان قدم بردارند گویند : بسم الله . آتش از زیر قدم ایشان چهل ساله راه بگیرد **مالک** گوید . یا نار خذیهم . ای آتش بگیر ایشانرا ، آتش روی باز کند تا ایشانرا بیای فرو گیرد ، ایشان دیگر بار گویند ، بسم الله آتش همچنان می گریزد از گفتار ایشان ، **مالک** یکباره خشمگین شود گوید : کیف لاتأخذین العصاة ؟ چونست که عاصیانرا انگیری ؟ آتش گوید ، کیف آخذقوماً یعرفون ربی و یدکرون ربی . چون گیرم قومی را که بر زبان ایشان ذکر خداوند جلّ و جلاله و در دلشان مهر خداوند ، بر زبانشان نام و ذکر او ، و در دلشان یاد مهر او ، ایشان در آن مناظره باشند که ندا آید از جبار کاینات : یا **مالک** ، دع هؤلاء القوم یرجعوا من طریق الجحیم الی طریق دار النعم فانی اوردتهم للعتاب للعذاب .

قوله : «یوم نحشر المتقین الی الرحمن وفداً» ، لم یقل الی الجنان وفداً ، تطیباً لقلوب خواص المحبین . فاتّهم لایعبدونه رجاء الجنة ولا خوف النار ، بل یعبدونه لاجله ، فوعدهم انّه یحشرهم الیه . بهشت جویان دیگرند ، و خدای تعالی جویان دیگر . بهشت جویانرا بهشت اضافت کرد ، «انّ اصحاب الجنة الیوم فی شغل فاکهون» و خدا جویانرا گفت : «یوم نحشر المتقین الی الرحمن وفداً» .

ممشاد دینوری در نزع بود درویشی پیش وی استاده ، دعا میکرد ، بار خدایا بروی رحمت کن و بهشت اورا کرامت کن ، ممشاد دراو نگرست بانگی بر وی زد ای غافل سی سال است تا بهشت را بر طرف غرف و حور و قصور جلوه می کنند فما اعترتها طرفی . اکنون بسر مشرب حقیقت میرسم تو زحمت آورده و مرا بهشت و رحمت می خواهی . ای جوانمرد این حدیث در حوصله هر کسی نگنجد ، این جوانمردانی را رسد ، که در سראقات مطالعات و در مقامات کرامات عین طلبند ، زمانی

در حله مجاهدت زمانی ، در قرطه مشاهدت ، گاهی در سکر شکر ، گاهی در صحو محو ، هم نیست و هم هست ، هم هشیار و هم مست ، دلهاشان حریق نار غیرت ، جانهاشان غریق بحر حیرت ، ساکنان پوینده ، خاموشان گوینده ، فردا که خلق را بحضرت ذی الجلال حشر کنند ، هر کسی را مرگمی باشد ، یکی را نجیب طاعت ، یکی را براق همت و ایشانرا قبضه عزت احدیت ، در خبر آمده که ارواح الشهداء فی اجواف طیر خضر ، جانهای شهیدان چون از این عالم حکم رحیل کنند در حوصله مرغان سبز نهند و در قنادیل نور ، نیز گفته اند در مرغزار بهشت . اما این جوان مردان حوصله محبت ایشان از آن فراخ تر است که بحوصله مرغی در فرو آید ، ایشان را مقام چیست ؟ ارواح الاحباب فی قبضة العزة یکشفهم بذاته ویلاطفهم بصفاته . سیرت ایشان چیست ؟ آنکه خود را بگل محبوب مشغول دارند ، جان و دل و تن در راه او بذل کنند ، در سر و جهر و در علانیت و سریرت موافقت او طلب کنند ، نصیب او بر نصیب خود مقدم کنند ، و آنکه خود را افکنده عجز ، و شکسته تقصیر شناسند . نواخت ایشان از حضرت ذی الجلال چیست ؟ « ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات سیجعل لهم الرحمن و داء » - نحن اولیاءکم فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة و یحبّهم و یحبّونه .

پیر طریقت گفته که این محبت تعلق ب خاک ندارد ، و محبت وی تعلق بنظر ازلی دارد ، اگر علت محبت خاک بودی در عالم خاک بسیارست و نه هر جای محبت است . لکن قرعه ای از قدرت خود بزد ما بر آمدیم ، فالی از حکمت بیاورد آن ما بودیم ، او جلّ جلاله که بتو نگرده بحکم ازل نگرده بحکم حال .

بوسلیمان دارانی بویزید نوشت که : کسی که ازو غافل باشد و شب بخسبد هیچ تواند بود که بمنزل رسد ؟ - بویزید جواب نبشت : « اذا هبت ریح العنایة بلغ المنزل من غیر کلفة » . اگر باد لطف ازلیت از هوای فردانیت بحکم عنایت بر دل او وزد ، بمنزل رسد بی کلفت . او جلّ جلاله بندگان را در معصیت می بیند و میداند که توبه خواهند کرد . ایشانرا حکم از آن توبه کند ، نه از این معصیت ، بنده را

در حال می بیند که گناه می کند، اما می داند که نیک خواهد شد، او را از صالحان
 شمرد نه از مفسدان. موسی (ع) در غضب الواح توراۃ بر زمین زد، باوی عتاب نکرد،
 سلیمان اسبان بی جرم را پی کرد باوی خطاب نکرد، زیرا که بکرد ظاهر ننگرست
 بسابقه ازلی ننگرست، گاه بگاهی بگیرد، گاه بکوهی غنو کند، بگاهی بگیرد قدرت
 را، بکوهی غفو کند رحمت را، ما که درازل ترا دوستی اثبات کردیم، خطی بگرد
 تو بر کشیدیم، اگر معصوم بایستی، معصوم آفریدمی، چنانکه بایست آفریدیم،
 اعتماد کن بر دوستی کسی که ترا جز معصوم دوست ندارد، اگر ترا عصمت دادمی و از
 تو همه پاکی بودی جلال وحدانیت را شریک بودی، و من خداوند بی شریکم و بی
 انباز و بی نظیر و بی نیاز. هر که را رقم دوستی کشیدم هر آینه کاروی بسازم، و خصمان او را
 کفایت کنم. و هر که بخصمی دوستی از دوستان ما بیرون آید، ما خصم اوئیم. من
 آذی لی ولیا فقد بارزنی بالمحاربة. ابلیس را دیدی که در حق تو یک سخن گفت
 ملعون ابد گشت، نمرود با آن همه طول و عرض بینم پشه او را هلاک کردیم مکافات
 درد دل خلیل را، در عصر نوح یک جهان خلق را در آب بکشتیم مجازات درد دل نوح
 از آن جفاها که از ایشان بوی رسید. آری هر که مختار ما بود و محل اسرار ما بود،
 و منبع انوار ما بود، دل وی آراسته پیادگار ما بود، اصلاح کار او کار ما بود.

۲۰- سورة طه - مکیّة

۱- النّوبة الاولى

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » . بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .
« طه (۱) » ای محمّدای مرد پاک راست راه .

« ما انزلنا عليك القرآن لتشقى (۲) » قرآن برتونه از برای آن فرو فرستادیم
تا تورا بنجورتن باشی بی خواب

« الا تذكرة لمن يخشى (۳) » [نفرستادیم] مگر در یاددادنی آنکس را که مراد ادا د
و از من ترسد .

« تنزيلاً لمن خلق الارض » فرو فرستاده از آنکس که بیافرید زمین را ،
« والسموات العلی (۴) » و آسمانهای زبرین را .

« الرحمن على العرش استوى (۵) » رحمن بر عرش مستوی شد .

« له ما فى السموات وما فى الارض » او راست هر چه در آسمانها و زمینها ، « وما بينهما »
و آنچه میان هردو ، « وما تحت الثرى (۶) » و آنچه در زیر زمین .

« وان تجهر بالقول » و اگر بلند گوئی سخن ، « فانه يعلم السر واخفى (۷) »
او می داند نهان و آنچه نهان تر نهان .

« الله لا اله الا هو » اوست که نیست جز او خدا ، « له الاسماء الحسنی (۸) » او
راست نامهای نیکو .

« وهل اتيك حديث موسى (۹) » آمد بتو سخن از موسی و قصّه او .

«اذارأى ناراً» آنکه که آتش دید. «فقال لاهله امكثوا» زن خویش را گفت درنگ کنید. «اننى آنست ناراً» که من ازدور آتشی دیدم، «لعلى آتيكم منها بقبس» تا مگر من شمارا پاره‌ای آتش آورم، «واجد على النار هدى»^(۱۰) یا بروشنائی آن آتش راه یابم.

«فلما اتوها» چون آمد بآن آتش. «نودى ياموسى»^(۱۱) آواز دادند او را که یاموسى.

«اننى انار بك» من خداوند توام، «فاخلع نعليك» نعلین از پای بیرون کن، «انك بالواد المقدس طوى»^(۱۲) تو بوادی مقدسى، [آن وادی پاك کرده و برو آفرین کرده].

«وانا اخترتك» و من بگزیدم ترا، [از خلق زمین پیغامبرى را] «فاستمع لما يوحى»^(۱۳) گوش میدار سخنى که باتو گفته آید و بگوش تورسانیده آید.

«اننى انا الله» من که منم الله، «لا اله الا انا فاعبدنى» نیست خدا مگر من مرا پرست، «واقم الصلوة لذكرى»^(۱۴) و نماز بپای می‌دار یاد کرد مرا [بر دوام دار].

«ان الساعة آتية» رستاخیز آمدنى است، «اكاد اخفيها» کامیدم که آن پنهان دارید [از خود تا بخلق رسد] «لتجزى كل نفس بما تسعى»^(۱۵) تا پاداش دهند هر تنى را بآنچه می‌کرد.

«فلا يصدنك عنها» باز مگرداناد تر از از گرویدن بر رستاخیز، «من لا يؤمن بها» آنکس که ناگرویده است بآن، «واتبع هويه» و برپى دل آورد خویشست «فتردى»^(۱۶) که تباہ شوى.

«وما تلك بيمينك ياموسى»^(۱۷) و آن چه چیز است بدست راست توای موسى؟ «قال هي عصاى» گفت آن عصای منست، «اتوكلوا عليها» ایستاده بر آن خسبم «واهش بها على غنمى» و باین عصا برگ درخت برگله خویش ریزم،

«ولی فیها ما رب اخری (۱۸)» و مراد رین عصا کاها است و بآن نیازها [جز از خفتن بر او و علف ریختن بر گوسفندان].

«قال الفها یا موسی (۱۹)» الله تعالی فرمود او را بیفکن [آن عصا را ای موسی]

«فالتیها» بیفکند آنرا، «فاذا هی حیة تصعی (۲۰)» پس چون درنگرست آنرا

مازی دیدن هیب می برد،

«قال خذها و لا تخف» گفت بگیر عصای خویش و مترس، «سنهیدها سیرتها الاولى (۲۱)» باز بریم آنرا بسان پیش.

«واضمم یدک الی جناحک» دست خویش را بابر خویش آرو بازوی خویش، «تخرج یضاء من غیر سوء» تابیرون آید سپید روشن بی پیسی، «آیه اخری (۲۲)» نشان دیگر [از عصا].

«لنربک من آیاتنا الکبری (۲۳)» تا ترا نمائیم و دهیم از نشان های بزرگ خویش.

«اذهب الی فرعون الله طفی (۲۴)» بفرعون شو که او بس شوخ و بی راه و ناپاک است.

النوبة الثانية

این سورة طه بعد د کوفیان صدوسی و دو آیتست، و بعد د بصریان صدوسی و پنج آیت است، و هزار و سیصد و چهل و یک کلمه و پنج هزار و دویست و چهل و دو حرف است. جمله بمکه فرو آمده مگر یک آیت «ولاتمدن عینیک»، بقول بعضی مفسران این یک آیت در مدنیات شمرند که بدر مدینه فرو آمد و درین سورة سه آیت منسوخست: «ولاتعجل بالقرآن من قبل ان یقضی الیک وحیه» نسخها قوله: «سنقرئک

فلانسی، دیگر «فاصبر علی ما یقولون». سوّم «قل کلّ متربص فتربّصوا». این هر دو آیت منسوخند بآیت سیف. و در فضیلت این سوره ابوهریره روایت کند از مصطفی (ص) که گفت: «انّ الله عزّوجلّ قرأ طه و یس قبل ان خلق آدم بالف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالوا طوبی لامة ينزل هذا علیها وطوبی لاجواف تحمل هذا، وطوبی لاسن تكلّم بهذا». وعن الحسن ان النبی (ص) قال: «لا یقرأ اهل الجنة من القرآن الا طه و یس». وروی کلّ القرآن موضوع عن اهل الجنة فلا یقرؤن منه الا سوره یس و طه فانهم یقرؤنها فی الجنة» وروی عن ابی امامة قال: «قال رسول الله (ص): «من قرأ سوره طه، اعطی يوم القيامة ثواب المهاجرین والانصار» و عن معقل بن یسار قال: «قال رسول الله (ص): «اعطیت طه والطوا سین من الواح موسی»

«طه» بکسر طا وهاء، قراءت حمزه و کسائی و ابوبکر است، و بفتح طا و کسر هاء، قراءت ابو عمر و بضمّ تین قراءت باقی! واقوال مفسران در تفسیر این مختلف است. مجاهد گفت و حسن و عطا: طه یعنی - یار جل. این لغت حبشه است و لغت سریانیان بقول قتاده، و لغت نبطیه بقول سعید بن جبیر، و مراد باین رجل محمد مصطفی (ص) است. و این بجواب بوجهل و النضر بن الحارث فرو آمد که مصطفی را در کثرت عبادت و شدّت مجاهدت می دیدند پیوسته در قیام شب و عبادت روز گفتند: «یا محمد انک لتشقی بترك دیننا»، دین ما بگذاشتی لاجرم بدبخت ورنجور تن گشتی، ربّ العالمین گفت: یار جل یا محمد «ما انزلنا علیک القرآن لتشقی». قومی گفتند طه نامیست از نامهای خداوند عزّوجلّ. قومی گفتند نام قرآنست قومی گفتند نام سوره است بدلیل آن خبر که: «انّ الله عزّوجلّ قرأ طه و یس». عطا گفت نامی است از نامهای مصطفی (ص) در قرآن.

روایت کنند که پیغمبر را در قرآن هفت نامست: محمد و احمد و طه و یس و المزمل و المدثر و عبد الله. و گفته اند طه در حساب جمل نه است و ها پنج، جمله چهارده باشد یعنی یا ایها البدر، و در شواذ خوانده اند طه بسکون هاء و هو امر من و طئی الا ان الهمزة قلبت هاء نحو هیک وایک، و المعنی طأ الارض بقدمیک. خبر درست است از مغیره بن شعبه که: رسول خدا (ص) چندان نماز کرد که بشب پایهای مبارکش آماس گرفت. و آورده اند که بریک پای بایستادی (۱) و نماز کردی و این در ابتداء اسلام بود پیش از نزول فرائض و تعیین نماز پنج گانه، او را گفتند: لم تفعل ذلك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخره؟ چرا این میکنی و الله تعالی گناهان تو آمرزیده است گذشته و آینده؟ رسول (ص) جواب داد: افلا کون عبداً شکوراً؟ من ویرا بنده سپاس دار نباشم؟ پس رب العالمین تخفیف ویرا آیت فرستاد «طه» ای- طئی الارض بقدمیک. ای محمد هر دو پای بر زمین نه و این همه رنج برخود منه که ما رنج بی طاقت از بنده نخواهیم، طاعت معروفه خواهیم، خدمتی بچم (۲) راهی میانه نه افراط و نه تقریط. همانست که گفت: «وابتغ بین ذلك سبیلاً»- و علی الله قصد السبیل «راه میانه را روی بالله تعالی است و کردار میانه پسند الله تعالی است.

«ما انزلنا عليك القرآن لتشقی» ای- لتتعب و لتتکلف ما لا طاقة لك به من العمل. پس از آنکه این آیت فرو آمد رسول خدا نماز شب می کرد لختی بر پای ایستاده لختی نشسته لختی دراز لختی سبک.

«الا تذکرة لمن یخشی» ای- لکن انزلناه تذکرة و موعظة للمؤمنین. جائی دیگر گفت: «تبصرة و ذکر لکل عبد منیب» تذکرة در یاد دانست و تبصرة فرادیدار دادن. جائی دیگر گفت: «وانه لتذکرة للمتقین» یاد گار را تذکرة گویند

۱- نسخه الف: بیستادی. ۲- چم: بمعنی رونق باشد. ساخته و آراسته را نیز گویند. برهان قاطع

زیرا که بسبب آن غایب در یاد آید، و بسبب آن فراموش در یاد آید، الله تعالی جایها
 قرآنرا یادگار خواند، یعنی تذکره و این برسد وجه است: یا از عقوبت چیزی
 یاد میکند، یا امید در یاد بنده دهد، یا از کرم و لطف و عطف خود چیزی یاد کند، تا
 مهر خود در یاد بنده دهد. «لمن یحشی» یعنی لمن یحشی الله فینتفع به و خص من یحشی
 بالذکر لا یتفاهه به.

قوله: «تنزیلا» ای - نزل الله تنزیلا. وقیل بدل من التذکرة، وهو مصدر
 ارید به الاسم یعنی منزلا. «ممن خلق الارض والسموات العلی» - قیل وهو جمع العلیا
 کالکبری والکبری یقال وسماء علیا وسموات علی. والعلیا تأنیث الاعلی
 قوله: «الرّحمن علی العرش استوی» وقف بعضهم علی العرش ثم استأنف، فقال
 استوی له مافی السموات ومافی الارض، والاستواء فی اللغة - العلو والاستقرار.
 وقال ابو عبیده: استوی ای - علا ولا یزاد فی تفسیره من فعل الله عزّ وجلّ علی
 قول مالک بن انس حین سئل عنه فقال: الاستواء معلوم والکیف مجهول والایمان
 به واجب والسؤال عنه بدعة. وعن محمد بن نعمان قال: دخل رجل علی مالک بن انس
 فقال یا ابا عبد الله «الرّحمن علی العرش استوی» کیف استوی؟ فاطرق مالک وجعل
 یعرق. ثم قال: الاستواء منه غیر مجهول، والکیف فیهِ غیر معقول، والایمان به واجب،
 والسؤال عنه بدعة ولا احسبک الاضالا، اخرجوه عني. وعن ابن عباس قال: العرش
 لا یقدر قدره احد. وعن ابن مسعود قال: ما بین الكرسي الی الماء مسيرة خمس
 مائة عام، والعرش فوق الماء، والله فوق العرش، لا یتخفی علیه من اعمالکم شئی.
 وعن کعب الاحبار قال: قال الله عزّ وجلّ: «انا الله فوق عبادي وعرشي فوق جميع
 خلقي وانا علی عرشي، ادبر امر عبادي لا یتخفی علی شئی من امر عبادي فی سمائی
 وارضی، وان حجبوا عني فلا یغیب عنهم علمي.» وعن علی بن حسن بن شقیق قال:
 قلت لعبد الله بن المبارك، کیف نعرف ربنا؟ قال: فوق سبع سموات علی العرش
 بائن من خلقه. وفي الخبر الصحيح ان اعرابيا قال یا رسول الله جهدت الانفس وجاعت

العيال، وهلك الانعام، فاستسق لناربك فاناستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك. فقال رسول الله (ص): «ويحك تدري ماتقول؟ وسبح رسول الله فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه اصحابه. ثم قال ويحك انه لا يستشفع بالله على احد من خلقه، شأن الله اعظم من ذلك. ويحك أتدري ما الله؟ ان الله عز وجل على عرشه، وان عرشه على سمواته، وان سمواته على ارضيه هكذا، وقال باصبعه مثل القبه». وعن ابي هريره ان رسول الله (ص) قال: «لما قضى الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش، ان رحمتي غلبت غضبي». وعن انس قال: يلقى الناس يوم القيامة ماشاء الله ان يلقوا، ثم ينطلقون الى محمد (ص) فيقولون يا محمد: اشفع لنا الى ربنا، فيقول انالها واصحابها، قال فانطلق حتى استفتح باب الجنة فيفتح لى فادخل وربى تبارك وتعالى على عرشه. وعن ابن عباس قال: ما بين السماء السابعة الى كرسيه سبعة آلاف نورو هو فوق ذلك. وعن عمر ان بن موسى الطرسوسي قال: قلت لسعيد بن داود، هو على عرشه بائن من خلقه. قال: نعم الم تر الى قوله عز وجل: «وترى الملائكة حافين من حول العرش»، وعن الاوزاعي قال: قال موسى (ع): يارب من معك في السماء؟ قال ملائكتي. قال وكم هم يا رب؟ قال اثنا عشر سبطاً. قال وكم عدد كل سبط؟ قال عدد التراب.

قوله. «له ما في السموات» من الملائكة والشمس والقمر والنجوم وغيرها. «وما في الارض» من الجن والانس والجبال والبحار وغيرها. «وما بينهما» اى - ما بين السماء والارض، من الهواء والرياح والسحاب والامطار وغيرها. «وما تحت الثرى» وما تحت سبع ارضين. والثرى - هو التراب الندى. وقيل الثرى اسم لاسفل الارض. قال ابن عباس: الارض على ظهر القون، والقون على بحر، وان طرفي القون رأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش، والبحر على صخرة خضراء، وخضرة السماء منها، وهى الصخرة التى ذكرها الله عز وجل في القران فى قصة لقمان: «فتكن فى صخرة» والصخرة على قرن ثور، والثود على الثرى. وما تحت الثرى لا يعلمه الا الله عز وجل.

وذلك التور فاتح فاه فاذا جعل الله البحار بجرأ واحداً سالت فى جوف ذلك الثور ، فاذا وقعت فى جوفه يبست البحار . وروى ابن كعباً سئل ، فليل له وماتحت هذه الارض؟ قال الماء ، قيل وماتحت الماء؟ قال صخرة ، قيل ماتحت الصخرة؟ قال ملك ، قيل وماتحت الملك؟ قال حوت معلق طرفاه بالعرش ، قيل وماتحت الحوت؟ قال الهوآء والظلمة وانقطع العلم . وروى عن ابن عباس قال : الارضون على الثور ، والثور فى سلسلة ، والسلسلة فى اذن الحوت ، والحوت بيد الرحمن عز وجل .

قوله تعالى : « وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى » تقديره - وان تجهر بالقول لم يكن عنده اظهر مما تسره . معنى آنست كه اگر توسخن بلند گوئى يا نرم گوئى بلند گفتن بنزدك الله تعالى ظاهر تر نخواهد بود از آن نرم گفتن ، او خداوندى است كه نهان داند و نهان تر از نهان داند فكيف آشكارا و قيل معناه « وان تجهر - بالقول » فلم حاجتك اليه ، فاما الله فانه لا يحتاج الى الجهر لسمع اگر بجهر گوئى شايد كه ترا بدان حاجتست ، اما رب العزة كه سر واخفى داند چه حاجت دارد بجهر گفتن تو تا شنود .

گفته اند كه سر آنست كه امروز در خود پنهان دارى واخفى آن است كه فردا پنهان خواهى داشت از خلق . و گفته اند كه سر آنست كه بنده در نفس خود مى داند و پنهان مى دارد واخفى آنست كه الله تعالى از بنده مى داند و بنده از خود نمى داند . ابن عباس گفت : السر ما اسررت فى نفسك واخفى ما لم يكن وهو كائن . سر اسرار بندگان است كه الله مى داند و ازوى هيچيز از آن پوشيده نه ، واخفى آنست كه از عدم در وجود نيامده و الله مى داند كه در وجود خواهد آمد ، و داند كه كى آيد ، و چون آيد ، و روا باشد كه اخفى فعل ماضى بود ، يعنى - يعلم اسرار عباده . واخفى سر نفسه عن خلقه . اسرار بندگان همه داند و سر خود خود داند با كس بنگويد و كس را بر آن اطلاع ندهد .

قوله تعالى : « الله لا اله الا هو » اى - الرحمن الذى فعل هذه الاشياء ، هو الاله

على الحقيقة لا يستحق الالهية غيره . رحمن كه اين همه فعل اوست و محدثات و
مكوّنات نمودار قدرت اوست ، خداى بندگان و معبود همگان بحقيقت اوست ، و
خدائى و خداكارى سزاي اوست . قوله : «له الاسماء الحسنی» لآنّ سماعها یدّل على
توحيد ، وجوده ، و كرمه ، و كلّ اسمائه مدح و ثناء لايق بذاته وصفاته . ولا يستحقّ
انّ يسمّى بها غيره . ناهى الله تعالى همه نيكواند ، پاك و بزرگوار و درست . همه
مدح و ثناء او ، همه سزاي ذات و صفات او ، دليل بر توحيد وجود و كرم او ، هر كه
آنرا ياد كند و بدان توحيد و تعظيم الله تعالى خواهد در بهشت شود اينست كه مصطفى (ص)
گفت : «انّ الله تسعة وتسعون اسماً من احصاها دخل الجنة» .

قوله : «وهل اتيك حديث موسى» سياق اين آيت تسليت مصطفى است و تسكين
دل وى بآن رنج و اذى كه از قوم خود ميديد ، و طعنها كه از مشركان مى شنيد ، ربّ
العزة او را بديدن و شنيدن آن مكاره صبر ميفرمايد و وعده درجات و كرامات ميدهد ،
و از قصه و سرگذشت موسى او را خبر ميكند كه از دشمنان چهرنج بوى رسيد و بعاقبت
از حق چه كرامتديد ، گفت جلّ جلاله : «وهل اتيك حديث موسى» اى - قدايتك حديث
موسى و قصته .

«اذراى نارا» و اين آنكه بود كه موسى (ع) روزگار مزدورى شعيب تمامي ده
سال بسر برده بود و از شعيب دستورى خواسته بود تا بنزد يك مادر باز شود و عيال را با
خود ببرد . و شعيب او را دستورى داد و از مدين بيرون آمد عيال و اسباب باوى و چند
سرگوسپند كه شعيب ويرا داده بود . روى نهادند بمصر و موسى (ع) را كلاهى نمدين
برسر و ازار كى پشمين برتن و نعلينى از پوست خرنا پيراسته درپاي و عصا در دست ،
همى رفتند تا رسيدند بوادى طوى ، آنجا كه طور ست . شب آدينه اى پيش آمد . شبى
تاريك سهمگين ، جهان همه تاريكى ظلمت فرو گرفته ، ابرو باد و باران و رعد و برق
و صاعقه همه در هم پيوسته و موسى (ع) از جاده راه بيفتاده و سرگشته شده ، و گرگى در
گله افتاده و گله پراكنده كرده . در آن حال اهل موسى در ناله آمد و وقت زادن نزيك

گشته موسی راپاقت برسید و آرام ازدل وی برمید ، از جان خویش بفریاد آمد مضطر ماند . آتش زنه برداشت سنگ بر آن زد هیچ شرر آتش بیرون نداد ، درین میانه بازنگرست بسوی چپ ازدور آتشی دید . اینست که رب العالمین گفت : « اذرای ناراً فقال لاهله ای - لامرأته وولديه . موسی بازن خویش و دو فرزند که باوی بودند ، می گویند آن شب او را پسری آمد . موسی (ع) چون آتش دید ایشانرا گفت « امکنوا » ای - اقیمو مکانکم ، « ائی آنست ناراً » یقال للذی ابصر الشئی من بعیدمّا یسکن الیه آنسه . « لعلی آتیکم منها بقبس » شعله من النار فی طرف عود ، « اواجد علی النار هدی » ای - هادیاً یدلّنی علی الطريق والماء . موسی راه گم کرده بود و راه بسراب نمیبرد و سرمای سخت بود و آتش زنه آتش نمیداد ، چون ازدور آتش دید گفت روم و آتش بیارم یا کسی را بینم که راه داند و جای آب شناسد و ما را را همنونی کند ، و از آنجا که موسی بود تا بآتش میگویند سیصد فرسنگ بود ، موسی بیک طرفه العین آنجا رسید . اینست که الله تعالی گفت :

« فلما اتیها » چون رسید آنجا درختی دید ، میگویند درخت عتاب بود ، و گفته اند درخت سدره بود ، درختی سبز و تازه سر تا پای آن بآتش افروخته و هیچ شاخ آن ناسوخته ، آتشی بود برنگ سپید و بی دود ، و هر شاخ که آتش دروی میافتاد سبز و تازه تر میشد . موسی (ع) در آن حال تسبیح فریشتگان شنید و نوری عظیم دید ، موسی از شگفتی آن حال تنگ دل بیستاد پشت بدرخت باز نهاد و چشم پر آب کرد . و آن ساعت ندا آمد که : « یا موسی ائی انار بک » - کرّر الکناية لتحقيق المعرفة و توکید الدلالة . و از الة الشبهة ، نظیره قوله للنبی (ص) : « وقل ائی انا النذیر المبین » . قراءت مکی و ابو عمرو ، ائی بفتح الف است . یعنی - نودی بائی انار بک . و موضع ائی نصب . باقی ائی بکسر الف خوانند بر اضمار قول نودی . فقیل « یا موسی ائی انار بک » - این آیت حجتی قاطع و دلیلی روشن است بر معتزله که بخلق قرآن می گویند ، و برایشان که سخن گفتن بر خدای تعالی روانمی

دارند، ایشانرا گویند، «نودی» این ندا از کیست؟ اگر گویند از فریشته است گوئیم. «اَئِی انارِبْکَ» که می گوید، اگر گویند فریشته میگوید کفر صریح است که فریشته خدای موسی نیست، و اگر گوید خدا میگوید و جز او کس را نرسد که گوید: «اَئِی انارِبْکَ» اقرار دادند که الله تعالی متکلم است و گویا، سخن وی صفت و یست نامخلوق. بموسی گفت منم که خداوند توام «فاخلع نعلیک» نعلین از پای بیرون کن. خلافت میان علما که از بهره او را خلع نعلین فرمودند؟ روایت کنند از مصطفی (ص) که گفت: «کاتمان جلد حمار میت غیر مدبوغ». روی عن ابن مسعود قال: قال النبی (ص): «و کلم الله موسی و کانت علیه جبة صوف و کساء صوف و سراویل صوف و عمامة صوف و نعلان جلد حمار غیر زکی». او را فرمودند که نعلین از پای بیرون کن که از پوست خربود ناپیراسته و ناپاک. چون این فرمان بوی رسید نعلین از پای بیرون کرد واپس وادی افکند. حسن و عکرمه و مجاهد گفتند که: نعلین از پوست گاو بود پاک اما او را بخلع آن فرمودند تشریف زمین مقدسه را، یعنی که برکت زمین مقدسه بیای تو رسد. و گفته اند تهی کردن پای از نعلین نشان تواضع است و خشوع و تأدیب. موسی را فرمودند تا ادب گیرد و در تواضع و خشوع بیفزاید، و عادت سلف بوده در تعظیم خانه کعبه که پای برهنه در خانه کعبه شدند. قال ابن الزبیر: حج هذا البيت سبع مائة الف من بنی اسرائیل، يضعون نعالهم بالتنعیم یدخلون حفاة تعظیماً للکعبة. و فقیل اخلع نعلیک. ای - فرغ قلبک عن شغل الاهل و الولد. روی اشعث بن اسحق عن جعفر قال: ترکهم اربعین سنة فی المکان الذی نودی فیه، و مضی لامر الله حتی قضی ما امر به.

قوله: «اِنَّک بالواد المقدس» ای - المطهر لکلام الله عز و جل. و قيل المقدس ای - المبارک. طوی قرأ اهل الکوفه و ابن عامر بالتنوین. و قرأ الآخرون طوی بغیر تنوین، فوجه التنوین انه اسم منصرف علی وزن فعل، مثل صرد و حطم. سمي به الوادی وهو مذکر، فیکون منصرفاً لخلوه مما یمنع الصرف، و من لم یتونه ترک صرفه من

جهتين . احديهما ان يكون معدولا عن طاو، فيصير مثل عمر المعدول عن عامر فلا ينصرف .
والثانية انهما اسم للبقعة او الارض، فهي مؤنثة في المعنى فمنع الصّرف لاجتماع التأنيث
والتعريف فيه . وقيل طوى مصدر مثل هدى، والمعنى نودى طوى او قدس طوى، اى -
مرتين مشتق من الطى، اى - طويت عليه البركة والتّقدّيس والتّذآء طيّاً بعد طى .

قوله : «وانا اخترتك» اى - اصطفتك للتّبوّة . وقرأ حمزة واثنا بفتح الالف وتشديد
النون . اخترناك ، بالتّون والالف على لفظ الجمع ، دون معناه للعظمة ، لانه من خطاب
الملوك . وقوله : «انا» عطف على قوله : «اتى اناربك» ، والكلمة من صلة نودى ، والمعنى -
نودى بائى اناربك وبانا اخترناك .

قوله : «فاستمع لما يوحى» اى - استمع لما يوحى اليك متى «اننى انا الله لا اله
الا انا فاعبدنى» اى - وحدنى واطعننى ولا تعبد غيرى ، «واقم الصلوة لذكرى» . اينجا
سه قول گفته اند : يكي آنست كه نماز پيای دار لتذكرنى فيها . تا مرا ياد كننى در آن
كه شريف تر ذكرى آنست كه در نماز بود . قول ديگر اقم الصلوة طلباً لذكرى حتى
اذ كرك . نماز پيای دار طلب ذكر مرا ، كه هر كه مرا ياد كند من او را ياد كنم ، همچنانكه
گفت : «فاذكرونى اذكركم» . قول سوم اقم الصلوة متى ذكرت ان عليك صلوة ، والمعنى
لتذكيرى اياك بها . ميگويد هر گاه كه فراموش شود بر تو نماز چون ياد آيد نماز كن
در هنگام ، ياپس هنگام ، كه آن من بيا د تو دادم ومنه قول التّبي (ص) : «من نسي صلوة
او نام عنها فليصلها اذا ذكرها ، ان الله عز وجلّ يقول «واقم الصلوة لذكرى» . وروى
من نام عن صلوة او نسيها فليصلها اذا ذكرها فان ذلك وقتها ، لا وقت لها الا ذلك وتلاقوله :
«واقم الصلوة لذكرى» . وروى من نسي صلوة فليصلها اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذاك .
وفى رواية ابى قتادة قال : «خطبنا رسول الله (ص) : فذكر قصة نومهم عن الصلوة فقال
رسول الله : ما الذى تهمسون دونى ؟ قلنا تقربطنا عن الصلوة . قال اما لكم فى اسوة الله
ليس فى النوم تقريط ، ولكن التفریط على من لم يصل صلوة حتى يجيى وقت صلوة
اخرى ، فمن فعل ذلك فليصلها حين يتيه فاذا كان الغد فليصلها عند وقتها» . گفته اند

این خطاب با مصطفی (ص) است تا آنجا که گفت: «فتردی»، آنکه بقصه موسی باز میشود.

قوله: «إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ» ای- القيامة كائنة لا محالة، «اكاذاخفيها» اريدان استرها عن جميع الناس فلا اطلاع عليها احداً بل تأتيتهم على غرة منهم كقوله: «لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَغْتَةً» بل تأتيتهم بغتة فيبهمهم. ميگويد رستخيزا مدنی است ميخواهم که کی آن وقت از خلق پيوشم تهويل و تعظيم آنرا، تا آيد بايشان ناگاه. روايت کرده اند از ابن عباس که گفت در تفسير اين آيت: اكاذاسترها عن نفسى فكيف يعلمها مخلوق. اين سخن بر مخرج سخن عرب بيرون آمد و بر عادت ايشان و مبالغت در كتمان وجد نمودن در آن. وقيل اخفيها ای- اظهرها و هومن الاضداد، كما انّ الاسرار يجئى بمعنى الاظهار فى قوله: «وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ» ای- اظروها، ويحتمل ان يكون اخفيها بمعنى ازلت الخفا عنها، كما يقال - اشكيتة: ای ازلت شكواه، باین قول اكاذا، زيادت است همچنانكه گفت: «قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيباً» ای- هو قريب وعسى زيادة.

«لتجزى كل نفس» تعلق باخفا دارد، هر که اخفاء بمعنی اظهار نهند. ومعنى آنست که رستخيز آمدنی و بودنی است، آنرا بوقت خویش اظهار كنم تا هر كس بجزاء كردار خویش رسد و سزای خویش بيند، و روا باشد که لتجزى تعلق باتيان دارد يعنى «إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَتَجْزَى»، و محتملست که تعلق «باقم الصلوة لذكري» دارد، ای- اقم الصلوة لذكري لتجزى كل نفس على ما عملت من خير اوشر.

«فلا يصتدك عنها» الصّد يستعمل فى الصرف عن الخير، تقول صدته عن الخير ولا تقول صدته عن الشر، والمعنى لا يمنعك عن الايمان بالقيامة والثأب لها وعن اقامة الصلوة، «من لا يؤمن بها واتبع هويه» الهوى يستعمل فى المعاصى وحقيقته ميل النفس الى الشئ للشهوة. «فتردى» ای- فتهلك فى القيامة وتعذب بالثأر. قيل الخطاب للنبي (ص) والمراد به امته.

قوله: «وَمَا تَلَكَ يَمِينُكَ يَا مُوسَى» استفهام است بمعنی تنبيه و تقرير، ربّ العزّه خواست

که بروی مقرر کند باقراری که آنچه در دست دارد عصاست ، تا چون مار گردد نترسد ، و نیز خواست که او را باقرار خود فرا گیرد و بروی حجت آرد که آن عصاست تا چون مار گردد انکار نکند ، که همیشه چوب بود و دعوی نتواند کرد که همیشه مار بود ، و گفته اند مراد باین خطاب آنست که تاموسی را گستاخ (۱) گرداند و با کلام حق انس گیرد و از هیبت دیدن عجایب مدهوش نگردد و قوت دل داد و بهر چه او را فرماید ، «تلك» از بهر آن گفت که عصا مؤنث است و اشاره بآنست ، «بیمینک» از بهر آن گفت که عصا در دست راست داشت ، و محتمل است که در دست چپ چیزی دیگر داشت تا جواب بروی ملتبس نشود .

«قال هی عصای» گفته اند که عصای موسی بیالاده گز بود سر آن دوشاخ وزیر آن سنان ، و نام آن علیق و قیل نبعه از چوب بادام ، و گفته اند از مورد بهشت بود . و عن محمد بن قیس قال : اعطی آدم من الجنة یاقوتة وعصا موسی و شیئاً من زرع : فاما الیاقوتة ففی الرکن کانت بیضاً فاسود من ایدی الخطائین ، واما العصا ، فعصا موسی تناسخها القرون ، واما الزرع فما اعطی بنو آدم . قوله : «اتو کو علیها» ای - اعتمد علیها - اذا اعییت ، وذلک ان الرعاء یستریحون علی عصیمهم بالاتکاء ، «واهش بها» ای - اضرب بها الاغصان الورق ، «علی غنمی» الغنم عند العرب لعدد من الضأن لا ینقص من مائة فصاعداً قوله . «ولی فیها مآرب اخرى» المآرب - الحوائج واحدها ماربة و ماربة و الارب والاربة ایضاً الحاجة . وارب الانسان عضوه ، جمعه ارب و صرح فی الحديث : «امرت ان اسجد علی سبعة آرب» . و الاریب لهو العاقل الذی یقوم لحوائجه ، و انما قال اخرى لان المآرب جماعة و اصلها اخر ، فاجراها علی الوحدة کالحسنی لان آیات السورة علی الیاء . گفته اند که موسی بقدر سئوال جواب داد ، چون خطاب آمد که : «وما تلك بیمینک یا موسی» موسی جواب داد که عصا ، دیگر بار خطاب آمد که : لمن هی ، این عصا آن کیست؟ موسی گفت : «عصای» عصای من . خطاب آمد . و ما تصنع

بها. چکنی باین عصا؟ موسی گفت: «اتو کو علیها» و آن منافع برشمرد، و گفته اند خطاب هم آن بود که: «ماتلك ییمینك» اما موسی در جواب بیفزود که میخواست تا منافع آن برشمرد و شکر نعمت حق بگزارد. روی عن ابن عباس قال: کان موسی (ع) یحمل علی عصاه زاده و سقاء و تماشیه و تحدّثه و کان یضرب بها الارض فیخرج مایاً کل یومه ویر کزها فیخرج الماء، فاذا رفعها ذهب الماء و اذا ظهر له عدو حاربت و ناضلت عنه. و اذا اراد الا ستقاء من البئر اذلاها فکانت علی طول البئر، وصارت شعبتا ها کالدلو حتی یستقی، و کان یظهر علی شعبتیهما کالشمع باللیل یضئ لهُ و یهدی به، و اذا اشتبهی ثمرة من الثمار، رکرها فتغصنت غصن تلك الشجرة و اورقت ورقها و اثمرت ثمرها، گفته اند این همه منافع که ابن عباس بر شمرده است پس از سؤال «و ماتلك ییمینك» در عصا پیدا شد زیرا که آن همه معجزه است و موسی را پیش از آن شب معجزه نبود.

«قال القیها» قال الرب الق العصا «یا موسی» فالقیها من یدیه. «فاذا هی حیة تسعی» - تمشی مسرعة علی بطنها. چون موسی عصا از دست بیفکند ماری زرد گشت آنرا عرف بود چون عرف اسب، از اوّل که پیدا گشت جان بود باریک و کوچک پس همی افزود تا شعبان گشت، ماری بزرگ صعب، چنانکه بدرختی رسید آن درخت بخورد، و خاییدن درخت و دندانها که برهم میزد موسی پر خوان آن میشنید، و گفته اند پاره پاره کوه میکند و فرو میبرد. یقال الجانّ اوّل حالة الحیة، وهی الصغیرة منها، و الشعبان آخر حالها وهی اعظم ماتکون، و الحیة للجنس بعم الکُلّ. و قیل کانت فی عظم الشعبان و سرعة الجان. موسی چون ماردید که نهیب می برد بترسید و برمید، جائی دیگر گفت: «ولی مدبراً ولم یعقب» بر گشت و پشت بر گردانید گریزان، باز نیامد و باز پس ننگریست، تا خطاب آمد از حق جلّ جلاله که ای موسی بجای خود باز آی، باز آمد. ویرا گفت: «خذها و لاتخف سنعیدها سیرتها الاولى» تقدیره سنعیدها الی سیرتها، فحذف الجارای - سردها الی خلقتها و هیئتها کما کانت عصاً،

فمدّ موسى يده الى قرنيها فاعد اشعبتين وصارت عصاً . و گفته اند که موسی پشمینه پوشیده بود چون خطاب آمد که : «خذها ولا تخف» . دست بآستین مدرعه فرا برد تا بر گیرد ، خطاب آمد که موسی اگر از این مار گزندى بتو خواهد رسید ، آستین بچه کار آید ترا و چه دفع کند؟ موسی گفت خداوند مرا باین مگیر که مرا ضعیف آفریده‌ای و آنچه میکنم اضعف و عجز می کنم ، پس موسی دست برهنه در دهن وی فرو برد چون دست وی بر رسید عصا گشت و دست خود در میان دوشاخ عصادید ، پس خطاب آمد که یا موسی ادن ، فلم یزل یدینه حتی شد ظهره بجذع الشجرة فاستقر و ذهبت عنه الرعدة و جمع یدیه فی العصا و خضع برأسه و عنقه .

قوله : « واضمم يدك الى جناحك » - جناح الانسان ما بين المرفق والابط . « تخرج بيضاء من غير سوء » یعنی تخرج ولها نور وشعاع كشعاع الشمس من غير مرض ولا برص ، « آية اخرى » یعنی هذه آية اخرى لنبوتك سوى آية العصا . وانتصابها على الحال .

قوله : « لنريك من آياتنا الكبرى » - من المعجزات العظام التي نعطيها . وقيل تقديره « لنريك الكبرى من آياتنا » وهي اليد البيضاء ، ولهذا قال : ابن عباس كانت يد موسى اكبر آياته .

قوله : « اذهب الى فرعون » اى - اذهب بهاتين الآيتين فى الحال اليه وادعه الى عبادتى ووحدايتى والى اقامة الصلوة . لذكرى ، « انه طغى » اى - عصى وعلا و تكبر وجاوز الحد فى الشرك والمعصية . قال ابن عباس : لم يرجع موسى الى اهله الا بعد حول ، والقبط تسمى الطاغى فرعون و اسمه الوليد بن الريان القبطى .

وقيل الوليد بن مصعب و قيل كان فرعون من اصطخر وعن علقمة بن مرثد قال : بعث الله موسى الى فرعون ، فلما ولى موسى ناداه يا موسى اما ان فرعون لن يؤمن ، قال موسى يارب فقيم ترسلنى اليه ، وقد علمت انه لن يؤمن ، فبعث الله اليه بشمانية املاك ، فقالوا يا موسى امض لما امرت به ، فقد اعنى علم هذا القرون

هن قبلکم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » . ذکر الله حبذا ذکره جل الملك الحق تعالى الله ما اشرف ذكره و ما اعلاه و ما اطيب وصفه و ما احلاه ، فهو العزيز الصمد الا له ، الله است قديم و آفریدگار رحمن است عظیم و پروردگار ، رحیم است و حلیم و آمرزگار ، کریمست و لطیف ، عیب پوش و عذر پوش و زهی دار ، دستگیر و کارساز ، عذر پذیر و سپاس دار ، نغز کردار و خوش گفتار و لطیف دیدار ، جمال نام امروز نصیب گفتار ، جمال نام فردا نصیب دیدار، الهی در ازل تومان بر گرفتی و کس نگفت که بردار ، اکنون که بر گرفتی بمگذار و در سایه لطف خود میدار ، قوله : « طه » اینست خطاب خطیر و نظام بی نظیر ، اینست سخن پر آفرین و بردلها شیرین ، دل را انس و جانرا پیغام ، از دوست یادگار و بر جان عاشقان سلام . « طه » هم نامست و هم تعریف ، هم مدح ، و هم پیغام ، نام راست و تعریف درست ، مدح بسزا پیغام تمام . قومی گفتند سو گندیست که ربّ المعزّة یاد می کند صفات و افعال خویش ، می گوید بطول خداوند بر بندگان ، بپاکی حق از گفت ناسزایان ، بطهارت دل محمد خاتم پیغمبران ، بطهارت اهل بیت محمد شمعهای تابان ، بطهارت دل عارفان و سوز سر و الهان . بدرخت طوبی جای ناز بهشتیان ، بطرب اهل بهشت و یافت روح و ریحان ، باین جمله سو گند یاد میکند : « ما انزلنا عليك القرآن لتشقى » . سعید جبیر گفت . طا از طیب است و هاز هادی ، طا اشارتست بپاکی ، و پاکی الله را صفتست ، و هاز اشارتست بهدایت ، والله ولی هدایتست ، طا آنستکه مصطفی (ص) گفت : انّ الله تعالى طیب لا یقبل الاّ الطیب . ها آنستکه قرآن مجید از آن خبر داد : « وانّ الله لهی الدّین

آمنوا». الله بحقیقت راه‌نمای و دل‌گشای مؤمنانست، سرارای و مهر‌فرزای رهیگانست، طیب از عیب پاک، صمد از دریافت پاک، برتر از دوری پاک، نزدیک از آمیغ پاک، قیوم از تغیر پاک، احدا از انباز و جفت و فرزند و کفو و هم‌تا پاک، یافته از دریافت پاک، صبور از عجز پاک، مانع از بخل پاک، منتقم از حقد پاک، جبار از جور پاک، متکبر از بغی پاک، غضبان از ضجر پاک، شناختنی از اوهام پاک، صانع از حاجت پاک.

قوله: «ما انزلنا عليك القرآن لتشقى» تسکین روعة مصطفی (ص) است که او ترسنده‌تر خلق بود چنانکه گفت: ائی ارجو ان اكون اخشا کم الله، یاران گفتند، رسول خدا نماز کردی و در دل مبارک وی چندان ترس بودی که می‌جوشیدی چنانکه آب گرم جوشیدی بر آتش. عمر خطاب گفت: ویرا دیدم در ملتزم ایستاده و زار زار می‌گریست، چون مرا دید گفت: هاهنا تسکب العبرات.

قوله: «الا تذکرة لمن یخشی»، قرآن یادگار ترسندگانست و خشیت ترس زنده‌دلان، عالمان است، یقول الله تعالی: «انما یخشی الله من عباده العلماء» ترسی که خاطر را از حرمت مرکب کند، و اخلاق را مہذب کند، و اطراف را ادب کند. هر دل که در آن از خدای عزوجل ترس نیست آن دل خرابست و معدن فتنه، و از نظر الله محروم و از تبصره شناخت حق محجوب، دلیری و بی‌حرمتی و ناپاکی را بالله چه رویست، و باوی چه سروکار، این چنانست که مصطفی (ص) گفت در قنوت: «والشر لیس الیک» شر را بتوجه راه و اهل آنرا باتوجه روی.

قوله: «تنزیلا ممّن خلق الارض و السموات العلی» این قرآن فرو فرستاده خالق زمین و آسمانست، انس دل دوستان و مرهم درد سوختگانست، شفای درد و طیب بیمار دلانست، مصطفی (ص) گفت: «الا من اشتاق الی الله فلیسمع کلام الله فان مثل القرآن کمثل جراب مسک، ای وقت فتنه فاحریحه». جائی دیگر گفت: «تنزیل العزیز - الرحیم» فرو فرستاده آن عزیز است که او را هم نور عزّت است و هم نار عزّت. بنور عزّت

آشنا را بفروخت و بنار عزّت بیگانه را بسوخت، جای دیگر گفت: «وائه لتنزّل ربّ العالمین» فرو فرستاده خداوند جهانیان است، پروردگار و دارنده همگانست، یکی تن پرورد بنعمت و دل پرورد به محبت، آن درناز و نعمت، و این درناز و لینعمت، آن بر درگاه شریعت است در خدمت و ریاضت، این در پیشگاه حقیقت سزای صحبت و قربت. قوله: «الرحمن علی العرش استوی» هفت جای در قرآن یاد کرد که من بر عرش مستویم.

شیخ الاسلام انصاری گفت قدس الله روحه، استواء خداوند بر عرش در قرآنست و مرا بدین ایمانست، تأویل نجویم که تأویل درین باب طغیانست، ظاهر قبول کنم و باطن تسلیم، این اعتقاد سنیانست، و نادریافته بجان پذیرفته طریقت ایشانست، ایمان من سمعی است، شرع من خبری است، معرفت من یافتنی است، خبر را مصدق یافت را محققم، سمع را متبعم، بآلت عقل، بگواهی صنع، بدلالّت نور، باشارت تنزیل، به پیغام رسول، بشرط تسلیم، اما همیدانم که نه جایگیر است به حاجت، که جای نمایست به حجت، نه عرش بردارنده الله تعالی است، که الله دارنده و نگهدارنده عرشست، عرش خدا جویانرا ساخته، نه خدا شناسانرا، خداجوی دیگرست و خدا شناس دیگر، خداجوی را گفت: «الرّحمن علی العرش استوی» خدا شناسانرا گفت «و هو معکم» بر عرش بذات، بعلم هر جای، بصحبت در جان، بقرب در نفس. ای جوانمرد در خلوت «و هو معکم» رخت فرو مننه که «تعالی الله الملك الحق» باوی روانست، بر بساط «ونحن اقرب» آرام مگیر که «ما قدر و الله حق قدره» زبر آنست، با «و جوه یومئذ ناضرة الی ربّها ناظرة» گستاخ مباش که «لا تدر که الابصار» از بر آنست، هر چه «هو الاول» می دهد «هو الآخر» می رباید، هر چه «هو الظاهر» نشان میکند، هو الباطن «محو می کند، این همه چیست، تا مؤمن میان خوف و رجاء عارف میان قبض و بسط طوف می کنند، نمیتوان گفت که نمیتوان یافت، که شریعت خصمی میکند، و نمیتوان گفت که توان یافت، که عزّت رضا نمیدهد، عزیز عظیم لایعرف قدره و لایدرک حقه،

لطیف و دود یحییهم و یحییونه .

قوله : « وان تجهر بالقول فتانه يعلم السر واخفی » النفس لاتقف علی مافی القلب ، والقلب لایقف علی اسرار الروح ، والروح لاسبیل له الی حقائق السر ، والذی هو اخفی فمالایطّلع علیه الا الحق . نفس چه داند که در کنج خانه دل چه تعبیه است ، دل چه داند که در حرم روح چه لطائف است ، روح چه داند که در سر پرده سر چه ودایع است ، سر چه داند که در اخفی چه حقایق است ، نفس محلّ امانت است ، دل خانه معرفت است ، روح نشانه مشاهدت است ، سر محط رحل عشق است ، اخفی حق داند که چیست ، وداننده آن کیست ، وهم وفهم خلق از دانش آن تهیست .

قوله : « الله لا اله الا هو » هر منزل که سلطان آنجا فرو خواهد آمد فراش باید که از پیش برود و آن منزل برود ، از خاشاک و خس پاک کند ، چهار بالش سلطان بنهد ، تا چون سلطان در رود ، کارها ساخته شود و منزل پرداخته ، چون سلطان عزت الا الله بسینه بنده نزول کند فراش لا اله الا الله از پیش بیاید ، وساحت سینه بجا روبرو تجرید و تقرید برود و خس و خاشاک بشریت و آدمیت و شیطنیت نیست کند و بیرون او کند آب رضا بنزد ، فرش وفا بپفکند ، عود صفا بر مجمره و لا بسوزد ، چهار بالش سعادت و دست^(۱) سیادت بنهد ، تا چون سلطان الا الله در رسد ، در مهد عهد بر سریر سر تکیه زند . شعر :

تکیه بر جان رهی کن که تر اباد فدا چکنی تکیه بر آن گوشه دار افز بنا

قوله : « وهل اتيك حديث موسى اذ رأى ناراً » آتش نشان جود است ، ودلیل سخا ، عرب آتش افروزد تا بدان مهمان گیرد ، هیچکس با آتش مهمانی چون موسی^(ع) نیافت و هیچکس از آتش میزبانی چون الله تعالی ندید ، موسی آتشی میجست که خانه افروزد . آتشی یافت که جان و دل سوزد ، همه آتوها تن سوزد و آتش دوستی جان ،

(۱) - دست . بمعنی مسند است : فرهنگ رشیدی

با آتش جان سوزشکیمائی نتوان. آتشها بر تفاوتست، آتش شرم و آتش شوق و آتش مهر، آتش شرم تفرق سوزد، آتش شوق صبر سوزد، آتش مهر دو گیتی سوزد، تاجراحق نماند، دلیل یافت دوستی دو گیتی بسوختن است، نشان محقق باغیر حق نپرداختن است، علامت نیستی در خود برسیدن است، باران که بدریا رسید برسد، در خود برسد آنکس که بمولی رسید، موسی (ع) بسر مشرب توحید رسیده بود، که خطاب: «اَیُّ اِنَارِبْکَ» شنید، اورا فرمودند که قدم در عالم تفرق بد نه، پای بردو گیتی نهاد و مولی راهمت یگانه کرد.

قوله: «فاخلع نعلیک» ای فرغ قلبک عن حدیث الدّارین، و تجرّد للحق بنعت الانفراد، ای موسی یگانه را یگانه باش، اوّل در تجرید قصد، آنگاه در نسیم انس، ازدو گیتی بیزار شو تا نسیم انس از صحراء لم یزل دمیدن گیرد، حجاب تقسیم از پیش برخاسته و نداء لطف بجان رسیده

«وماتلک بیمینک یا موسی» چون خطاب «اَیُّ اِنَارِبْکَ» بسمع موسی رسید سلطان هیبت براو تاختم آورد در حیرت و دهشت افتاد، از صولت آن هیبت آرام را جای نماند نه تن صبر بر تافت، نه دل با عقل پرداخت، تاربت العالمین بنداء لطف تدارک دل وی کرد، حدیث عصار میان آورد گفت: «وماتلک بیمینک یا موسی» چیست اینکه در دست داری ای موسی؟ گفت: «هی عصای» عصای منست. فرمان آمد که: «القها یا موسی» بیفکن این عصا که میگوئی عصای منست. موسی بیفکند آن عصا مار گشت. موسی چون آهنگ مار دید که قصد وی کرد، بترسید و بهزیمت شد، ندا آمد که: «خزها ولا تخف» ای موسی بر گیر و مترس، این همان عصاست که تو گفتی و دعوی کردی که عصای منست، ای موسی ترا بادعوی چه کار بود، مردان راه دعوی نکنند و هیچ چیز بخود اضافه نکنند، آن صفت هستی و آثار دعوی موسی بود که در آن حضرت روی بوی آورد، که از دعوت بشریّت با فطرت او شویی مانده بود، آن شوب باین دعوی پدید آمد که «عصای». گفته اند ای موسی هنوز ازین اثبت

چیزی باتو مانده است. رحمتی بود از حق جلّ جلاله بموسی عمران که گفت: «وماتلك بیمینك» تا آن همه دعوی از نهاد موسی سربرزد و موسی (ع) را بر آن اطلاع دادند تا از آن دعوی برخاست و دامن عصمت خویش از آن گرد بیفشاند.

قوله: «واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء» معجزه موسی یکی بیرون از نفس وی بود عصا، دیگر در نفس وی بودید بیضا. عصا نمود کاری است از آیات آفاق، وید بیضا نمود کاری است از آیات انفس. و رب العالمین راه توحید خود بر شناخت این دو طرف نهاده میگوید جل جلاله. «سنريهم آياتنا في الآفاق و فی انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق».

قوله: «لنريك من آياتنا الكبرى» ای- الایة الكبرى و هی ماکان یجده من الشهود والوجود و مالا یكون بتکلف العبد و تصرفه من فنون الاحوال التي یدر کها صاحبها ذوقاً. آیت کبری بحقیقت آنست که از دیده خلق پوشیده و از تکلف و تصرف بنده رسته، شرابی از غیب روی نهاده ناخواسته، سر بنده رسیده و چاشنی آن آن بجان یافته، عیشی روحانی با صدهزار طبل نهانی، رستاخیز جاودانی، نفسی بصحبت آمیخته، جانی در آرزو آویخته، دلی بنور یافت غرق گشته، از غرقی که هست طلب از یافت باز نمی داند. و از شعاع وجود عبارت نمی تواند، در آتش مهر می سوزد و از ناز باز نمی پردازد.

پیر طریقت گفت: الهی آنچه نا خواسته یافتنی است، خواهنده بدان کیست؟ و آنچه از پاداش برتر است سؤال در جنب آن چیست؟ پس هر چه از باران منت است بهار آن دمی است، و هر چه از تعرض و سؤال است از رهی مستمّدیست، الهی دانش و کوشش محنت آدمیست، و بهره هر یکی از تو بسزا کرد از لیست.

۲- النّوبة الاولى

قوله تعالى: «قال ربّ اشرح لي صدري^(۳۵)» گفت خداوند من فراخ بگشای دل من .

«و يسر لي امري^(۳۶)» و آسان کن مرا کار من .
 «واحلل عقدة من لساني^(۳۷)» و بگشای گره از زبان من .
 «يفقهوا قولني^(۳۸)» تا در بیا بند سخن من .
 «واجعل لي وزيراً من اهلي^(۳۹)» و مرا از کسان من مردی بار کش ده .
 «هرون اخي^(۴۰)» و آن هارون است برادر من .
 «اشد به ازري^(۴۱)» پشت من و نیروی من باو سخت کن .
 «واشرکه في امري^(۴۲)» و او را در کار [پیغامبری] انباز من کن .
 «كي نسبحك كثيرا^(۴۳)» تا بپا کی ترا یاد کنیم .
 «ونذكرك كثيرا^(۴۴)» و ترا در یاد داریم بیاد فراوان .
 «انك كنت بنا بصيراً^(۴۵)» تو بما بینائی [ودانائی] .
 «قال قداوتيت سؤالك يا موسى^(۴۶)» فرمود آنچه خواستی ترا دادیم ای موسی .

«ولقد منّا عليك مرة اخرى^(۴۷)» و بر تو سپاس نهادیم باری دیگر .
 «اذا وحينا الي امك» آنکه که آگاهی افکنندیم بمادر تو . «مايوحى^(۴۸)»
 آن آگاهی که افکنده آمد باو .

«ان اقدفيه في التابوت» که موسی را در تابوت کن ، «فاقدفيه في اليم»
 و آن تابوت در دریا افکن . «فيلقه اليم بالساحل» تا دریا او را با کران افکند .

« یاخذہ عدولی وعدولہ » تابگیرداورا کسی دشمنست مراودشمنست اورا.

« والقیث علیک محبۃ منی » و بر تو افکندم دوستی ازخویشتن .

« ولتصنع علی عینی (۴۸) » و می پرورند ترا بر دیدار چشم من .

« اذتمشی اختک » میرفت خواهر تو . « فتقول هل اذلکم » میگفت

خواهید شما را نشانی دهم . « علی من یکفله » بر کسی که او را بدایگی بدارد ،

« فرجعناک الی امک » دادیم ترا با مادر تو ، « کی تقرعینہا » تا روشن گردد چشم

او . « ولاتحزن » واندوهگن مبادا . « وقتلت نفساً » و کسی را بکشتی ، « فنجیناک

من الغم » برهانیدیم ترا از اندوه ، « وفتناک فتونا » و ترا بیازمودیم آزمودنی ، « فلبثت

سین فی اهل مدین » سالها درنگ کردی و بودی در مدین . « ثم جئت علی قدریا

موسی (۴۰) » و آنکه آمدی ای موسی برهنگامی و اندازہ ای .

« واصطنعتک لنفسی (۴۱) » و ترا بگزیدم خویشتن را .

« اذهب انت واخوک بآبائی » شو تو و برادر تو بنشانهای من . « ولاتنیافی

ذکری (۴۲) » و هیچ سست مشوید دریاد من .

« اذهب الی فرعون » بروید هر دو بفرعون « انه طفی (۴۳) » که او بس شوخ شد .

« فقولاه قولاً لیناً » گوئید او را سخنی نرم بمدارا [و خوانند او را بکنیت] .

« لعله یتذکر او یخشی (۴۴) » . تا مگر او پند پذیرد و بترسد .

« قالاربنا » گفتند خداوند ما ، « اننا نخاف ان یفرط علینا » مای ترسیم که

فرعون بر ما بسر در افتد ، « اوان یطفی (۴۵) » یا گزاف و شوخی در گیرد و

بر حال بکشد .

« قال لاتخافا اننی معکم » گفت مترسید که من باشما ام . [بیاری و نگه

داشت] « اسمع و اری (۴۶) » می شنوم و می بینم .

« فأتیاه فقولاً » باورید و گوئید ، « انا رسول ربک » ما فرستادگان

خدای توایم ، « فارسل معنا بنی اسرائیل ولاتعذبهم » و بنی اسرائیل

را بماده و عذاب مکن. «قد جئناك بآية من ربك» نشانی آورده ایم بتو از خداوند تو، «والسلام علی من اتبع الهدی» (۴۷) درود و سلام [ورستگی] بر آن کس که براه راست پی برد.

«أنا قدا وحی الینا» ما را گفته اند و بما رسانیده، «أن العذاب علی من کذب وتوئی» (۴۸) که عذاب بر آنکس است که راستی را دروغ شمرد و از پذیرفتن آن برگردد.

«قال فمن ربکم یا موسی» (۴۹) [فرعون] گفت کیست خداوند شما ای موسی؟

«قال ربنا الذی اعطى کل شی خلقه» گفت خداوند ما اوست که هر چیزی را آفرینش او بداد [چنانکه در بایست بود سزید] «ثم هدی» (۵۰) و آن چیز را در دل افکند که قوت از کجا جوید و از دشمن چون پرهیزد و بمادر چون رسد.

«قال فما بال القرون الاولى» (۵۱) گفت کار و بار گروهان پیش چیست؟ «قال علمها عند ربی قی کتاب» گفت دانش آن بنزدیک خداوند منست در نسخه، «لا یضل ربی و لا ینسی» (۵۲) خداوند من فرونگذارد [هیچ چیز] نه فراموش کند.

«الذی جعل لکم الارض مهداً» او که شما را از زمین آرامگاه و بنگاه کرد، «و سلك لکم فیها سبلاً» و شما را در آن راهها ساخت «وانزل من السماء ماء» و فرو فرستاده از آسمان آبی «فاخرجنا به ازواجاً» تا بیرون آوریم بآن آب همتاها، «من نبات شعی» (۵۳) از رستهها از زمین پراکنده [رنگارنگ و بویابوی] «کلوا و ارعوا انعامکم» می خورید و ستوران خویش را می خورانید، «ان فی ذلک لآیات» درین کردها نشانه است «لاولی النهی» (۵۴) زیر کان و خداوندان خرا را.

النوبة الثانية

قوله: «قال رب اشرح لی صدری». چون فرمان آمد از جبار کائنات بموسی (ع) کلیم که: «اذهب الی فرعون انه طغی» و موسی دل بر آن نهاد که پیش فرعون رود، از الله تعالی تمکین خواست و ساز و اهبت آن کار، گفت: «رب اشرح لی صدری» و این از بهر آن گفت که موسی را آن ساعت دل بتنگ آمده بود و باری بردل وی نشسته که از چنان مقام مناجات می بایست شدن و بادشمن سخن می بایست گفت. پس از آن که با حق تعالی جلّ جلاله سخن گفته بود. گفت بار خدایا چون بادشمن سخن می باید گفت نخست این بار ازل من فرو نه و دلم بر گشای و فراخ گردان تارسات بتوانم گزارد و جواب بتوانم شنید. قال ابن جریر: اشرح لی صدری، ای-وسع ولین قلبی بالایمان والنبوة لای عنک ما تودعه من و حیک واجتری علی خطاب فرعون.

«ویسر لی امری» سهل علی ما امرتني من تبلیغ الرسالة الی فرعون.
«واحلل عقدة من لسانی» العقدة - لکل ما لم ينطق بحرف مثل التتمه والافاءة.
يقول افتح لسانی وازل ما به من الرتة يفهموا کلامی وما اخا طبههم به، مجاهد گفت: عقدة زبان وی از آن بود که رب العزة محبت وی در دل آسیه و فرعون افکنده بود چنانکه يك ساعت ایشانرا از دیدار وی شکیبائی نبود، فرعون روزی اورا بر کنار خود نشاند و در روی وی می خندید و بازی میکرد، موسی دست فرا کرد و روی وی بگرفت و تائی چند از آن بر کند، فرعون خشم گرفت، سیافرا بخواند تا اورا هلاک کند. آسیه گفت کودکی چه داند که چه کند آتش و یاقوت از هم نشناسد، پس آزمودن را یاقوت و آتش بهم جمع کردند. موسی خواست که دست یاقوت

برد، جبرئیل بیامد و دست وی فرا آتش برد، آتش بر گرفت و در دهن نهاد دستش نسوخت از آنکه موی روی فرعون بدست بر کنده بود، زبانش بسوخت که روزی فرعون را پدر خوانده بود، این عقده زبان وی از آن بود.

«و اجعل لی وزیراً من اهلی» وزیر مشتق من الوزر، الوزر-الحمل- وسمی الوزیر وزیراً لانهم یزر اوزار الملک و یحمل اعباء ملکه. وقیل مشتق من الوزر و هو الملجاء، ومنه قوله: «کلاً لاوزر» ای- لا ملجأ، فعليهذا سمی الوزیر وزیر الان الامیر یلجی' الیه فیما یعرض له من الامور.

قوله: «هرون اخی» ای- اجعل اخی هارون وزیراً لی من بین اهل بیتی، وانما قال من اهلی لتکامل شفقتة.

قوله: «اشدبه ازری» ای- قو به ظهری. وقیل ازری قوئی، وقیل ضعفی ای- اجعله معاونالی استعین برأیه ومشورته. قرأ ابن عامر اخی اشدبه ازری و اشر که فی امری، بسکون الیاء من اخی وقطع الالف من اشد و قطع الالف من اشر که، و الوجه ان قوله اشد و اشر که علی الخبر لاعلی الامر، و هما مجزومان لانهما علی جواب الدعاء الذی هو قوله: «واجعل لی وزیراً من اهلی» وجواب الدعاء مجزوم لان الشرط فیہ مقدر، والمعنی- اجعل لی اخی وزیراً فانک ان تجعله وزیراً لی اشد به ازری: فاشد فی المعنی جواب الشرط المقدر فهو مجزوم و اشر که معطوف علیه فهو تابع له فی الجزم. و قرأ الباقون اشد بوصل الالف و اشر که بفتح الالف، و الوجه انهما علی الدعاء الذی هو بلفظ الامر، فقوله اشد بوصل الالف صیغة امر یراد به الدعاء فهو مبني علی السکون، و اشر که مثله و هو معطوف علیه وهذا وجه القرائتین لانه اشد موافقة لما قبله و هو قوله: «رب اشرح لی صدري و یسر لی امری»، وفتح ابن کثیر و ابو عمرو، الیاء من اخی، و اسکنتها الباقون.

قوله: «کی نسبحک کثیراً» نزهک عمالاً یلیق بک و نقول سبحان الله و نصتلی لک.

«وند كرك كثيرًا بالدعاء والثناء على كل حال .

« ائت كنت بنا بصيراً » هذا كون الحال ، یعنی لم تزل كنت بنا بصيراً . ای -
علیماً باحوالنا و صفتنا .

موسی (ع) از حق جلّ جلاله بدعا و مسألت خواست مشارکت برادر خویش
هارون در نبوت ، تا اورا یاری دهد بر تبلیغ رسالت و اداء امانت و آسان کردن کار
بر خویشتن ، تا اورا فراغ تسبیح و تعظیم ذکر حق بود و کثرت عبادت بقدر امکان ، و
ربّ العزّة دعاء وی مستجاب گردد و هارون را در نبوت شریک وی کرد و پشت وی باو
قوی کرد .

آنکه منت بروی نهاد گفت : « قد اوتيت سؤالك يا موسى » ای - اعطيت سؤالك
و مرادك یا موسی ، من شرح الصدر و تيسير الامر و ازالة العقدة عن اللسان و تقوية الظاهر
بنبوة الاخ .

« ولقد مننّا عليك مرّة اخرى » ای - انعمنا عليك فی زمان آخر ، قبل هذه
المرّة .

« اذا وحينا الى امك ما يوحى » و حى اینجا بمعنی الهامست . چنانکه گفت :
« و اوحى ربك الى النحل » ای - الهماها ما يلهم من الصواب حتى فعلت ما فعلت . و
روا باشد که بمعنی رؤیا بود ، ای - اريناها فى المنام « ان اقدفيه فى التابوت » ، جائی دیگر
گفت : « فاذا خفت عليه فالقيه فى اليم » . نام مادر موسی بوخايد است و از فرزندان
لاوى بن يعقوب بود . ویم نامی است نیل را على الخصوص . اما قصه ولادت موسی
بر شرط اختصار آنستکه فرعون خوابی دید هائل ، معبران گفتند تعبیر این خواب
آنست که در بنی اسرائیل کودکی پدید آید که بدست وی قاعده ملک تو خراب شود
و نظام کارتو گسسته گردد ، فرعون گفت تدبیر چیست ؟ گفتند تدبیر آن است که هر
کودک نرینه که در وجود آید از بنی اسرائیل آنرا هلاک کنی . روز گاری بگذشت
که اطفال ایشانرا میکشند و پیران و جوانان که بودند از دنیا می رفتند ، پس سروران

آل فرعون همه بهم آمدند گفتند، مہینان بنی اسرائیل نماندند و کہینانرا میکشند، نہ بس روزگار کسی از ایشان نماند و مارا مزدور و کارگر نباشد، و برنج آئیم، تدبیر آنست کہ یکسال کشیم و یکسال نہ . پس تقدیر الہی چنان بود کہ ہارون برادر موسی آن سال کہ نمی کشتند از مادر در وجود آمد و دیگر سال کہ می کشتند بموسی بارور گشت. چون زادن موسی نزدیک آمد زنی بود قابلہ و بر باروران زنان مو کل بود از جہت فرعون تا ہر کودکی را کہ زادنہی بفرعون گفتی و او را ہلاک کردی، این قابلہ دوست مادر موسی بود، در وقت زادن او را بخواندو گفت : دوستی تو امر و زبکار آید، ما را ہمی بینی کہ در چہ حالیم، مرا یاری دموستر کن. چون موسی از مادر بوجود آمد قابلہ دروی نگر است نوری دید میان دو چشم وی، شیفۃ آن نور و آن جمال وی گشت گفت : ای فلانہ تا این ساعت بر آن بودم کہ فرزندت در دست فرعون نہم تا او را بکشد، اکنون از آن نیت بگشتم، کہ این فرزند چشم و چراغ منست، میوہ دل و جان منست. پس قابلہ چون از آن کار فارغ گشت از خانہ بیرون شد، یکی از آن ذباحان او را دید کہ از آن سرای بیرون میآمد بدانست کہ آنجا فرزندی آمدہ است، رفت و یاران خود را خبر کرد، چون بد سرای آمدند خواہر موسی ایشانرا بدید، نام آن خواہر مریم بود گفت : یا امہاء هذا الخرس بالباب : اینک اعوان و کسان فرعون آمدند، مادر موسی ببخود گشت، از سر آشفتگی موسی را خر قہ ای پیچید و از دست بیفکند، تنوری تافتہ بود در آن تنور افتاد، اعوان فرعون چون در شدند مادر موسی را برنگ و حال خود دیدند هیچ نشان ولادت دروی پیدانہ و گونه روی وی متغیر نگشتہ، گفتند قابلہ اینجا چہ کار داشت اگر فرزندی نیامدہ است ؟! مادر موسی گفت او دوست منست، گاہ گاہ پیرش من آید چنانکہ در دوستان شوند، ایشان باز گشتند، و مادر میگوید یا مریم این الصبی؟ کودک کجا است ؟ مریم گفت . چہ دامن من ازو بیخبر بسودم، ہمی در سخن وی بودند کہ آواز گریستن آمد از آن تنور تافتہ، مادر فراسروی رفت و او را برداشت یک تائی موی وی ناسوختہ، فجعل اللہ علیہ النار برداً و سلاماً . پس خلافت

میان علما که اورا هم در آن حال در تابوت کردند و بدریا افکندند یانه، قومی گفتند که اورا در بستانی پنهان کرد و چهار ماه اورا شیر می داد بروزی یکبار و شب یکبار، آنکه اورا بدریا افکند. قومی گفتند. هم روز ولادت از وی بترسید از قهر فرعون، و ربّ العزّة در دل وی افکند که اورا در تابوت کند و بدریا افکند، اینست که ربّ العالمین گفت: «ان اقدفیه فی التابوت فاقدفیه فی الیم» ای- اقدفی التابوت وهو فیہ فی الیم ای- فی البحر، و مادر موسی کس فرستاد بنجّار، مردی مصری بود از کسان فرعون و از وی تابوت خواست تا بخرد، نجّار گفت: تابوت را چه میکنی؟ کراهیت داشت که دروغ گوید، و نیز دانست که پسرو را نزدیک خدای تعالی کرامت و منزلت است که اورا در میان آتش دیده بود چنان، بر آستی بیرون آمد گفت پسری آورده ام و از بیم فرعون و کید وی اورا در تابوت پنهان میکنم. نجّار برفت تا ذبحا نرا خبر دهد از آن قصه، چون خواست که سخن گوید زبانش بسته شد. بدست اشارت می کرد، ذبحان نمی دانستند که چه میگوید اورا بدر کردند، نجّار بخانه باز شد زبان وی نیک گشت، دیگر بار باز گشت تا ایشانرا خبر دهد. ربّ العالمین زبان وی لال کرد و چشم وی نابینا، ایشان او را بزدند و بیرون کردند، گنگ و نابینا بیرون آمد، براه در چاهی بود در آن چاه افتاد، نجّار بدانست که خدای را عزّ و جلّ را در آن سربست نیت کرد که اگر بحال صحت و سلامت باز شود، آن حال ببوشد و مادر موسی را یاری دهد در حفظ موسی، ربّ العالمین صدق وی دانست در آن نیت که کرد، او را چشم روشن و زبان گویا باز داد، پیامد و ایمان آورد و از فرعون ایمان خویش پنهان کرد، اوست که ربّ العزّة در قرآن اورا مؤمن آل فرعون خواند نام او حزقیل. پس تابوتی ساخت بقدر موسی، خمسة اشبار فی خمسة، و مادر موسی را در آن تابوت کرد در میان پنبه زده، و سر آن و شقوق آن بقیع بیندود و استوار کرد. و بفرمان الله تعالی بدریا افکند، و فرعون را دختری بود که علت برص داشت و اطباء مصر از معالجه وی درمانده بودند، ساحران و کاهنان گفتند که شفاء علت وی

از روی دریا می نماید ، شخصی پدید آید ، خيوة آن شخص بروى مالند شفا يابد ، پس روز دوشنبه چاشتگاه فرعون بر شط نيل بر آن نزهتگاه و تماشاگاه نشسته بود ، زن وی آسيه بنت مزاحم و آن دختر که علت بر ص داشت بر آن گوشه دیگر بر شط با کنيز کان نظاره میکرد ، ناگاه آن تابوت از میان دریا پديد آمد ، موج آب آنرا بساحل افکند چنانکه الله تعالى گفت : «فليلقه اليم بالساحل» ای - فليرده الماء الى الشط يعنى که دريوار فرمان آمد که تابوت را بساحل افکند ؛ «ياخذنه عدولى وعدوله» انما قال ذلك لان فرعون كان عدواً لله ولانبيائه ، والفراعة ثلاثة : فرعون ابراهيم و فرعون يوسف و هوجد فرعون موسى ، وفرعون موسى وهو الوليد بن مصعب . پس غلامان و کنيز کان رفتند و تابوت بنزدیک فرعون و آسيه آوردند و هر چند کوشيدند در تابوت بر گیرند يابشکنند ، هیچکس طاقت آن نداشت و بدست هیچکس گشاده نشد ، مگر بدست آسيه ، چون سر تابوت بر گرفتند ، کودکی را دیدند در آن تابوت ، من اصبح الناس و جها . باروی چون ماه و دو چشم نر گسین و میان دوا بروی وی نوری تابان وانگشت ابهام خویش در دهن گرفته و از آن شیر میخورد . فرعون در وی نگریست محبت و مهر وی در دل او جای گرفت ، اینست که رب العزة گفت : «والقيت عليك محبة مني» ای - فعلت ذلك بك ليحبك فرعون فلا يقتلك . قال ابن عباس : احبه الله وحببه الى خلقه ، وقال قتاده : ملاحه كانت في عيني موسى لا يكاد يصبر عنه من رآه . و قيل «القيت عليك محبة مني» ای - لتحبك امرأة فرعون وتحسن تربيتك . وهو معنى قوله . «ولتصنع على عيني» ای - ولتربي على ارادتي بمرئي مني . و قيل لتغذي على محبتي ، يقال صنع الصبي - اذا احسن غذائه . چون موسى را از آن تابوت بيرون آوردند فرعون پاره ای خيوة و بر آن علت دختر خویش مالید ، دختر از آن علت برص پاک گشت ، دختر او را در بر گرفت و می بوسید ، غاویان قوم فرعون گفتند : ايها الملك اتانظرن ان المولود الذي تحذر منه من بنى اسرائيل هو هذا ، رمي به

فرقاً منك ، فاقته . ای ملك آن كودك اسرائیلی كه تو از وی می ترسی بر ملك خویش ، مگر اوست بكش او را تا ایمن شوی ، فرعون بقتل وی همت كرد ، آسیه گفت . قره عین لی ولك لا تقتله . ما را هیچ فرزند نیست و این كودك روشنائی چشم من وتست او را مكش تا او را فرزند گیریم ونفع او بما رسد . قال النبی (ص) : « ان فرعون قال اما انا فلاحاجة لی فیه ، ولو قال یومئذ هو قره عین لی كما هو لك لهداه الله كما هداها » ، رسول خدا گفت اگر فرعون آن روز گفتی قره عین لی ، راه یافتی چنانكه آسیه گفت و راه یافت ، اما فرعون گفت مرا بدو حاجت نیست . لاجرم از هدایت و ایمان محروم ماند ، و گفته اند چون فرعون قصد قتل وی كرد ، آسیه گفت این كودك نه از بنی اسرائیل است بلكه از زمینی دیگر وقومی دیگر است از كشتن او چه آید ، بگذار تا او را فرزند خویش گیریم و فرعون را خود نیز دل نمی داد كه او را بكشد كه او را دوست می داشت ومهر وی در دل داشت . پس آسیه او را موشا نام بر نهاد ، بزبان عبری ، موسی موشا است . موشا است و شاد رخت یعنی كه او را در میان آب و درخت یافتیم . آنكه دایه ای را طلب كردند كه او را شیر دهد هر چند كه زنان آمدند و پستان بروی عرض كردند شیر نگرفت ومادر موسی آن ساعت با مریم خواهر موسی میگوید قصیه برخیز وبرپی برادر برو و دانشی بكن كه خود زنده است یامرده ، خواهر بیامد تا بداند .

اینست كه رب العالمین گفت : « اذتمشی اختك فتقول هل ادلكم علی من يكفله » ای - علی من یضمن القیام بارضاعه وتربیته . خواهر بیامد دید كه دایه طلب می کنند ، گفت من شمارا نشان دهم بكسی كه او را دایگی كند وشیر دهد ، زنی است كه او را فرزند كشته اند واگر او را بدایگی خوانید بیاید ، آسیه گفت بیار او را تا دایگی این پسر من بكند ، اگر شیروی بگیرد باوی نیکبها كنم ، مریم رفت و ومادر را بیاورد ، موسی چون بوی مادر شنید بجست و پستان وی در دهن گرفت و وبمزید ، اینست كه الله تعالی گفت : « فرجعناك الی امك » ای موسی ترا وا مادر دادیم

چنانکه باوی وعده کرده بودیم انا رادوه اليك قوله : « کی تقرر عینها ولا تحزن » این بآن کردیم تا چشم وی روشن باشد ببقاء و لقاء تو واند و هگن نباشد بفراق تو ، « وقتلت نفساً » یعنی قبطیاً کافراً . موسی چون آن قبطی را کشت دوازده ساله بود و این قصه در سورة القصص بشرح کوئیم . قوله : « فنجیناک من الغم » ای - من خوف القتل . یعنی سهلنا لك الخروج من مصر الى مدين سالماً من فرعون ، وقيل نجیناک من غم التابوت والبحر و کر به ، قال وهب : اوحى الله الى موسی (ع) لو ان النفس التي قتلت اقرت ساعة من ليل او نهار باني خالقها ورازقها لاذقتك طعم العذاب ولكن عفوت عنك امرها لانه لم تقرب لي ساعة . قوله : « وقتناک فتونا » ای - اختبرناک اختباراً و امتحناک محنة بعد محنة ، وقيل خلصناک مرة بعد مرة . احديها ان امه حملت به في السنة التي كان فرعون تذبح فيها الاطفال ، القاؤه في اليم ، ثم منعه الرضاع الا من ثدي امه ، ثم جرّه لحية فرعون حتى هم بقتله ، ثم تناول الجمرة بدل التمرة ، ثم وكزه القبطی حين استغاثه الاسرائيلي ، ثم خروجه من البلدة حين اخبره رجل يسعى من شيعته بما عزموا عليه من قتله . وقيل الفتون مالحقه من الفزع والهرب والاعتراب الى ارض مدين ، وما ادركه هناك من الكرامة والثبوة ، « فلبث سنين » یعنی عشرين في اهل مدين و هو بلدة شعيب ، على ثمانی مراحل من مصر و هب گفت موسی که از فرعون بگریخت دوازده ساله بود بمدين شده سال مزدور شعيب بود بر مهر دختر وی صغیرا ، و پس از آن هژده سال دیگر بنزدیک شعيب شبانی می کرد تا او را فرزند زاد ، چون سن وی بچهل رسید و حی آمد بوی ، اینست که رب العزة گفت : « ثم جئت علی قدير يا موسی » یعنی جئت للوقت الذي اردنا ارسالك فيه الى فرعون . علی قدرای - علی مقدار مقدور قدرناه لرسالتك . مقاتل گفت : علی قدرای - علی موعد وعدناک . پس آنکه آمدی بر سر آن وعده که ترا نهاده بودیم . گفته اند بظاهر باوی بقول وعده ای نرفته بود ، پس احتمال کند که این وعده بخواب بود که رب العزة او را بخواب نمود که ترا برسالت بفرعون و قوم وی خواهم فرستاد ، وقيل : معناه جئت علی موعد وعدناک لرسال . و ذلك ان الله

تعالی اخبار الرسل الماضية انّه سيبعث موسى الى خلقه وسينزل عليه التوریه .

قوله : « واصطنعتك لنفسی » الاصطناع افتعال من الصنعة . و هو اتخاذ الصنعة ای - اتخذتک صنیعة ، والمعنی اصطفتیک برساتی واختصصتک بوحیی الذی هو خاص امری . و یحتمل ان النفس ها هنا تأکید . ای - و اصطفتیک لی نفسی . و قيل معناه اخترتک لاقامة حجتي وجعلتک بینی وبين خلقی ، حتی صرت فی الخطاب والتبلیغ عتی بمنزلتی الّتی انا بها لو خاطبتهم واحتججت علیهم .

قوله : « اذهب انت واخوك بآياتی » ای - امضیا بالتوریه . قيل بآياتی باليد والعصا ، « ولاتنیافی ذکری » ای - لاتضعفانی ان تذکرانی فان ذکر کما ایای یقوی عزمکما . وقيل معناه لاتفترا ولا تقصرافی تبلیغ ذکری الناس . یقال ونی و توانی فی الامر ، اذا وهن فیهِ .

« اذهب الی فرعون » اعادلان الأول مطلق والثانی مقید . « انه طغی » کفر وجاوز الحد فی الکفر . مفسران گفتند موسى باهل خویش از مدين برفت و روی بمصر نهاد و هارون آنوقت بمصر بود نزدیک مادر خویش ، وحی آمد بهرون که موسى را استقبال کن ، يك مرحله باستقبال موسى آمد و موسى را گفت مرا چنین وحی آمد و بفرمان حق جل جلاله آمدم ، موسى گفت آری که رب العزة مرا برسات بر فرعون میفرستاد ، درخواستم تا تو با من باشی و مرا یاری دهی تا رسالت حق بهم بگزاریم ، پس رب العالمین با ایشان خطاب کرد « اذهب الی فرعون انه طغی » .

« فقولاً له قولاً لئنا » ای - تلطفاً له فی القول ولاتغلظاً . چون بر فرعون شوید بتلطف شوید ، سخن نرم گوئید ، بهمدار و رفق گوئید ، درشتی مکنید ، و این از بهر آن گفت که مرد متمرّد طاعی چون او را دعوت کنند ، اگر بعنف و خشونت باوی سخن کنند ، خشم گیرد و در حجت خصم تأمل نکند و پند نپذیرد ، و نیز قصد قتل خصم کند ، باز چون برفق و لطف باوی گویند سخن بسمع خود راه دهد و در حجت خصم تأمل کند و منقاد گردد . ازینجا گفت مصطفی (ص) : « ما دخل الرفق

فی شئى الاّ زانه وما دخل العنف فی شئى الاّ شانه». و گفته اند او را بر رفق فرمود یعنی حق تربیت وی بجای آر که او ترا پرورده، حق تربیت دارد بر تو، و گفته اند معنی این تلمیح آنست که او را بکنیت خوان و کنیت وی ابوالعباس است، و گفته اند ابوالولید و گفته اند ابومرّة. با موسی چنین گفت و بامصطفی (ص) گفت: «واغلظ علیهم» زیرا که طبع و خلقت موسی بر حدّت و صلابت بود و طبع و خلقت مصطفی بر رفق و رحمت. موسی را گفت از آن درشتی و تیزی لختی باز کم کن بادشمن، و مصطفی (ص) را گفت بر آن رفق و مدارا لختی درشتی و تیزی بیار بادشمن؛ روی انّ عائشة قالت: یارسول الله کیف اجترأ موسی علی الرؤیة و سؤاله ایّاه؟ قال علم الله حدّته فحلم عنه.

قوله: «لعلّته یتدّکر او یخشی» فان قیل کان فی علم الله اّنه لایتدّکر ولا یخشی فما معنی لعلّله یتدّکر؟ قیل هو مصروف الی غیر فرعون و مجازه لعلّله یتدّکر او یخشی خاش اذ ارأی برّی و الطافی بمن خلّقه و رزقته و انعمت علیه ثم ادعی الرّبوبیة. و قال ابوبکر الوراق: لعلّ من الله واجب، ولقد تدّکر فرعون و خشی حین لم ینفعه الذّکری و الخشیة، وذلّک حین الجمه الغرق فی البحر، فقال آمنت اّنه لا اله الاّ الذّی آمنت به بنو اسرائیل. وقال اهل المعانی، لعلّ حرف ترج و طمع، و هو هاهنا یعود الی حال موسی و هارون. ای- اذهباً انتماعی رجائکما و طمعکما، و قد علم الله سبحانه ما یکون منه. حتّی جلاله خود دانا بود که عاقبت کار فرعون چه خواهد بود امّا موسی و هارون را گفت شما او را دعوت کنید بر امید و طمع آن که وی ایمان آرد و سرّی که خود دانست از کار فرعون با ایشان نگفت تا در ایشان فترت نیاید و در دعوت جدّ نمایند تا ثواب ایشان در آن جدّ نمودن تمامتر و عظیم تر بود، و معنی یتدّکر یتعظّ و یعتبر، و یخشی ای- یسلم.

«قالورّبنا» گوینده موسی بود امّا اضافت با هر دو کرد که هارون با او در کار بود

قوله: «اننا نخاف ان يفرط علينا» یعنی ان یعجل بالعقوبة و یبادر الی قتلنا قبل ان یتأمل حجتنا فرط اذا تقدم وسبق، والفارط والفرط الذی یتقدم القوم فی طلب آلماء. و منه قوله صلى الله عليه وسلم: «انا فرطكم على الحوض». «او ان یطغی» ان یتکبر عن قبول الحق و یزداد کفراً الی کفره بر دنا.

فقال الله عز وجل: «لاتخا فاننى معكما» بالعون والنصرة والدفع عنكما، اسمع قولكما وقوله، اری فعلكما وفعله «اسمع واری»، دلیلست که خدای را جل جلاله سمع است و بصر، سمیع است بسمع نام مخلوق، بصیر است ببصر نام مخلوق، و معنی سمع و بصر نه علم و احاطتست چنانکه معتزله گویند، که اگر چنان بودی اسمع واری بی فایده و بی معنی بودی، که معنی علم و احاطت در اننی معكما موجود است و سخن تمام است، همچنانکه جائی دیگر گفت: «ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم اينما كانوا» چون بعد از کمال آن معنی، اسمع واری گفت معلوم شد که اسمع واری نه علم است و احاطت که سمع و بصر نام مخلوقست.

روی عن عبد الله قال: اذا كان على احدكم امام يخاف بطشه او ظلمه فليقل: اللهم رب السموات السبع و رب العرش العظيم كن لي جاراً من فلان بن فلان و اشياعه و احزابه من خليقتك ان يفرطوا على اويطغوا، عز جارك و جل ثناؤك و لا اله غيرك و لا اله الا انت.

قوله: «فأتياه فقولا انا رسولا ربك» فارسل معنا بنی اسرائیل «ای- اطلقهم». «ولا تعذبهم» ای لا تعذبهم فی العمل. و كان بنو اسرائيل عند آل فرعون فى تعب. و نصب و عذاب شديد من قتل الانبياء و استخدام النساء و كانوا يكلفونهم الاعمال الشاقة من ضرب اللبن و بناء المدائن و نقل الحجر من غير اجرة. و فى بعض القصص قال الله عز وجل لموسى: «جاهد نفسك و اخيك و ائمتما محتسبان بجهاده فأتى لوشئت ان آتیه بجنود لا قبل له بها ففعلت، ولكن لیعلم هذا العبد الضعیف الذی قد اعجبت به قوته و

وجنوده انّ الفئة القليلة ولا قليل متى تغلب الفئة الكثيرة باذني « اگر من خواستمی ای موسی بایشان سپاهی فرستادمی که با آن بر نیامدندی و طاقت نداشتندی لکن خواستم که این بنده بیچاره مغرور بقوت و سپاه خود غرّه شده بداند که سپاه اندک با معزونت من به آید و غلبه کند بر سپاه فراوان . همانست که جائی دیگر گفت : « کم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله » .

موسی و هارون بفرمان الله تعالی رفتند تا بدرگاه قصر **فرعون** و آن قصر را دربند های عظیم ساخته و پاسبانان و نوبت داران فراوان نشسته . **سدی** گفت شب بود که موسی بر فرعون شد و آن پاسبانان و دربانان همه در خواب بودند که ناگاه موسی بعصای خویش در بزد . بواب گفت کیست که این ساعت بچنین درگاه آمده و در می زند ؟ **موسی** (ع) گفت : انارسل رب العالمین . منم فرستاده خداوند جهانیان ، بواب بترسید رعبی در دل وی افتاد، بشتاب رفت تا پیش **فرعون** گفت انّ هاهنا انساناً مجنوناً یزعم انّ رسول رب العالمین . مردی دیوانه را می بینم این ساعت بدرگاه ملك آمده میگوید من رسول خدای جهانیانم . **فرعون** نیز بترسید، ازین سخن که شنید ، گفت تا در آید و به بینم که کیست ؟

چون در شد **فرعون** دروی تأمل میکرد تا او را بشناخت ، آنگه گفت : من انت ؟ تو کیستی ؟ گفت من **موسی** **عمرانم** . گفت : فما شأنك ؟ چه کار داری و بچه آمدی ؟ گفت : ارسلنی الیک رب العالمین . آفریدگار جهان و جهانیان مرا بر سولی بتو فرستاد . گفت هیچ حجّت و نشان داری بر درستی آنچه میگوئی ؟ گفت : « قد جئناک بأية من ربك » آوردم بتو نشانی از خداوند تو . گفت آن چه نشانست ؟ **موسی** دست در جیب خویش کرد بیرون آورد سپید روشن شعاع نور از وی اشراق می زد ، چنانکه همه خانه از آن روشن گشت . قومی گفتند از اهل تفسیر روز بود نه شب ، که **موسی** بر **فرعون** رفت و این دعوت کرد و دید بیضاء که بیرون آورد چندان نور داشت که بر شعاع آفتاب غلبه کرد ، و گفتند آن روز معجزه عصا بوی نمود که

معجزهٔ عصاروز زینت نمود که سحره مجتمع بودند. آنکه موسی گفت :
 « والسلام علی من اتبع الهدی » گفته اند که این تفسیر قول لَئِنْ است که الله
 تعالی ایشانرا گفته بود : « فقولاله قولاً لیناً » والسلام - جمع السلامة - کالسلام جمع
 الملامة ، والمعنى السلامة من عذاب الله لمن اتبع الاسلام ، وقيل معناه من اسلم و تبع
 الهدى فله التحية والسلام ، ولم يكن موسى يحيى فرعون بالسلام ائماً قرأ السلام
 على من اجابه وصدقّه .

قوله : « انا قد اوحى اليانا ان العذاب فى الدنيا و الاخرة ، » على من كذب
 الانبياء « وتولى » عن الايمان . قيل هذه ارجى آية للمؤمنين والموحدين فى القرآن . آنکه
 فرعون با موسی مناظره در گرفت ، گفت : « فمن ربكما يا موسى » ای - من ربكما
 الذى تدعوننى اليه يا موسى ؟ فوحد لان المتكلم كان موسى وحده . وقيل معناه
 يا موسى و هرون ، فذكر موسى دون هرون لرؤس الآى .

قوله . « قال ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى » ای - تمم لكل شئ خلقه
 ثم هداه لما يصلحه من مطعمه و ملبسه و مسكنه و منكحه و امور معاشه . فرعون گفت
 کیست خداوند شما که مرا بوی میخوانید ؟ موسی (ع) گفت خداوند ماست که هر
 چیزی را آفرینش آن تمام بداد چنانکه در بایست بود و سزا بود ، دست را گیرائی و
 پای را روائی ، و زبانرا گویائی و چشم را بینائی و دل را دانائی ، آنکه هر چیزی را
 جفت وی آفرید ، هم نظیر وی ، هم جنس وی ، هم صوت وی ، و هر چیزی را راه نمود
 و در دل افکند که بمادر چون رسد ، و از دشمن چون پرهیزد و قوت از کجا جوید .
 همانست که جائی دیگر گفت : « وخلق کل شیء فقدّره تقدیراً » و قرأ نصیر خلقه بفتح
 اللام ای - کل ما خلقه . ما هو اصلاح فی معاشه و الانتفاع به علی ان خلقه فعل ماض من
 صلة شئ و المفعول الثانى محذوف لعلم المخاطبین بموضعه . بعضی مفسران گفتند
 خلقه ، اضافه اینها با خداست یعنی اعطى خلقه کل شیء من النعم . بندگان خود
 را همه چیز بداد از نعمت و آلات خدمت ، و دنیا و نعمت که آفرید برای ایشان آفرید

چنانکه جائی دیگر گفت: «هو الذی خلق لکم مافی الارض جمیعا ثم ھدی» یعنی دله الی معرفه توحیده. پس فرعون پرسید از موسی که کار و بار پیشینیان و احوال رفتگان چیست؟

«فما بال القرون الاولی» ای- ما حالهم و شأنهم فانهم لم یکنوا علی ماتد عونى الیه ولم یقروا بما تقول، ثم لم ینلهم ما توعدنی به من العذاب. میگوید امتهای گذشته برین نبودند که تو میگوئی و آنکه ایشانرا این عذاب نرسید که تو مرا بیم دهی بدان. معنی دیگر احتمال کند که فرعون گفت اگر شما پیغامبرید چنانکه میگوئید، احوال گذشتگان و رفتگان بگوئید که چون بوده است، و اسماء ایشان چه بوده است؟ یا معنی آنست که ما حال القرون متی یبعثون و کیف یبعثون و هم رمیم بالیه؟ موسی (ع) بحکم آنکه هنوز توریة نگرفته بود. که توره بعد از هلاک فرعون بوی دادند، قصه پیشینیان و اخبار گذشتگان نخوانده بود و ندانسته، لاجرم حوالت آن با علم حق کرد گفت: «علمها عند ربی فی کتاب» یعنی اللوح المحفوظ. گفت علم ان بنزدیک خداوند منست و در لوح محفوظ بنشته و مثبت کرده، آنکه بی نیازی الله تعالی از کتاب و نسخه یاد کرد گفت: «لا یضل ربی و لا ینسی» لفظان معنا هما واحد، ضلّ الرجل کذا اذا نسیه واضلّه اذا انساه - و خداوند من فرو نگذارد هیچیز و نه فراموش کند. ضلال و نسیان بروی روان بود و او را حاجت بکتاب و نسخه نه، اما اثبات کرد در لوح ترغیب و ترهیب بند گانرا، و تا بنماید که مخبر بر فوق خبر آمد، و گفته اند فرعون اول حجت جست بر موسی (ع) بر پیکار و در الله تعالی محاجت در گرفت، پس از آن محاجت بگریخت و عدول کرد، با ذکر قرون و امم گذشته گفت: اعمال ایشان چیست و آنرا چه کردند؟ موسی (ع) گفت اعمال ایشان بر ایشان شمرده اند و نگه داشته در صحیفه اعمال ایشان، تا فردای قیامت جزاء ایشان بتمامی بایشان رسانند، موحدانرا مثوبت، مشرکانرا عقوبت. «لا یضل ربی» ای - لا یتربک من کفره حتی ینتقم منه و لا ینسی من وحده حتی یجازیه. باین قول کتاب صحیفه اعمال

ایشانست نه لوح محفوظ.

قوله : «الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا» ای - مهوداموطاً، وهو مصدراً قيم مقام المفعول وهو قراءة الكوفيين وقرأ الباقون مهاداً، والمهاد يصلح للواحد كالفراش للجمع، وهو جمع المهد الذي يهبأ للصبي لينام فيه. معنى آنست كه اين زمين شما را آرامگاه و بنگاه كرد چنانكه در آن مسكن و منزل تواند ساخت و حرث و حفر تواند كرد، نه شكسته و ناهموار كه در آن استقرار و حرث و حفر ممكن نبود، «و سلك لكم فيها سبلاً» ای - اوضح لكم فيها طرقاً تسلكونها. و قيل معناه ادخل لاجلكم فيها طرقاً تبلغون الى منافعها فأنها متفرقة فيها فمافقد في مكان جلب من مكان. من قوله : «ماسلككم في سقر».

قوله : «وانزل من السماء» ای - من ناحية السماء «ماء» مطراً. اينجا جواب موسی تمام شد. پس خطاب بگشت، رب العزة. گفت جلّ جلاله : «فاخرجنا به از اوجا» ای - اصنافاً، «من نبات شتى» مختلف الالوان والطعوم و المنافع من بين ابيض و اخضر و اصفر و احمر، كل صنف زوج منها للناس و منها للدواب. «كلوا و ارعوا انعامكم» ای - كلوا من طيبات ما اخرجنا من الارض، و ارعوا فيها انعامكم ای - اسرحوها فيما هو اوراق بهائمكم، «ان في ذلك» ای - فيما وصفت «لايات لاولي النهي» لعبر الذاوي العقول تدل على وحدانية الله. النهي جمع نهية يقال فلان ذونيهية. معناه ذو عقل، ينتهي الى رأيه و معرفته، و قيل سمى العقل نهية لآنها تنهى صاحبها مالا يجوده ولا يحسن.

النوبة الثالثة

قوله : «قال رب اشرح لي صدري» فرمان آمد از جبار كائنات بموسی كلیم (ع)

که یاموسی: «اذهب الی فرعون انه طغی» بروبر آن مرد طاغی شوخ گردنکش که بر معاصی دلیر گشته. چگویم خداوند! فرمان چیست؟ «قل هل لك الی ان تزکی» ای موسی هر چند که او کافروار بامامی زند تو اورا که دعوت کنی، بلطف دعوت کن و برفق سخن گوی. ای موسی تو رسول منی، فرستاده منی خلق من گیر، من رفیق و لطیفم، رفق و لطف دوست دارم، برفق باوی گو: «هل لك الی ان تزکی» افتدنت که باما صلح کنی، مسلمان شوی و از راه جنگ و مخالفت بر خیزی، ای موسی باوی بگوی چهار صد سال در کفر بسر آوردی، اگر مسلمان شوی و مارایه یگانگی یاد کنی چهار صد سال دیگر عمرت دهم درین جهان بچوانی و تندرستی و شادی و پیروزی، و در آن جهان بهشت جاودانی و سعادت ابدی. بامصطفی (ص) همین گفت چون کفره قریش رادعوت می کرد او را برفق فرمود گفت: «و جادلهم بالثی هی احسن» ای محمد با ایشان بلطف سخن گوی اگر با تو مجادلت کنند تو پاسخ ایشان بنیکوئی کن بگو: «اثما اعظکم بواحدة» من شمارا پند می دهم بیک چیز «ان تقو مو الله مثنی و فرادی» که خیزید خدایر ایگانه و دو گانه، پس با خود بیندیشید و با یکدیگر باز گوئید من که رسول خدایم دیوانه و پوشیده خردنیم، شما را بملك ابد و نعیم سرمرد می خوانم. لطیفاً سخنا که اینست ولی چه سود که بایسته نبودند در ازل، کار نه آن دارد که از کسی عمل آید و از کسی کسل، کار آن دارد که تا خود شایسته که آمد در ازل؛ تلخ را چه سود کش آب خوش در کنارست، و خار را چه حاصل از آن کش بوی گل در جوارست. یکی از بزرگان دین گفته اذاکان هذا رفقه مع الکفار فکیف رفقه بالابرار. فرعون که چندین سال میگفت «انا ربکم الاعلی» باوی خطاب می کند بدین لطیفی، مؤمنی که هفتاد سال در سجود می گوید «سبحان ربی الاعلی» گوئی که در گور باوی خود چه خطاب کند و بروی چه نواخت نهد. موسی (ع) چون دل بر آن نهاد که بر فرعون شود از الله تعالی تمکین خواست و تهیه اسباب اداء رسالت، گفت: «رب اشرح لی صدری» از بهر موسی چنین گفت باز از بهر مصطفی (ص) گفت: «الم نشرح لك صدرك» باز مؤمنان

امت را گفت: «فمن یرد الله ان یهدیه یشرح صدره للاسلام» موسی بخواست، پس از آنکه بخواست او را بداد مصطفی (ص) را ناخواسته بداد، اما منت بروی نهاد، باز مؤمنان امت را بی خواست و بی منت این نعمت در کنار نهاد، نه از آن که ایشان را بر پیغامبر فضلی و شرفی است لکن ضعیفانند و گناهکاران و مفلسان، وضعیفان را بیشتر نوازند و عاصیان را بیشتر خوانند، نبینی پدری که فرزندان دارد و یکی از ایشان ناخلف بود، آن ناخلف را بیشتر خواند و به نگرود، پیوسته دلش باوی می گراید، و از حوادث روزگار بروی می ترسد، خدای را عزوجل بروی زمین چندین صدیقان و زاهدان و عارفانند و هر شب در سیک بازپسین که بخودی خود بند گانرا تعهد کند همه عاصیان و مفلسان را خواند که: «هل من سائل هل من تائب هل من مستغفر؟» میگوید جل جلاله: نعم المولی انا، نیک خداوندی که منم، نیک یاری و مهربانی که منم؛ «ان عصیتنی سترتک وان سألتنی اعطیتک وان استغفرتنی غفرتک وان دعوتنی لبیتک وان اعرضت عنی نادیتک».

«رب اشرح لی صدری» نکته لطیف بشنو، گفت، اشرح لی صدری، نگفت قلبی، از آنکه حرج و ضیق بصدر رسد بقلب نرسد، صدر دیگرست و قلب دیگر، صدر در خبرست و قلب در نظر، صدر در هیبت است و قلب در سرور مشاهدت، با دوام انس و لذت نظر و حصول مشاهدت حرج و ضیق کجادر گنجد، موسی در مقام مناجات مست شراب شوق گشته بود، دریای مهر در باطن وی هموج آمده، همی ترسید که مناجات بسر آید و سخن بریده گردد همی در سخن و سؤال آویخته بود از پس هر سؤالی سؤال دیگر می کرد، از «رب اشرح لی صدری» تا آنجا که: گفت: «واشرکه فی امری»، تا رب العزة در د عشق و سوز عشق و شوق ویران این مرهم بر نهاد که: «قد اوتیت سؤلک یا موسی» ای موسی هر چه خواستی دادم و هر چه خواهی می دهم. رب العزة همین کرامت که با موسی کرد با امت محمد کرد گفت: «وآتیکم من کل ما سألتموه» ای محمد امت ترا گرامی کردم، که هر کرامت که با موسی کردم، و هر نواخت

که بروی نهاده ، با اَمّت تو بقدر ایشان همان کردم ، باموسی گفتم : «القیّت علیک محبّة مئی» ، با اَمّت تو گفتم : «یحبّهم ویحبّونّه» با موسی گفتم : «لا تخف انک من الّا منین» با اَمّت تو گفتم : «اولئک لهم الامن» با موسی گفتم : «وقربناه نجیاً» ، با اَمّت تو گفتم : «واسجدوا قُرب و نحن اقرب» ، با موسی گفتم : «اجیبت دعوتکم» با اَمّت تو گفتم : «فاستجاب لهم ربّهم» با موسی گفتم : «لا تخافا انّی معکم» ، با اَمّت تو گفتم : «انّ الله مع الدّین اتقوا» ، موسی را گفتم : «وانجینا موسی ومن معه» ، اَمّت ترا گفتم : «وکذلک ننجی المؤمنین» ، موسی باما گفت : «وعلّمت الیک ربّ اترضی» ، با اَمّت تو گفتم : «لقد رضی الله عن المؤمنین» .

قوله : «وفتّناک فتوناً» ای - طبع خاک بالبالا عطا حتی صرت صافیاً نقیاً فاستخلصناک لناحتی لاتکون لغیرنا . ای موسی ترا در کوره بلا بر دیم و با خلاص نهادیم ، تا در دلت جز مهر ما و بر زبانت جز ذکر ما نماند ، آن بلاها و فتنها که بر سر وی نشست چه بود ، اوّل که ویرا زادند متواری زادند در خانه تاریک بی چراغ ، بی نوا ، و بی کام ، مادر را نمی بایست که پسر بود از بیم فرعون که پسران را می کشت ، او را در تابوت کرد و بدریا افکند ، منزل اولش دریا بود دشمن او را بر گرفت چون چشم باز کرد شمشیر و نطع دید ، منزل اوّل دریا ، منزل دوم شمشیر و نطع و دیدار دشمن ، منزل سوم بیم از قبطیان که از ایشان یکی را کشته بود ، و آنکه بگریخته پسر و انگران ، دل آشفته و جان حیران ، پای برهنه و شکم گرسنه ، هیچ ندانست که کجا می رود تا رسید بمدین ، بمزدوری شعیب و شبانی ، از سرسور و حسرت برتوالی محنت گفت :

بهر کوئی مرا تا کی دوانی	زهر ز هری مرا تا کی چشانی
برود اندازی اوّل تو زهی را	پس آنکه بر بر دشمن نشانی
وزان پس افکنی او را بغرب	بم - مزدوری شعیب و شبانی
شبانی را کجا آن قدر باشد	که تویی واسطه ویرا بخوانی

پس اورا اوری برطور سینا هزاران تو سخن باوی برانی

و گر کوید ز تو دیدار خواهم جواب آید که موسیٰ لن ترانی

اورا چنین در بلاء لطف آمیغ می داشت ، و بزخم شفقت آمیز می پیراست ، و بانواع بلیات می شست ، آن همه از چه بود ، از آن کش خودرامی بایست ، همانست که گفت : « و اظنعتك لنفسی » ای موسیٰ نه در می بایستی کم می بایستی ترا بگزیدم ، نه ترا بلکه خویشتن را ، از آن بود که سر برادر گرفت و او را بقهر بخود کشید و ازو نگفت چرا کردی ، بیک مشت چشم عزریائیل برافکند ، نگفت چرا کردی ، الواح توریة بر زمین زد نگفت چرا زدی ، آری در پرده دوستی کارها رود که آن همه بیرون از پرده دوستی تاوان بود ، و در پناه دوستی محتمل بود . شعر :

و اذا الحبيب اتى بذنب واحد جاء ت محاسنه بالف شفيح

قوله : « فقولاله قولاً لينا » الاية ... عن وهب بن منبه . قال : لما بعث الله موسىٰ (ع) الى فرعون قال له و اسمع كلامی واحفظ وصیّتی و اراع عهدی ، فانی قد وقفك اليوم متی موقفاً لا ينبغي لبشر بعدك ان يقوم مقامك متی ادنيتك و قرّبتك حتّی سمعت كلامی و كنت باقرب الامكنة متی فانطلق برسالتی فانك بعینی و سمعی و ان معك نصری و اتی قد البستك حبة من سلطانی ، تستكمل بها القوة فی امری ، فانت جند عظیم من جندی بعثتك الى خلق صغيف من خلقي ، بطر نعمتی و امن مكری و انكر ربوبیّتی و عبد دونی و زعم انه لا یعرفنی و اتی اقسام بعزّتی لولا الحجة و العند الدی وضعته بینی و بین خلقي لبطشت به بطشة حبار یغضب لغضبه السماء و الارض و الجبال و البحار فان اذنت للسماء حصبته ، و ان اذنت للارض ابتلعته و ان اذنت للجبال دمّرتة ، و ان اذنت للبحار غرّفته ، و لكنّه هان علیّ و سقط من عینی و ووسع حلمی و استغنیت بما عندی و حقّ لی انا العنی لا غنی غیری ، فبلغه رسالتی و ادعه الى عبادتی و توحیدی ، و حذرّه نقمتی و بأسی ، و اخبره انه لا یقوم شیء لغضبی و ذكره ایّی و قل له فیما بین ذلك « قولاً لينا لعله یتدکرا و یخشی » و اخبرائی الى العفو و المغفرة اسرع

الى الغضب والعقوبة ولا يروعنك ما البسته من لباس الدنيا، فان ناصيته بيدي ليس يطرف ولا ينطق ولا يتنفس الا بعلمى و اذنى، وقل له اجب ربك فانه واسع المغفرة امهلك اربع مائة سنة وفي كلتها كنت تبارزه بالمحاربة و هو يمطر عليك السماء وينبت لك الارض و يلبسك العافية لاتسقم ولا تهزم ولم تقتقر ولم تغلب و لو شاء ان يخلعك من ذلك اويسلبكه فعل، ولكنه ذواناة وذو حلم عظيم.

۳- النبوة الاولى

قوله تعالى : « منها خلقناكم » از آن [زمین] آفریدیم شمارا « وفيها نعيدكم » و باز شمارا [بازمین] بریم ، « ومنها نخرجكم » و باز از آن [زمین] بیرون آریم شما را ، « تارة اخرى ^(۵۵) » بارى ديگر .

« ولقد اريناه آياتنا كلها » [بافرعون] نمودیم نشانهای خویش [که موسى را داده بودیم] همه ، « فتكذب و ابى ^(۵۶) » دروغ زن گرفت اورا و سرباززد.

« قال اجئنا » گفت بما آمدی ، « لتخرجننا من ارضنا » تا این زمین ما بگیری و ما را از آن بیرون کنی . « بسحرک یا موسى ^(۵۷) » بجادوئى خویش ای موسى .

« فلنأتينك بسحر مثله » ما بتو جادوئى آریم همچنانکه تو آوردی ، « فاجعل بيننا وبينك موعداً » میان ما و میان خویش هنگامى نامزد ساز ، « لا تخلفه نحن ولا انت » که ما آنرا خلاف نکنیم و نه تو ، « مکاناسوى ^(۵۸) » جائى میان ما و تو [که ما بآن آئیم و تو بآن آئى] .

« قال موعدكم يوم الزينة » موسى گفت هنگام نامزد کرده مرا با شما روز آرایشست ، « وان يحشر الناس ضحى ^(۵۹) » آنکه که مردمان باهم آیند چاشتگاه .

« فَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ » برگشت فرعون [و باز ایستاد از پاسخ و بکوشش خود
برایستاد] ، « فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ » (۶۰) و گرد کرد یار خویشی و آنکه آمد .
« قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ » ایشانرا گفت موسی : « وَبَلِّغُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا »
و بل بر شما بر خدای تعالی دروغ مسازید [و باطل حق ننمائید] ، « فَيَسْحَكُهُمْ بِعَذَابٍ »
که بیخ شما کند [خدای تعالی وزیر و زبر کند] « بِعَذَابٍ » « وَقَدْ خَابَ مِنْ افْتِرَىٰ » (۶۱)
و هر که دروغ سازد نومید ماند .

« فَتَنَّا عِبَادَ اللَّهِ مِنْهُمْ » جادوان در کار خویش با یکدیگر مشورت
کردند [و سگالیدند که با موسی چه پیش گیرند] ، « وَاسْرِ وَالْجَوَىٰ » (۶۲)
و راز در گرفتند بایکدیگر .

« قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ » گفتند این دو مرد دو جادواند ، « یَرِیدَانِ »
میخواهند « اِنْ یَخْرُجَا کَمْ مِنْ اَرْضِکُمْ بِسَحَرِهِمَا » که بیرون آرند شما را از زمین
شما بجادوئی خویش ، « وَیَذْهَبَا بِطَرِیقَتِکُمُ الْمَثَلِیٰ » (۶۳) « و پیران و مهتران شما ببرند
» « فَاجْمَعُوا کَیْدَکُمْ » هم سخن و همدل و هم آهنگ باشید در ساز خویش .
« ثُمَّ اتَّوَا صَفًا » آنکه همه باهم بهامون آئید ، [بیکبار] بر کنار ، « وَقَدْ اَفْلَحَ
الْیَوْمَ مِنْ اَسْتَعْلٰی » (۶۴) « و پیروز آمد امروز او که به آمد [در جادوئی خویش] .

« قَالُوا یَا مُوسٰی » گفتند ای موسی : « اَمَّا نِ تَلْقٰی » تو عصای خویش بیفکنی
پیش ، « وَاَمَّا نِ تَكُوْنُ اَوَّلَ مَنْ اَلٰی » (۶۵) « یا ما آن خود بیفکنیم پیش .

« قَالَ بَلِ الْقَوٰی » [موسی] گفت نه شما بیفکنید . « فَادْجِبْ اِلَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ »
آن رسنها و چوبهای ایشان « یَخِیْلُ اِلَیْهِمْ سَحَرَهُمْ » می نمودند به موسی از جادوئی
ایشان « اِنَّهَا تَسْمٰی » (۶۶) « که آن همه زنده اند نهیب باو می آوردند .
« فَادْجِسْ فِی نَفْسِهِ خِیْفَةَ مُّوسٰی » (۶۷) « موسی در دل خویش لز جادوئی ایشان بیم
یافت و نهان داشت .

« قُلْنَا لَا تَخَفْ » گفتیم ، مترس ، « اِنَّکَ اَنْتَ الْاَعْلٰی » (۶۸) « که دست ترا و نصرت

و غلبه ترا .

« **وَالْقَافِيَ يَمِينُكَ** » بیفکن آنچه در دست راست داری ، « **تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا** » تا فروبرد آنچه ایشان ساخته اند ، « **أَنَّمَا صَنَعُوا كَيْدَ سَاحِرٍ** » آنچه ایشان کردند ساز پر دیو است « **وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُ حَيْثَ أَتَى** » (۶۹) و پر دیو کن به نماند هر جا که پدید آید .

« **وَالْقَى السَّحَرَةُ سَجْدًا** » جادووانرا ساجد افکندند و بفرمان آوردند . « **قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى** » (۷۰) گفتند بگرویدیم بخدای هارون و موسی .

« **قَالَ آمَنَ لَكُمْ لَهُ** » [فرعون] گفت بگرویدید باو [و استوار گرفتید او را] « **قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ** » پیش از آنکه شمارا دستوری دادم ، « **إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ** » او استاد شما است و مه شما که جادوئی آموخت در شما ، « **فَلَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَارْجُلُكُمْ** » بپریم ناچاره دستهای شما و پایهای شما ، « **مَنْ خَلَّافَ** » یکی از راست یکی از چپ ، « **وَلَا صَلَبْنَكُمْ فِي جَذْوَعِ النَّخْلِ** » و شما را بر ساق خرمانبان آویزم ، « **وَلَتَعْلَمُنَّ إِنَّا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى** » (۷۱) و بدانید که آن کیست از ما [من یا الله تعالی] که سخت عذاب تراست و پاینده عذاب تر.

« **قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ** » [جواب دادند] گفتند ترا برنگزینیم « **عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ** » براین که بما آمدان نشانهای راست ، « **وَالَّذِي فَطَرَنَا** » آن آفریدگار که ما را آفرید . « **فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ** » میکن هر چه توانی . « **أَنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا** » (۷۲) آنچه کنی و توانی درین جهان [کنی و توانی] « **إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا** » ما بگرویدیم بخداوند خویش ، « **لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا** » تا پیامرزد کردارهای بدما « **وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحَرِ** » و آنچه بر آن میداشتی ما را [بستم] از جادوئی . « **وَاللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى** » (۷۳) الله تعالی خدائی را بهترو [عذاب او] پاینده تر.

النوبة الثانية

قوله : «منها خلقناكم» مردوده الى الارض المسماة في الآية قبل. میگ-وید شمارا که آفریدم از زمین آفریدم یعنی آدم که اصل شما است و پدر شما و ارا از خاک و گل آفریدم .

عطاء خراسانی گفت : روا باشد که آیت برعموم رانند و همه فرزندان آدم خواهد از بهر آنکه در آفرینش هر بشری فرمان آید بملك رحم تا لختی خاک از موضع دفن وی بردارد و بران نطفه ریزد که اصل وی خواهد بود و رب العزة اورا از آن خاک و آن نطفه می آفریند . قومی گفتند نطفه که در ترکیب اصلا ب است تکنون آن از انواع اغذیه است و انواع اغذیه از زمین و خاک بحاصل آمده ، ازین جهت گفت : شما را از زمین آفریدم . « و فيها نعید کم » عند الموت والدفن . روی البراء بن عازب قال : خرجنا مع رسول الله (ص) فی جنازة رجل من الانصار فانتهينا الى القبر ولما يلحد فذكر حديثاً طويلاً فقال فيه ، اذا انتهى الى العرش كتب كتابه في عليين ويقول الرب تبارك وتعالى رتوا عبدی الى مضجعه فاني وعدته اني منها خلقتهم و فيها اعيدهم و منها اخرجهم تازه اخرى ، فيس دالی مضجعه . و فی رواية فيعرجان به فيقولان ربنا هذا عبدك المؤمن فيقول الرب اروه مقعده من كرامتي ، ثم اعيدوه في القبر فاني قضيت منها خلقناكم و فيها نعیدكم و منها نخرجكم تازه اخرى . وعن علي (ع) قال : ان المؤمن اذا قبض الملك روحه انتهى به الى السماء و قال يارب عبدك فلان قبضنا نفسك ، فيقول ارجعوه فاني قد وعدته «منها خلقناكم و فيها نعیدكم» فانه ليسمع خفق نعالهم اذا ولّو مدبرين . و كان عمر يقول في خطبته ايّاكم والفخور و ما فخور عبد خلق من التراب و في التراب يعود .

قوله: «ومنها نخرجكم تارة اخرى» اى- نخلقكم عند البعث مرة اخرى، كقوله: «ثم الله ينشى النشأة الاخرة وان عليه النشأة الاخرى».

قوله: «ولقد اريناه آياتنا كلها» اى- ارينا فرعون الآيات التسع التى اصحبناها موسى وهى اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم واليد والعصا والبحر رهو أو التاسعة وقيل هى الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم واليد والعصا والبحر رهو أو التاسعة هى المحبة التى القيت على موسى حتى امسك فرعون عن قتله. «فكذب» فرعون موسى «وابى» امتنع من طاعة الله والايمان به.

«قال اجئتنا لتخرجنا من ارضنا» يعنى ارض مصر، «بسحرك يا موسى» اى- قد عرفنا خداعك، «فلنا تينك بسحر مثله» اى- نقابلك بمثل فعلك، «فاجعل بيننا موعداً لا نخلفه نحن ولا انت» اى- واعدنا مكاناً يجتمع فيه للمغالبة فيتبين صدقك فى دعوى النبوة، ثم لا نخلف ذلك الموعد لان نحن ولا انت. قوله: «مكاناً سوى» قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة و يعقوب سوى بضم السين، والباقون بكسرها، وهما لغتان مثل عدى وعدى و طوى وطوى، والمعنى مكاناً سواء، فاذا كسر اوضح قصر و اذا فتح مد، يعنى مكاناً نصفاً وسطاً تستوى مسافته على الفريقين، وقيل سوى اى- سويلاً لاسائر فيه. «قال موعدكم يوم الزينة» يعنى يوم عيد لهم، يقال كان يوم الميزوز وافق عاشوراء، وقيل يوم السبت. «وان يحشر الناس ضحى» وان يساق الناس وقت الضحوة نهاراً حياً ليكون ابلغ فى الحجة وابعدهم الريبه وان يحشر موضعه خفض عطف على الزينة اى - موعدكم يوم الزينة وحشر الناس.

«فتولى فرعون» ادبر فرعون واعرض، «فجمع كيده» اى- حيله و سحرته. «ثم اتى» جاء للميعاد. ابن عباس گفت: سحره فرعون هفتاد و دو مرد بودند و چهار صد نیز گفته اند و هفتاد هزار گفته اند، و هب گفت: سى و سه هزار بودند، ابن جرير گفت: نهصد بودند. سیداصد از پارس و سید از روم و سید از اسکندریه. اما محتملست که هفتاد دو که ابن عباس گفت مهتران و سروران ایشان بودند و دیگران اتباع و

تلامذه بودند و با هر یکی عصائی ورسنی بود ، و گفته اند سیصد اشتر و ارعصا ورسن در هامون بیفکندند ، و فرعون خیمه ای زد بران بالا بر که ارتفاع آن هفتاد گز بود ، و بایشان قرومی نگرست بسا خاصگیان و مقربان خویش سحره بگوشه ای فرو آمده باقی حشم و لشکر بگوشه دیگر ، و موسی و هرون بجانبی دیگر .

موسى روى روى سحره کرد و گفت : « و یلکم لا تقتر و اعلى الله کذباً » ای-لا تشر کو ابالله احداً ولا تقولوا لما جئت به سخن وای بر شما بر الله تعالى دروغ مسازید و آنچه من آورده ام دروغ و سحر مشمرد و با خدای تعالی انباز مگیرید . « فیسحکم بعذاب » که الله تعالى شما را بعذاب هلاک کند و بیخ شما نکند . قرأ حمزه و الکسانی و حفص عن عاصم و رويس عن يعقوب ، فیسحکم بصم الیاء و کسر الحاء و الباقون بفتح الیاء و الحاء و هما لغتان ، یقال : سحته و اسحته اذا اهلكه و اسأله فله . « وقد خاب من افتری » یعنی من کذب لینال رغبه خاب اجرا ، و قيل خاب من افتری . ای-خسر من ادعی مع الله آلهای آخر .

« فتنازعوا امرهم بینهم » سحره چون سخن موسی بشنیدند در تنازع افتادند در کار موسی ، قومی گفتند ساحرست همچون ما ، قومی گفتند این سخن که میگوید « لا تقتر و اعلى الله کذباً » بسخن ساحران نماند ، قومی گفتند اگر آنچه موسی آورد سحرست ما به آئیم و بروی غلبه کنیم که از ما ساحر تر کس نیست و اگر نه سحرست پس او را کاری عظیم در گیرد ، آنکه با یکدیگر بر از گفتند : ان غلبنا موسی تبعه ، اگر موسی بر ما غلبه کند بوی ایمان آریم و او را پس رو باشیم ، و قيل الضمیر فی تنازعوا - لفرعون و قومه و السحرة جميعاً - ای تشاور وافی امر موسی و فیما یخافون من قبله .

« قالوا ان هذان لساخران » ابن کثیر و حفص ، ان بتخفيف نون خوانند ، هذان بالف یعنی ما هذان الاساخران کقوله : « ان نطنک لمن الکاذبین » ای-ما نطنک الا من الکاذبین . ابو عمرو و به تنها ان به تشدید نون خواند ، هذین بیاء و اعراب درست و لغت غالیه این

است اما خلاف مصحف است ، ابو عمرو و گفت اكتبه في المصحف بالالف و اقرأه بالياء .
 و يروى ان عثمان كان يقرأ من المصحف فلما انتهى الى هذا الموضع قال اني لارى
 فيه لحناً و ستقومه العرب بالسنتها . فقرأ ابو عمرو و هذين و قال ان من العرب و قد قومته .
 باقى قراء ان تشديد خوانند هذان بالف و درين قولها است و بكي آنست كه اين
 لغت كنانه است و لغت بوا لحرث بن كعب كه تشنيه بهر سه حال بالف گویند ،
 هذان اخواك ، و رايت اخواك ، و مررت باخواك . قال الشاعر :

فاطرق اطراق الشجاع ولو يرى مساعاً لناباه الشجاع لصمما .
 يريد لنابيه . و قال آخر :

كان صريف ناباه اذا ما اصرهما ترنم لخطبان
 اراد نابيه و اخطبين . و قال آخر :

ترود متابين اذا نهض ربة دعته الى هابي التراب عقيماً
 اراد اذنيه . و قال آخر :

ان اباه و ابا اباه قد بلغا في المجدي غايتاهما .

اراد غايتيهما . و اما اباه فانه اجراه مجرى عصاهما .

ف قوله : « هذان » في موضع النصب لانه اسم ان و لساحران خبرها و حسن دخول
 اللام فيه لانه يدخل في خبر ان . قول ديگر آنست كه قومى نحويان گفتند كه
 كه اين براضه امر و شأنست و التقدير انه هذان لساحران اى ان الامر او الشأن
 هذان لساحران فاضمر الامر كما اضمر الشاعر في قوله :

ان من لام فى بنى بنت حسان الله و اعصه فى الخطوب .

اى ان الامر فعليها يكون الامر اسم ان و هذان لساحران متبداء و خبر او
 هما خبران و قد دخلت اللام هاهنا على خبر المتبداء و يضعف هذا الوجه من جهت دخول
 اللام فى خبر المتبداء و هو بعيد . قول سوم ان بمعنى نعم باشد كما قيل شعر :

بكر العواذل فى الصباح يلمنى و الوهمته يقلن شيب قد علاك و قد كبرت فقلت انه .

اراد نعم، فيكون «هذان» عليهما مبتداء «ولساحران» خبره، و هذا الوجه ايضا ضعيف من جهة دخول اللام في خبر المتبدا وهو انما جاء في الشعر. قال الشاعر:

خالي لانت ومن جرير خاله ينل العلاء ويكرم الاخوالا

اي خالي انت. فزاد اللام. وقول چهارم آنست كه زجاج گفته كه در آن اضمار امرست چنانكه گفته آمد الا آنكه در آن اضماری دیگرست، وهوان التقدير ان هذان لهما ساحران، فاضمر الشأن كانه قال: انه هذان فحذف المضمّر ثم اضمّر المتبدا وهو هما فقال لهما ساحران فيكون اسمان مضمرا وهو الامر والشان، وهذان مبتدا ولهما مبتداء ثان، وساحران خبر المتبدا الثاني، والجملة اعني لهما، وساحران خبر المتبدا الاول و هو هذان والكل خبران واللام في هذا التقدير داخلة على المتبدا لاعلى الخبر، لكنّه لما حذف المتبدا الذي هو هما انتقل اللام الى خبره وهو ساحران.

قوله: «ويذهبا بطريقتكم المثلى» اي - باشرافكم وافاضلكم، يقال للرجل الفاضل هذا طريقة قومه اي- هذا الذي ينبغي ان يجعله قومه قدوة يسلكوا طريقته، نظيرة قومه اي- هذا الذي ينبغي ان ينظر اليه قومه ويتبعوه، والمثلى تأنيث الامثل وهو الاحسن الافضل وقيل الطريقة المثلى هي السمّة الاحسن والهدى المستقيم و بهذا المعنى في الاية اضمار، يعنى ويذهبا باهل طريقتكم المثلى كقوله: «واسئل القرية» اي- اهل القرية. وقيل معناه ويذهبا بدينكم الاجود والاقوم. قال قتادة طريقتهم المثلى يومئذ بنو اسرائيل كانوا اكثر القوم عددا واموالا، فقال عدو الله يريدان ان يذهبا بهم لانفسهم. گفته اند اين آيت تفسير نجوى است، يعنى كه فرعون و قوم او همه باهم شدند و بايكديگر راز کردند گفتند اين موسى و هرون دو جادو اند ميخواهند كه بسحر خویش ابطال دين شما کنند، وعادت وسيرت پسندیده شما بردارند و بر اشراف و خيار شما مستوالی گردند، شما نیز در كيد و سحر خویش بكوشید و بجهد طاقت خویش آنچه ایشان آورده اند باطل كنيد. اينست كه گفت:

«فاجمعوا کیدکم». قرأ ابو عمرو وحده فاجمعوا بوصل الالف وفتح الميم، امر من جمع يجمع، ای - لاتدعوا شيئاً من کیدکم الا جئتم به، بدلیل قوله: «فجمع کیده». وقرأ الباقون فاجمعوا بقطع الالف وکسر الميم، فقد قيل معناه الجمع ايضاً، تقول العرب اجمعت الشئ وجمعتہ، والصحيح ان معناه العزم، والاحکام يقال اجمعت الامر وازمعتہ، واجمعت على الامر ازمعت عليه اذا عزمتم عليه. ای - اعزموا کلکم على کیدکم مجتمعين له ولا تختلفوا فيختل امرکم. «ثم ائتوا صفّاً» ای - مجتمعاً. وقيل: مصطفين ای - مجتمعين ليكون انظم لامورکم واشد لهيبتکم. قال ابو عبيده: الصف - المجمع، مثل مصلی اهل البلد يجتمعون فيه فی الاعیاد، والمعنی ثم ائتوا المكان الموعد. «وقدا فلع اليوم من استعلى» ای - نال البغية وفاز من غلب.

«قالوا يا موسى اما ان تلقى» ای - اما ان تبدأ فطرح مامعک من العصا واما ان نبداً فنطرح مامعنا، جادوان همه بهم آمدند در آن مجمع صفها بر کشیدند و گفتند ای موسی تو بیشتر عصا بیفکنی یا ما بیشتر بیفکنیم آنچه داریم، موسی را مخیر کردند از بهر آنکه بخود مستظهر بودند که بر وی غلبه کنند و موسی ابتدا بایشان داد که واثق بود بالله که کید و سحر ایشان باطل کند. اگر کسی گوید که القاء ایشان کفر بود موسی چرا فرمود و چرا گفت القوا؟ جواب آن است که موسی بر سبیل تقریر و تهدید گفت، چنانکه: «اعملوا ما شئتم». یا معنی آن است که: ان کنتم محققين کماتز عمو فالقوا ما انتم ملقون.

قوله: «فاذا حبالهم» اینجا مضمری است یعنی فالقوا فاذا حبالهم، جای دیگر گفت: «فالقوا حبالهم وعصیهم یخیل الیه». التخایل - التصاویر - من خال یخال اذا ظن، يقال خلت مخيلة، والمخيلة ما تخاله شيئاً ولا تتبينه ومنه سمی الخيال، وخیال الشیء ما يتصور فی النفس على مثاله وليس به فی الحقيقة، والمعنی یری من سحرهم «انها تسعى» ای - تمشی سریعاً - آن چوبها و رسنها بزینق بیالوده در آن وادی بیفکنند و زیبق چون حرارت آفتاب بآن رسید در جنبش آمد، بموسى چنان نمودند از

جادوئی ایشان که همه مارانند بسر یکدیگر در میشوند و بموسی نهیب میدارند .
 قرأ ابن عامر و الروح عن يعقوب تخيل بالتاء ، رداً الى الحبال والعصی ، وقرأ
 الآخرون یخیل بالياء ، رداً الى الكيد والسحر .

قوله : « فاجس فی نفسه خيفة موسى » ای - اضر فی نفسه مخافة - موسی در
 دل خویش از سحر ایشان ترسی و بیمی یافت بطبع بشری اما نهان داشت و آشکارا
 نکرد ، و مردم که چیزی صعب همگین بیند و پیش از آن ندیده باشد ناچار بطبع بشری
 از آن بترسد . و گفته اند موسی دانست که فعل ایشان باطل است و آنرا حقیقتی
 نیست و از آن ترسید ، بلی ترس وی از آن بود که فعل ایشان مردم را بفتنه افکند و
 کار موسی بشکافتد و اتباع وی نکنند . و گفته اند سبب خوف وی تأخیر وحی بود
 بالقاء عصا ، چون وحی دیرتر میآمد موسی ترسید که اگر برایشان غلبه نکند .
 تارت العرة اورا گفت :

« لاتخف ائلك انت الاعلى » ای - القاهر الغالب .

قوله : « والقي مافي يمينك » یعنی العصا . قيل هذا قول جبرئيل
 لموسى عن الله عزوجل و هي على يمينه في تلك الساعة . « تلقف » ای - تبلع
 ما صنعوا من السحر . قرأ ابن عامر تلقف بفتح اللام وتشديد القاف ورفع الفاء على
 معنى الحال یعنی متلقفة . « ما صنعوا » و ائما ائت مافي يمينه حملاً على المعنى
 انه كان عصاً والعصا مؤنثة . و قرأ الباقر بجزم الفاء وكلهم شدد القاف الا حصاً
 فانه روى عن عاصم تلقف بسكون اللام وتخفيف القاف و وجه سكون اللام ان
 الفعل من اتقت الشئى على فعلت بكسر العين بمعنى تلقفته ، وشدد التاء ابن كثير و
 حففها الباقر و جزم الفاء من اجل انه جواب الامر وهو قوله تعالى : « والقي » و
 ما كان جواب الامر كان مجزوماً ، لانه على تقدير جواب الشرط كانه قال والقي مافي
 يمينك فانك ان تلقه تلقف .

قوله : « ائما صنعوا » يكتب ائما موصولاً اتباعاً لخط المصحف ، والاصل فيه

الفصل وما فی موضع النصب، لانه اسم ان و خبرها کید ساحر، ای- حيلة السّاحر. قرأ حمزة و الکسائی، کید سحر بکسر السین بلاالف، وقرأ الباقون کید ساحر. و هذا هو الظاهر لانّ اضافة الکید الى الفاعل اولى من اضافته الى الفعل وان كان ذلك لا یمتنع فی العربیّة. «ولا یفلح السّاحر حیث اتي» ای- حیث کان، واین کان یقتل حیث یوجد. قال النبی (ص): اذا رأیتم السّاحر فاقتلوه ثمّ قرأ: «ولا یفلح السّاحر حیث اتي» والی هذا ذهب عائشة و جماعة عظیمه من الائمة ان السّاحر یقتل حیث یوجد. واما الشافعی فیقول: یقتل السّاحر اذا تبین منه القتل بسحره.

گفته اند سحر سه قسم است: یک قسم از آن سبک دستی است چنانکه مشعبدان کنند آن نه کفر است. دیگر قسم دانستن خاصیت چیزهاست تا کارهای عجیب کند چنانکه سنگ مغناطیس بدست دارند تا آهن بخود کشد، و طلق در خویشتن مالند تا ایشانرا زیان ندارد چون در آتش شوند، این نیز نه کفر است. سدیگر دیو پرستیدن است چنانکه ثنائی که خدایرا سزد دیورا کنند تا دیو بمراد ایشان کارها کند، این یک قسم کفر است. و قیل: «لا یفلح السّاحر حیث اتي» ای- لا ینال الظفر لانه باطل. چون وحی آمد که عصایفکن موسی عصایفکنند، اندک اندک بزرگ میشد تا همه وادی از آن پر شد و شکم وی چنان شد که همه در آن گنجد، آنکه دهن باز کرد یک لب بر زمین نهاده و آن دیگر برداشته و آن چوبها و رسنها همه بیکبار فروبرد آنکه قصد قبّه فرعون کرد، فرعون بفریاد آمد موسی دست فراز کرد و بر گرفت عصا شد چنانکه بود. سحره چون آن بدیدند، گفتند ای قوم این نه فعل بشری است، که این صنع الهی است ساخته آسمانی است که اگر سحر بودی با غلبه وی آلات سحر مابماندی که جادوان غلبه کنند بر یکدیگر و آلات سحر ایشان بر جای بماند، اینجا نماند از آنکه صنع الهی است و دلیل صدق نبوت موسی (ع) و هرون. آنکه همه بسجود در افتادند و آواز بر آوردند:

«آمنا رب هرون و موسی» قدّم هرون لرؤس الآی و لأن الواو لا یوجب

الترتيب وقيل قدم هرون على موسى كي لا يتوهم متوهم انهم آمنوا بفرعون فانه هو الذي ربي موسى في حال صغره . و عن ابن عباس انه قال : سبحان الله اصبح السحرة كفره وامسوا شهداء بررة

« قال آمتم له ای - لموسی - يقال آمنت له و آمنت به . وقيل اللام يتضمن معنى الاتباع و التصديق و الباء يتضمن التصديق دون الاتباع . « قبل ان آذن لكم » قبل ان آمر کم به . « انه لكبير کم » ای - ان موسى امامکم و انتم اشياعه و اتباعه ما عجزتم عن معارضته و لكنکم تر کتم معارضته احتشاماً له و احتراماً و قيل تواطأتم علی ما فعلتم لتصر فواوجوه الناس اليکم ، ولتصير الرئاسة لكم . « فلا قطعن ايديکم و ارجلکم من خلاف » اليد اليمنى والرجل اليسرى . و قيل من خلاف یعنی من اجل خلاف ظهر منکم . « ولا صلبنکم فی جذوع النخل » ای - لاجعلنکم علی الخشب حتی تموتو علیها جوعاً و عطشاً . و قيل الصليب ان هو يترك المصلوب علی الخشب الى ان يسيل منه الصليب - و هو الودك . و فرعون اول من صلب . وفي ههنا بمعنی - علی - لان المصلوب اذا علی الخشب صار الخشب ظرفاً له و مستقراً ، و لان حروف الجر ينوب بعضها عن بعض . « ولتعلمن اننا اشد عذاباً و ابقى » انا ؟ ام رب موسى ؟ الذي آمتهم به خوفاً من عذابه . ابقى ای - ادوم .

« قالوا » یعنی - السحرة ، « لن نؤثرک » ای - لن نختار دینک « علی ما جاءنا من البينات » اليقين والعلم . « والذي فطرنا » ای - ولا نختارک علی الذي خلقنا ، فيكون معطوفاً علی ما ، وقيل هو قسم ، ای - اقساموا بالله انهم لا يؤثرونه .

گفته اند : بینات آنست که چون ایشانرا بسجود افکندند حجابها از پیش دیده ایشان برداشتند تا بهشت و دوزخ بدیدند ، و آنچه رب العزة مؤمنانرا ساخته در بهشت بایشان نمودند ، و منازل و درجات خویش بدیدند ، آنکه گفتند : « لن نؤثرک علی ما جاءنا من البينات » ترا و دین ترا بر نگزینیم برین منازل و درجات که بمانمودند ، و سوگند برین یاد کردند ، که بآن خدای که ما را آفرید که بر نگزینیم

«فاقص ما انت قاض»، تو هر چه خواهی کن ، فاصنع ما انت صانع . گفته اند که زن فرعون پرسید که دست کرا بود و غلبه که کرد ؟ گفتند موسی، وی گفت : «آمنت برت موسی و هرون». فرعون بفرمود که اورا بخوابانید و سنگی عظیم بسر وی فرو گذارید ، اگر ازدین موسی بازنگردد ، رب العزة فرمود تا حجابها از پیش دیده وی برداشتند و جای خویش در بهشت بدید ، و همچنان برایمان خویش برفت و ازدین حق بازنگشت . چون خواستند که سنگ بسر وی فرو گذارند ، رب العزة روح از کالبد وی بستد تا سنگ بر جسد بی روح آمد و در وی اثر نکرد ، قوله : «انما تقضى هذه الحیوة الدنيا» ای - امرک و سلطانک فی الدنيا و سیزول عن قریب . «اَنَا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا» ای - ذنوبنا و شر کننا ، «ما اکر همتنا علیه من السحر» الا کراه - تحمیل ما لا یطاق ، و الاستکراه - التخاذل فی الامر ، و تعسف التأویل یسمی استکراه . و یجوز ان یکونوا فیما مضی کارهین للستحر لما ذکر لهم من الهدی . مقاتل گفت سحر هفتاد و دو مرد بودند و از قبط ، هفتاد از بنی اسرائیل ، فرعون آن هفتاد مرد را با کراه بر تعلم سحر داشته بود . و گفته اند ، سحر فرعون را گفتند که موسی را خفته بمانمای تا در کاروی تأمل کنیم ، موسی را خفته دیدند و عصای وی اورا پاسبانی می کرد ، ایشان گفتند این نه سحر است که ساحر چون بخسبد سحر وی باطل شود ، و ماطاقت وی نداریم و معارضت وی نکنیم ، فرعون با کراه ایشانرا بر عمل سحر داشت ، اینست که گفت : «وما اکر همتنا علیه من السحر والله خیر و ابقی» ای - خیرا الهیة و ابقی عذاباً ، جواباً لقوله : «اِنَّا اشدّ عذاباً و ابقی» .

النوبة الثالثة

قوله : «منها خلقنا کم و فيها نعید کم» ، بدان که آدمی دو چیز است : جانست و تن

جان از نورستو نورعلوی، تن از خاک و خاک سفلی، جان خواست که بر شود که
 علوی بود، تن خواست که فرورود که سفلی بود، ملک تعالی و تقدس بکمال قدرت
 خویش هر دورا بند یکدیگر ساخت، جان بندتن شد و تن بندجان، هر دو در بند.
 جان و تن با یکدیگر قرار گرفتند تا روز مرگ که عمر بنده بسر آید و اجل در رسد
 این بند گشاده گردد، چنانکه مرغ از قفس بیرون آید. جان از تن بر آید، سوی
 هوا شود، بآشیان خویش، تن راه زمین گیرد. تا شود بامر کز خویش، جان را در قندیل
 نور نهند و از درخت طوبی بیاویزند، تن را در کفن پیچند و بخاک سپارند، اینست که
 رب العالمین گفت: «منها خلقناکم و فیها نعیدکم» روزی چند بر آید جان بنظاره
 تن آید. حال تن دیگر گون بیند بنالد، گوید ای چشم عبرت بین! ای دیده نر گسین!
 آن دیدن تو کو؟ ای زبان حکمت گوی! آن گفتار شیرین تو کو؟ ای روی پرنگار
 زیبا! آن زیب و جمالت کو؟ ای پیامده از خاک و داشته بر خاک و روزی یافته از خاک و
 باز گردانیده بخاک و نیست گشته بخاک! شعر:

الیس من التراب ابا تراب خلقنا و المصیر الی التراب
 فما معنی التأسف ان دفنا ترابافی التراب ابا تراب
 چنانستی که ملک میگوید جلّ جلاله: یکبار خاک را سبب هستی کنم، یکبار
 سبب نیستی، تا عالمیان بدانند که قادر بر کمال منم، و هر بسوده راهست
 کننده منم.

ای جوانمرد اگر زانکه ترا در گورستان گذری باشد، نگر تا چشم عبرت
 نگری در آن لشکر گاه، که آن نه خاکست که تو می بینی، آن تن عزیزانست،
 گوشت و پوست جوانانست، قدو بالای بنابرورد گانست، موی و محاسن پیرانست،
 شعر:

بلینا و ماتبلی النجوم الطوالع و تبقى الجبال بعد ناو المصانع

ثابت بنانی گفت : که بگورستان بیرون آمدم بقصد زیارت ، گوینده ای
 آواز داد که : یا ثابت ! لا یغترک صموت اهلها فکم من نفس مغمومة فیها .
 مجاهد گفت : چون بنده رادر خاک نهند ، خاک باوی بسخن آید ، گوید : انا بیت
 الدود و بیت الوحده و بیت الغرب و بیت الظلمه هذاما اعددت لك فماذا اعددت لی ؟ اگر بنده
 در دنیا ذا کر بوده باشد ربّ العزه گوید : ملائکتی غریب قدناى عنه الاهلون ، وحید
 قد جفاه الاقربون ، قد کان فی الدنیا لی ذا کراً . ای بنده بیچاره در مانده ! ای لشکر
 امیدت راه هزیمت گرفته ! ای رخت عمرت تاراج شده ! ای اسباب و کارت معطل
 مانده ! ای در سكرات مرگ جانت بلب رسیده ! ای زبان گویایت خاموش شده ! ای
 دل دانایت از فزع ساعت خون گشته ! همه رفتند و ما ماندیم ، همه برگشتند و ما
 بروفائیم ، همه بگذاشتند و ما برداشتیم . عبدی تر کوک و عزتی و جلالی لانشرن
 علیک رحمتی .

« منها خلقناکم و فیها نعیدکم » آدمی هم قوالب است ، هم و دایع ، اجساد
 قوالبست ، و ارواح و دایع ، فالقوالب نسبتها التربه ، و الودایع صفتها القربه فالقوالب
 یریبها بافضاله ، و الودایع یریبها بکشف جلاله و لطف جماله ، فللقوالب الیوم اعتکاف
 علی بساط عبادته ، و للودایع اتّصاف بدوام معرفته . عمل قوالب روزه و نمازست ، تحفه
 و دایع راز و نازست ، قوالب را گفت : « فاذا فرغت فانصب » ، و دایع را گفت : « و الی
 ربّک فارغب » نواخت قوالب در نسیه نهاد که می گوید عزّ جلاله : « و اما من خاف مقام
 ربّه و نهی النفس عن الهوی فانّ الجنّه هی المأوی » ، و دایع جز بنقد وقت تن در نداد ،
 تا گفت جلّ جلاله : « انا جلیس من ذکرنی ، انا عندنّ عبدی بی و هو معکم اینما کنتم » .
 در عهد ازل باقوالب قادر وار گفت : من خدایم ، باودایع دوست وار گفت : من دوستم
 آن اظهار ربوبیت و قدرت است ، و این اظهار مهر و محبت ، باقوالب گفت شما آن
 منید ، باودایع گفت من آن شما ام .

قوله : « اریناه آیاتنا کلها » فرعون را آیات قدرت و عجایب فطرت بظاهر

وی نمودیم ، اما دیده سر وی از دیدن حقایق آن بدوختیم تا بنا راه نبرد ، و گرد درما نگرdd ، که او شایسته بارگاه ما وسزای حضرت ما نیست ، ما آن کنیم که خود خواهیم ، آنچه مراد مشیت ماست می دانیم ، و برضا و سخط کس ننگریم ، هر کرا خواهیم ، بهرچه خواهیم قهر کنیم ، و کس را باسرار الهیت خویش راه ندهیم . فرمان آمد که ای خلیل تو نمرود را دعوت کن ! ای موسی تو فرعون را دعوت کن ! ای محمد (ص) تو صناید قریش را دعوت کن ! شما همی خوانیدو آیات معجزات می نمائید ، من آنرا هدایت دهم که خود خواهم ، ای نمرود لعین ! ای مردود شقی که دعوی خدائی مبکی ، اینک پشهای فرستادم تا سزای تو در کنار تو نهد . ای فرعون طاعی باغی خویشتن بین ! که نعره « انا ربکم الاعلی » می زنی ! اینک پاره ای چوب از حضرت خود بدست موسی فرستادیم ، تا قدر تو پیش تو نهد ، ای صناید قریش ! وای سروران کفر ! که قصد حبیب ما کرده اید و اورا از وطن خود بتاخته اید و باندیشه هلاک او ازپی وی آمده اید ، و دوست ما با صدیق در آن غار غیرت رفته ، ما عنکبوت ضعیف را از غیب بشحنگی وی فرستادیم ، تا دست دعاوی شمارا فرو بندد و سیاست قهر رثانی بر سر شما براند ، آری در راه ما گاه عنکبوتی مبارزی کند ، گاه پشهای سپاه سالاری کند ، گاه عصائی در صحرائی اژدهائی کند ، گاه آبی فرمان برداری کند ، گاه آتشی مونسی کند ، گاه درختی سبز مشعل داری کند ، موسی فرعون را دعوت کرد ، عصا وید بیضا در وی اثر نکرد ، که ناخواسته و نا بایسته بود ، باز سحره فرعون مست جادوئی گشته و بعزت فرعون سو گند یاد کرده بامداد همی گفتند : بعزت فرعون « انا لنحن الغالبون » و نماز دیگری گفتند : « انا آما ثر بئنا » . و گفته اند سحره فرعون با آنکه در عین کفر بودند ، باخبث جنابت نیز بودند ، زیرا که سحر جایگیر نیفتد تا ساحر جنب نبود ، اما چون باد دولت از مهلب لطف و کرامت بوزیدنه سحر گذاشت نه ساحری ، نه کفر ماند نه کافری ، بامداد در جنابت کفر و انکار ، شبانگاه برجنبیت ایمان

و استغفار .

قوله : « اَنَا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا » اَهْمُ الاشياءِ على من عرفه مغفرته له خطاياه ، هذا آدم لما استكشف عن حاله وحلَّ به ماحلَّ قال : « رَبَّنَا ظَلَمْنَا انْفُسَنَا وَاِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَاوَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ » وهذا نوح (ع) بعد مقاساته طول البلاء قال : « وَالَا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي اَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » . وهذا موسى (ع) قال : « رَبِّ اَنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي » وقال لبينا (ص) : « وَاسْتَغْفِرْ لَذَنْبِكَ » ؛ وقال صلى الله عليه وسلم : اِنَّهُ لِيَغَانِ عَلَى قَلْبِي وَاسْتَغْفَرَ اللهَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً وَمَنْ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ : « لِيَغْفِرْ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » .

۴- النوبة الاولى

قوله تعالى : « اِنَّهُ مِنْ يَاتِ رَبِّهٖ مُجْرِمًا » هر که بخداوند خویش آید و کافر آید ، « فَاَنْ لَّهٗ جَهَنَّمُ » اورادوزخست ، « لَا يَمُوتُ فِيْهَا » نمیردد در آن دوزخ [تارهد] « وَلَا يَحْيٰی » (۷۴) و نه زند گانی خوش زید .

« وَ مِنْ يَاتِهٖ مُؤْمِنًا » و هر که بالله تعالی آید (۱) و گرویده آید « قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ » نیکبها کرده ، « فَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلٰی » (۷۵) ایشانراست اوراز (۲) های بلند « جَنّٰتِ عَدْنٍ » بهشتهای همیشی ، « تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ » می رود زیر [درختان] آن جویها ، « خَالِدِينَ فِيْهَا » جاویدان در آن ، « وَ ذٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكٰی » (۷۶) و آنست پاداش آنکس که پاک [و هنری] آمد .

« وَلَقَدْ اَوْحٰیْنَا اِلٰی مُوسٰی » پیغام دادیم [و فرمودیم] بموسی ، « اَنْ اَسْرِ بِعَبَادِيْ »

(۱) نسخه ج: گراید .

(۲) بروزن و معنی افزاز است که فراز و بالا و بلندی باشد . برهان .

که بشب بر ، رهبران مرا « فاضرب لهم طريقا في البحر » ایشانرا راهی زن در دریا « یسآ » [راهی] خشک ، « لاتخاف درکتآ » . نترسی از در رسیدن [دشمن] « ولاتخشی^(۷۷) » و نه بیم داری .

« فاتبعهم فرعون بجنوده » فرعون ایشانرا جست با سپاه خویش ، « فغشیهم من الیم ماغشیهم^(۷۸) » دربرایشان آمد از دریا آنچه آمد .

« واصل فرعون قومه » و فرعون قوم خودرا در آب برد ، « وماهدی^(۷۹) » و بیرون نیآورد .

« یابنی اسرائیل » ای فرزندان یعقوب ! « قدانجیناکم من عدوکم » ، رهانیدیم شما را از دشمن ، « وواعدناکم » و شمارا وعده دادیم ، « جانب الطور الایمن » ، بآن سوی کوه طور . [آن بایمن و بر کت و بآفرین کوه] « ونزلنا علیکم المن والسلوی^(۸۰) » و فرو فرستادیم بر شما ، ترنجبین و مرغ سلوی .

« کلو امن طیبات مارزقناکم » ، میخورید ازین پاکها [و خوشها و حلالها] که شما را روزی دادیم ، « ولاتطغوا فیه » در آنچه دادیم شمارا از نعمت نا آزم و نافرمان و ناپاک مباشید ، « فیحل علیکم غضبی » که بر شما گشاده [و فرو آمده] گردد خشم من . « ومن یحل علیه غضبی » و هر که برو گشاده [و فرو آمده] گردد خشم من ، « فقد هوی^(۸۱) » فروشداو .

« وائی لغفار » من آمرز گارم ، [فراخ آمرز] « لمن تاب » ، آنکس را که باز گردد ، « وامن » ، و بگردد [و استوار گیرد] ، « وعمل صالحا » . و کردار نیک کند ، « ثم اهتدی^(۸۲) » ، آنکه براه راست رود [برپی رسول] .

« وما اعجلك عن قومک یا موسی^(۸۳) » . چه شتابانید ترا از قوم توای موسی ؟ « قال هم اولا علی اثری » [موسی] گفت ایشان اینک اند در پی من ، « وعجلت الیک رب » و من بتو شتابیدم خداوند من ، « لترضی^(۸۴) » تا بپسندی و خوشنود باشی .

« قال فانا قد فتنا قومك » گفت بيازمودیم و در فتنه افکندیم [و بر تباهی داشتیم] قوم ترا ، « من بعدك » از پس [بیرون آمدن] تو ، [از میان ایشان] « و اضلّهم السامری (۸۵) » و بی راه کرد سامری ایشانرا .

« فرجع موسى الى قومه » باز گشت موسی بقوم خویش « غضبان اسفاً » خشمگین [سخت تیز] و غمگین . « قال يا قوم » گفت ای قوم ! « االم يعدكم ربكم وعداً حسناً » نه وعده داد شمارا خداوند شما وعده نیکو؟ « افطال عليكم العهد » دراز گشت بر شما درنگ آن وعده [و چنین دیر شد درنگ نادیدن من] ام ارد تم ان يحلّ عليكم غضب من ربكم » یا خود خواستید که بر شما فرود آید خشمی از خداوند شما ؟ « فاخلفتم موعدى (۸۶) » ، که خلاف کردید وعده من ؟

« قالوا ما اخلفنا موعدك بملكننا » گفتند خلاف نکردیم وعده تو بتوان خویش ، « ولکنّا حملنا اوزاراً » لکن ما باری داشتیم [آنچه بر ما نهاده بودند] « من زينة القوم » لختی باراز آرایش قوم ، [فرعون] « فقد فناها » در آتش انداختیم آنرا ، [گدازرا] « فکذلك القى السامرى (۸۷) » همچنین سامری در افکند ، [آن خاک که از پی اسب جبرئیل گرفته بود در راه دریا] « فاخرج لهم عجلاً » و ایشانرا از آن [زر] گوساله ای بیرون آورد ، « جسداً له خوار » کالبدی [زرین] آنرا بانگی گاو ، « فقالوا هذا الهکم والهموسى » گفتند این [گوساله] خدای شماست و خدای موسی ، « فنبى (۸۸) » [و موسی راه باو فرو گذاشت] و ندانست .

« افلا یرون » نمی بینند ؟ « الا یرجع الیهم قولاً » که [آن گوساله] هیچ سخن ایشان پاسخ نکند ، « ولا یملک لهم ضراً ولا نفعاً (۸۹) » و ایشانرا نه گزند تواند و نه سود رساند .

« ولقد قال لهم هرون » و گفته بود ایشانرا هرون « من قبل » پیش ، [از آمدن موسی] « یا قوم انما فتنتهم به » ای قوم این آنست که شما را باین بيازمودند [و در تباهی افکندند و بر گمراهی داشتند] ، « وان ربکم الرحمن » و خداوند شمار حمن است

« فَاتَّبِعُونِي وَاطِيعُوا أَمْرِي » (۹۰) « برپی من روید و فرمان من برید .

« قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ » گفتند بنشویم و برین [گوساله] نشسته می باشیم . « حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى » (۹۱) « تا آنکه که موسی بما باز آید [تا چه گوید] .

« قَالَ يَاهَرُونَ » [موسی] گفت ای هرون ، « مَامْنَعُكَ » چه بازداشت ترا ؟
« اذْأَيْتَهُمْ ضَلُّوا » (۹۲) « چون دیدی که ایشان بی راه می شوند .

« أَلَا تَتَّبِعُنَّ » که برپی من رفتی و ایشانرا باز نزدی ؟ « اَفْعَصَيْتَ أَمْرِي » (۹۳)
سر کشیدی از فرمان من ؟

« قَالَ يَا بَنِي آدَمَ » گفت ای پسر مادرم ، « لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي » مگیر ریش من و سرم ، « اِنِّي خَشِيتُ اَنْ تَقُولَ » من ترسیدم [اگر برایشان پیچم] تو گوئی ، « فَرَّقْتُ بَيْنَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ » دو گروه کردی بنی اسرائیل را ، « وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي » (۹۴) « و در سخن من نگه نکردی .

« قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ » (۹۵) « آنکه « موسی (ع) گفت ای سامری این چیست که کردی ؟ (۱)

« قَالَ بَصْرَتِي بَمَالِكٍ تَبْصُرُ وَابْهَ » ، گفت آن بدیدم و بدانستم که شما ندیدید [و ندانستید] « فَقَبَضْتُ قَبْضَةً » مشت می گرفتم از خاک ، « مِنْ اَثَرِ الرَّسُولِ » از پی [ستور] جبرئیل ، « فَنَبَذْتُهَا » ، آنرا در افکندم [در زر گذاختم] ، « وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي » (۹۶) « چنان بر آراست مرا تن من .

« قَالَ فَادْهَبْ » ، [موسی] گفت [سامری را] که برو « فَإِنَّكَ فِي الْحَيَاةِ »
ان تقول لامسّاس « ترا تا زنده باشی ان است از مردم دور (۱) باشی « وَإِنَّكَ مُوعَدٌ أَنْ تَخْلُفَهُ » ، و ترا وعده گاهی که آن با تو خلاف نکنند « وَانْظُرْ إِلَى الْهَيْكَلِ الَّذِي ظَلَمْتَ

(۱) نسخه ج . این چه بس کار توست ؟

(۲) نسخه ج : آن است که هر کس که نزدیک تو آید گوئی دور .

عليه عاكفاً ، ودرین خدای خود که باو بازنشستی می نگر ، « لنَحْرِقَنَّه » ، بسوزیم آنرا [تا خاکستر گردد] ، « ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا »^(۹۷) ، آنگه آنرا در دریا پراکنیم پراکندنی .

« اِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » خداوند شما الله تعالی است ، آن خدا که نیست خدا جز او ، « وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا »^(۹۸) رسیده بهمه چیز دانش او .
 « كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ » همچنین میخوانیم بر تو ، « مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ » از خبر های آنچه گذشته است ، « وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا »^(۹۹) دادیم ترا از نزدیک خویش یادی [وسخنی] .

« مِنْ أَعْرَاضٍ عَنْهُ » . هر که روی گرداند از آن [و نپذیرد]
 « فَأَنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا »^(۱۰۰) او بردارد روز رستاخیز باری بد .
 « خَالِدٌ فِيهِ » جاوید در آن بارید باشد . « وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا »^(۱۰۱)
 و آن روز رستاخیز ایشانرا بدباری .

النوبة الثانية

قوله : « أَنَّهُ مِنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا » یعنی - کافراً . می گوید ، روز رستاخیز که بندگان بر الله تعالی رسند هر که کافر بدو رسد و چون باو آید کافر آید . یعنی در دنیا بر کفر میرد ، « فَأَنَّهُ لَهُ جَهَنَّمُ » جزاء وی دوزخست . این هاء کنایتست از مجرم و اگر با « رَبَّهُ » شود روا باشد کنایت از الله بود یعنی که خدای تعالی را دوزخست که مجرم را بدان عذاب کند . « لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى » ای - لَا يَمُوتُ الْمَجْرِمُ فِيهَا فَيَسْتَرِيحُ وَلَا يَحْيَى حَيَوَةً يَلِدُّهَا . جانهاشان بجنجره رسیده ، نه بر آید تا برهد ، نه بمقتر خود بود تا خوش زید ، این عذاب کافران و مشرکانست در دوزخ ، که جاوید در دوزخ باشند .

اَما عاصیان اهل توحید که بمعصیت در دوزخ شوند و جاوید در دوزخ نباشند، عذاب ایشان نه چون عذاب کافران باشد، بلکه الله تعالی ایشانرا در آتش بمیراند تا از عذاب بی خبر باشند، تارث العزة شفیع انگیزد و ایشانرا بنهر الحیوان زنده گرداند. و باین معنی خبر مصطفی (ص) است، روی ابو سعید الخدری، ان رسول الله (ص) خطب الناس فاتی علی هذه الآية «انه من یأت ربّه مجرمًا فانّ له جهنّم لا یموت فیها ولا یحیی» فقال صلی الله علیه وسلّم: اَما اهلها، الدّین هم اهلها، فانّهم لا یموتون فیها ولا یحییون، و اَما الدّین لیسوا باهلها فانّ النّار تمیتهم امانة، ثمّ یقوم الشفعاء فیشفعون لهم فیجعلون ضبائر فیؤتی بهم نهر، ینال له نهر الحیوة والحوین فینبتون کما ینبت الغطاء فی جمیل السیل». و فی روایة اَما ناس یرید الله بهم الرّحمة و فی روایة ولكن اناس تصیبه النّار بذنوبهم فیمیتهم الله امانة، حتّی اذا صار وافحماً اذن، فی الشّفاة فجیئُ بهم ضبائر ضبائر فبشوا علی انهار الجنّة: فیقال لاهل الجنّة افیضوا علیهم. قال: فینبتون کما تنبت الحبة البذر یسقط من الشّجر فتصیبه السّیول فینبت. فان قیل کیف الجمع بین هذا الحدیث و بین قوله عزّ وجلّ: «لا یدوقون فیها الموت الاّ الموتة الاولى؟» فیقال ذاك فی اهل الجنّة ممّن لم تمسه النّار الاّ تحلة انقسم، لایمن تمسّد النّار ببعض عذابها.

«ومن یأتّه» بکسر الهمزة غیر مشبّعة قرأها ابو جعفر و قالون، و قرأ الباقر «یا تهی مشبّعة مؤمناً» یعنی مات علی الايمان، «قد عمل الصّالحات» قدادی القرائض «فاولئك لهم الدّرجات العلی» ای- الرّیفة فی الجنّة. والعلی جمع العلیا، والعلیاء تأنیث الاعلی.

«جنّات عدن» ای- جنّات اقامة تجری من تحتها الانهار «ای- من تحت اشجارها و قصورها الانهار، «خالدین فیها و ذلك جزاء من تزکّی» ای- تطهر من الکفر والمعاصی و قیل تزکّی ای اعطی زکوة نفسه و قال لا اله الا الله. روی ابو سعید الخدری قال: قال رسول الله (ص): «انّ اهل الدّرجات العلی لیریهن من تحتهم کما ترون الکوکب

الدَّرِّي فِي افق من آفاق السماء ، وانّ ابا بكر و عمر منهم وانعما . قال عطية انعما اخصبا . وعن ابن محيريز رفعه قال : ما بين الدرّجة الى الدرّجة جرى الفرس المضمّر ستين سنة . قال الضّحّاك : الجنّة درجات ، بعضها فوق بعض ، هكذا فيرى الا على فضيلته على من اسفل منه ، ولا يرى الاسفل احداً فضل عليه .

قوله : «ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بعبادي» قرأ ابن كثير و نافع ، ان اسر بوصل الالف من اسرو كسر النون من ان . وقرأ الباقر ان اسر - بقطع الالف و الوجه ان سرى و اسرى لغتان .

چون روزگار فرعون بسر آمد و طغیان وی بغایت رسید ، رب العزة خواست که او را هلاک کند ، بموسی وحی آمد ، « ان اسر بعبادی » ای سربهم لیلا من ارض مصر . بندگان مرا بشب بیرون بر از زمین مصر ، ایشان در ایستادند و پیرایه ها و جامه ها و مر کوبها از قبطیان بعاریت خواستند ، گفتند ان لنا یوم عید نرید الخروج الیه : ما را روز عید است در مقامی معلوم ، می خواهیم که آنجا رویم ، آن پیرایه ها بعاریت ستند چون شب در آمد راه گم کردند و تا تابوت یوسف (ع) با خود برنداشتند راه برایشان گشاده نگشت ، بامداد فرعون را از رفتن بنی اسرائیل خبر کردند ، تا با لشکر و قوم خویش بر نشست و از پی ایشان برفت . گفته اند بیرون از میمنه و میسره و قلب و مقدمه لشکر وی دوهزار هزار بود ، و پنج هزار دیگر ، فرعون با این لشکر عظیم از پی ایشان برفتند چون نزدیک رسیدند بنی اسرائیل آثار غبار ایشان دیدند ، گفتند : یا موسی انا لمدركون ، موسی (ع) گفت : « کلا ان معی ربی سیهدين » گفتند یا موسی این نهضی البحر اما منا و فرعون خلفنا دریا از پیش و دشمن از پس کجا رویم چکنیم ؟ فرمان آمد از جبار کائنات بموسی که : « اضرب لهم طریقاً فی البحر یبسا » ای - اجعل لهم طریقاً فی البحر بالضرب بالعصا یا بساً لیس فیهماء و لاطین ، « لا تخاف » در کأ من فرعون خلفک ، « لا تخشی » غرقاً من البحر اما مک . قرأ حمزة « لا تخف » بالجزم علی جواب الامر و هو قوله : « فاضرب » و التقدير « فاضرب لهم طریقاً » فانک ان تصرّب لا تخف .

قرأ الباقون لانتخاف بالالف مرفوعة على انه حال من الفاعل تقديره ، اضرب لهم طريقاً غير خائف ولا خاش ، ويجوز ان يكون مقطوعاً من الاول ، بتقدير وانت لانتخاف و لاتخشى . واختار ابو عبيده هذه القراءة لقوله : « ولا تخشى » رفعاً .

« فاتبعهم » يعنى نلحقهم « فرعون بجنوده فغشيه » اى - نالهم و اصابهم ، « من اليم » اى - البحر ، « ما غشيه » ، يعنى الماء ، وقيل الغرق ، وقيل « غشيه » - غرقهم ، ذكره بلفظ « ما » تهويلاً وتعظيماً .

« واصل فرعون » اى - ادخل فرعون قومه البحر « وما هدى » اى - ما اخرجهم ، يقال ضلّ اللبن في الماء ، يعنى خفى فيه ومنه قوله : « ووجدك ضالاً فهدى » يقال هديت العروس اذا جلوسها و اخرجتها من خدرها . و قيل « اضلّ فرعون قومه » عن الدين « وما هدى » اى ما هديهم الى مرادهم ، وهو جواب لقول فرعون : « ما اريكم الا ما ارى و ما اهديكم الا سبيل الرشاد » . فكذب الله تعالى و قال بل اضلّهم وما هديهم . وتمامى قصّة غرق در سورة البقرة و سورة يونس مستوفى گفته ايم .

قوله : « يا بنى اسرائيل » قول اينجا مضمر است ، ثم قلنا و اوحينا يا بنى اسرائيل و كانوا يومئذ الف الفستمة الف ، مع كثرة ما كان يذبح فرعون من ذكور اولادهم دهرها عظيماً . قوله : « قد انجيناكم من عدوكم » قرأ حمزة و الكسائي ، انجيتكم و واعدتكم ما رزقتكم بالتاء فيهن على التوحيد . والوجه انه على اخبار الله تعالى عن نفسه بانه فعل بهم هذه الاشياء . وقرأ الآخرون انجيناكم و واعدناكم ما رزقناكم ، بالنون و الالف فيهن على لفظ الجمع ، والوجه انه اخبار عن النفس ايضاً على سبيل التعظيم و لم يختلفوا في نزلنا لانه مكتوب بالالف والمعنى - اذكر و انعمتى عليكم بانى قد انجيتكم من عدوكم و وعدت نبيكم ان ياتى الجانب الايمن من الطور لا كلمه و هذا شرف لكم ، « و نزلنا عليكم المن و السلى » لطعامكم و ادامكم فى التيه

«كلوا من طيبات» ای من جلال ما رزقنا کم، «ولا تطغوا فيه» بتحريم الحلال وتحليل الحرام. وقيل معناه استعينوا به على طاعة الله لاستعينوا به على معصيته، «فيحل عليكم غضبي» قرأ الكسائي فيحل بضم الحاء ومن يحلل بضم اللام الاولى، من قولهم حلّ بالمكان اذا نزل يحل بضم الحاء ويستعمل في العذاب، فيقال حلّ به العذاب كما يستعمل فيه لفظ نزل، قال الله تعالى: «واتحل قريباً من دارهم» واجرى الغضب مجرى العذاب ما كان يتبعه من العذاب فاستعمل فيه لفظ الحلول. وقرأ الاخرون فيحل: بكسر الحاء ومن يحلل بكسر اللام الاولى، من قولهم حلّ الشيء اذا وجب يحل بالكسر قال ابو زيد: يقال حلّ عليه امر الله يحل بالكسر حلولا، وحل الدار يحلها بالضم حلولا، اذا نزلها ويقوى وجه الكسر اتفاقهم في قوله: «ان يحل عليكم» وفي قوله: «ويحل عليه عذاب مقيم» على الكسر. «ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى» ای هلك وصار الى الهاوية و هي قعر جهنم.

قوله: «وانى لغفار» هذه الاية بيان ابنية الايمان. «لمن تاب» اقر، «وآمن» صدق، «وعمل صالحاً» بنفسه و ماله، «ثم اهتدى» اتبع السنة. قال سفيان الثوري: الايمان، اقرار وتصديق وعمل واتباع السنة لا يتم الايمان الا بها.

قوله: «وما اعجلك» ای ما حملك على العجلة، «عن قومك يا موسى؟» قيل له هذا وهو على الطور في الكرّة الثانية حين اعطى التوراة، لاليلة النار، فقد مضت قصة ليلة النار في اول السورة. سياق اين ايت بر سبيل معاتبه و زجرست واستفهام بمعنى انكاراست، وسبب آن بود که رب العزة موسى را فرمود تا بطور آيد بسا هفتاد مرد از نيکمردان بنی اسرائيل، وذلك قوله: «واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا» رب العزة اورا گفته بود که با ايشان بميعاد آيد تا ايشان كلام حق بى واسطه بشنوند و توراته از حق قبول کنند، موسى (ع) چون بطور نزديك گشت ايشان را بگذاشت و خود بشتافت. رب العالمين باوى گفت: لم سبقتم و تقدمتم و اخرتهم؟ ای موسى چه چیز ترا بشتا بانيد

وايشان را بگذاشتی؟ موسى عذر آورد كه نه ترفع و تناول مرا برين عجله داشت، بلكه شوق سماع كلام تو مرا برين داشت و طلب رضاعتو، وايشان اينك برپی من میآیند. وقيل امره الله ان يحضر الميقات في وقت معلوم، فاتي قبل ذلك الوقت فعاتبه .

وقال الحسن: في قوله: «هم اولاء على اثرى» يعنى انهم ينتظرون ما آتيهم به من عندك «وعجلت اليك رب لترضى» اى- لتزداد عتق رضى .

و«قال» الله، «فانا قد فتنا قومك» اى- ابتلينا قومك الذين خلفتهم مع هرون و كانوا ستمائة الف، فتناو بالعجل غير اثني عشر الفاً و قوله: «من بعدك» اى- من بعد ان طلاقك من الجبل. «واضلهم السامرى» بدعائه اياهم الى عبادة العجل و اجابتهم له . قيل اضاف الفتنة التى هى الامتحان الى نفسه قضاءً و اضاف الاضلال الى السامرى رعاء، فاما فى الحقيقة فليس الى السامرى شىء من ذلك و السامرى كان من قوم يعبدون البقر وهو اوّل منافق يعرف من بنى آدم و كان من قرية باجروان. و قيل كان علجاً من اهل كرمان، والاكثر فى التفسير انه كان عظيماً من عظماء بنى اسرائيل من قبيلة يقال لها سامرة . وقيل بينه وبين موسى نسب وقيل لم يكن اسمه سامرياً لكنه كان من قرية يقال لها سامرة، اسمه موسى بن ظفر.

قوله: «فرجع موسى» يعنى من مناجاة ربه، «الى قومه غضبان» شديد الغضب . «اسفاً» حزناً متلهفاً على ما فاتته «قال يا قوم الم يعدكم ربكم وعداً حسناً؟ يعنى الجنة فى الآخرة ان تمسكتم بالدين فى الدنيا . وقيل يعنى النصر والظفر، وقيل «وعداً حسناً» اى صدقاً انه يعطيكم التوراة . «افطال عليكم العهد» اى فبعد عليكم العهد فسيتم ما وعدكم الله على لسانى؟ «ام اردتم ان يحلّ عليكم» اى- ان يجب عليكم. «غضب من ربكم» بعبادتكم العجل . «فا خلقتم موعدى» خالقتمنى فيما تواعدنا عليه؟

«قالوا ما خلفنا موعداً بملكنا» قرأ نافع و ابو جعفر وعاصم «بملكنا» بفتح الميم و قرأ حمزة و الكسائي بضمها. و قرأ الآخرون بكسرهما، والوجه فى القراءات الثلاث

انها كلها لغات . يقال ملكت الشيء ملكا وملكاً وملكاً ، بالحر كات الثلاث في الميم ،
والمعنى ما اخلفنا موعده و نحن نملك امرنا ، و قيل ما اخلفنا موعده باختيارنا .
ومن قرأ بالضم معناه بقدرتنا و سلطاننا ، وذلك ان المرء اذا وقع في البلية و الفتنة
لم يملك نفسه . پارسی آنستکه ماخلاف نکردیم وعده تو بدست رس خویش ، و این
چنانست که گویند فلانکس بر کار خویش نه پادشاهست ، یعنی کاراونه بدست اوست .
«ولکننا حملنا» قرأ ابو عمرو و حمزة و الکسائی و ابوبکر عن عاصم و روح و
ابن حسان عن يعقوب ، « حملنا » بفتح الحاء و تخفيف الميم ، قرأ الآخرون « حملنا »
بضم الحاء و تشدید الميم ، ای - جعلونا نحملها و کلفنا حملها « اوزاراً من زينة القوم »
ای - من حلی قوم فرعون ، سماها اوزاراً لانهم اخذوها علی وجه العارية فلم يردوها ،
وقيل ان الله تعالى لما اغرق فرعون وقومه نبذ البحر حللهم فاخذوها وكانت غنيمة ،
ولم تكن الغنيمة لهم حلالاً في ذلك الزمان فسموا اوزاراً باين هردو قول اوزار بمعنى اثم
است و بعضی مفسران گفتند این پیرایه خواستن بعاریت از قبطیان ، موسی فرمود
ایشانرا بفرمان الله و آن حلال بود ایشانرا ، باين قول اوزار بمعنى ائصال است
یعنی که پیرایه بسیار بود و برداشتن آن برایشان گران بود مفسران گفتند موسی که
که به میعاد حق تعالی رفت با ایشان وعده کرده بود که بچهل روز باز گردد سامری
روز و شب هر دومی شمرد چون بیست روز گذشته بود گفت وعده بسر آمد و چهل
گذشت بیست روز و بیست شب ، اما موسی (ع) وعده خلاف کرد و نیامد از آنکه شما
پیرایه حرام دارید از قبطان بعاریت ستمه ، ایشان گفتند اکنون چه تدبیرست و رای
تو در آن چیست ، گفت آتشی سازیم و همه در آتش افکنیم . سامری حفره ای بکند
و آتش بر افروخت و آنچه داشت از پیرایه در آتش افکند ، و بنوا اسرائيل آنچه داشتند
همه در آتش افکندند ، اینست که رب العالمین از ایشان حکایت کرد « فقد فناها
فكذلك القى السامري » . پس چون ایشان برگشتند سامری آن زر گداخته بیرون
آورد و صنعت زر گری دانست و از آن سبیکه صورت گو - اله ای بساخت ، بجواهر

مرصع کرد جسدی بی روح ، ابن عباس گفت هرون بوی برگذشت آن وقت که گوساله می ساخت ، گفت چیست این که میکنی ای سامری ؟ گفت : اصنع ما ینفع ولا یضر . چیزی می کنم که درو نفعست و ضرر نه ای هرون ! و خواهم که دعائی کنی در کار من ، هرون گفت اللهم اعطه ما یسأل کما یحب . بار خدایا آنچه میخواهد چنانکه میخواهد بدو ده ، چون هرون از وی برگذشت گفت : اللهم انی اسئلك ان یخور . خداوند آن خواهم که ازین گوساله بانگی آید ، پس یک بانگ از وی بیامد بدعاء هرون ، ونیز هیچ بانگ دیگر نکرد و بنواسرا ایل در وی بفته افتادند و آنرا سجود بردند . حسن گفت سامری قبضه ای خاک از پی اسب جبرئیل برگرفته بود آنکه که در دریا می شد از پیش فرعون ، سامری آن قبضه خاک با خود می داشت ، تا آن روز که گوساله ساخت آن قبضه خاک در آن فکند ، جسدی گشت با گوشت و پوست حیوانی همی رفت باروح ، و بانگ گاو همی کرد . نام وی بهیوث و ذلك قوله : « فکذلك التقی السامری » .

« فاخرج لهم عجلا جسداً له خوار فقالوا هذا الهکم و آله موسی » ای - قال السامری ومن تبعه من السفلة والعوام ، هذا العجل الهکم واله موسی . « فَنَسِیَ » ای - ترك موسی طریق الوصول الی ربّه و انا ماتر کته . وقیل نسی موسی ان یدکر لکم انه الهه . تا اینجا سخن سامری است . و روا باشد که فَنَسِی استیناف کلام است از حق تعالی جلّ جلاله . یعنی - فَنَسِی السامری الله والایمان والاستدلال علی ان العجل لایجوز ان یکون الهه .

پس ربّ العالمین ایشانرا توبیخ کرد گفت : « افلا یرون الایرجع » ای - انه لایرجع « الیهیم قولا » یعنی - الایکلّمهم العجل ولایحیهم . کقوله : « الم یروا انه لایکلّمهم » . وقیل « الایرجع الیهیم قولا » ای - لایرجع الی الخوار والصوت ، انما خار مرة واحدة . « ولایمک لهم ضرراً ولا نفعاً » فکیف یکون الهه .

«ولقد قال لهم هرون من قبل» ای - من قبل رجوع موسی . «یا قوم انما فتنتم به» ای - اختبر کم الله بهذا العجل لیعلم به الصّحیح الايمان من الشاک منکم فی دینه . «وان ربکم الرحمن» لا العجل، «فاتبعونی» علی دینی، «واطیعوا امری» .
 «قالوا لن نبرح علیه عاکفین» لن نزال مقیمین علی العجل وعبادته، «حتی یرجع الیناموسی» . فاعتزلهم هرون فی اثنی عشر الفاً، - وهم الذین لم یعبدوا العجل.

مفسران گفتند هفت روز عبادت گوساله کردند و سبب آن بود که موسی ایشانرا وعده داده بود که از میقات حق تعالی بسی روز بازمی گردم، ربّ العزة گفت: «وواعدنا موسی ثلاثین لیلة» پس ربّ العزة ده روز درافزود چنانکه گفت: «واتمناها بعشر فتم میقات ربّه اربعین لیلة» پس چون سی روز گذشته بود و موسی نیامد ایشان بعبادت گوساله همت کردند. هرون سه روز زمان خواست، ایشان سه روز در انتظار موسی بودند، چون موسی نیامد سامری ایشانرا بعبادت گوساله دعوت کرد هفت روز او را عبادت می کردند، پس از چهل روز موسی باز آمد و آشوب و شغب و مشغله ایشان شنید که گرد گوساله برآمده بودند و رقص می کردند. موسی (ع) با آن هفتاد مرد که با وی بودند گفت هذا صرت الفتنة، این آشوب و جلبه گوساله پرستانست که بفتنه افتاده اند. آنکه هرون را دید فاخذ شعره بيمينه ولحیته بشماله غضباً وانکاراً علیه.

«قال یا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلّوا» بعبادة العجل، «الاتبعن» لا - زائدة، والتأویل ان تتبعنی کقوله: «ما منعك الا تسجد» یعنی ان تسجد. یقول ای شیء منعك من اللّٰه وحق بی و اخباری بضاللتهم فیکون مفارقتك اياهم تقریباً و زجراً لهم عمّا اتوه. و قیل معناه - هلا اتبعت عادتی فی منعهم والانکار علیهم و مقاتلتهم علی کفرهم . «افعصیت امری» حیث اقامت فیما بینهم وهم یعبدون غیر الله.

«قال» هرون «یا بن ام» - وکان هرون اخاه لاییه و امه لکنه اراد بقوله ان یرفقه ویستعطفه علیه فیتر که . و قیل کان اخاه لامّه دون اییه و قیل لانّ کون ولد من الام

على التحقيق وللاب من جهة الحكم قرأ حجازى وبصرى و حفص « يابن ام »
 بفتح الميم والباقون بكسرهما ، فمن كسر اضافها الى نفسه فحذف الياء تخفيفاً . ومن
 فتح جعل ابن ام شيئاً واحداً خمسة عشر . « لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى » يعنى -
 ذوائبى وشعر رأسى ، اذ هما عضوان مصونان يقصدان بالاكرام والاعظام من بين - ائسر
 الاعضاء يقال ان موسى حدث فيه من الغضب فى ذات الله ما يوهم القصد الى اخذ الرأس
 واللحية فظن هرون قصد اخذ رأسه ولحيته والدليل عليه انه قال : « لا تأخذ بلحيتى
 ولا برأسى » ولو كان آخذ رأسه ولحيته لكان الالىق باللفظ ان يقول ارفع يدك عن
 لحيتى ، وقيل اخذ برأسه على وجه التأديب والسياسة بحكم الاخوة والرئاسة . ثم رفع يده
 على لحيته وهو الاظهر لقوله : « واخذ برأس اخيه يجزئه اليه » ثم ذكر هرون عذره
 فقال : « اتى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل » اى - خفت ان خرجت
 وفارقتهم ، لحق بى فريق ، و تبع السامرى على عبادة العجل فريق ، وتوقف فريق ،
 ولم آمن ان قاتلتهم ، ان توبخنى فتقول لى فرقت بين بنى اسرائيل ، اى - اوقعت
 الفرقة فيما بينهم ، « ولم ترقب قولى » لم تحفظ وصيتى حين قلت لك اخلفنى فى قومى
 واصلح .

ثم اقبل على السامرى منكراً عليه ، و « قال ما خطبك يا سامرى » اى - ما شأنك ،
 وما الذى حملك على ما فعلت .

« قال بصرت بما لم تبصروا به » قرأ حمزة و الكسائى بالتاء على الخطاب
 ادخلا للجمع فى الخبر وقرأ الباقر « يبصره » بالياء على الغيبة والمعنى - لم يبصر
 به بنو اسرائيل . يقال ابصرت الشئى وبصرت به تدخل الباء فيه ، « فصرت به عن جنب »
 والتأويل - علمت بما لم يعلم به بنو اسرائيل يعنى - يوم دخول البحر . موسى گفت :
 سامرى را که چه چیز ترا برین داشت که کردی ؟ گفت : من آن بدیدم و بدانستم
 که شما ندیدید و ندانستید و نه بنو اسرائيل دانستند ، آنروز که در دریا میشدیم
 جبرئیل را بدیدم بر اسب حیوة ، در دل من افتاد که از خاک پی اسب جبرئیل قبضه ای

خاك بردارم و بر هر چه افكنم حيوانى گردد با گوشت و پوست و روح ، آنرا در زر گداخته افكندم تا گوساله اى زنده گشت. اينست كه گفت: « فبذنها » يعنى طرحتها فيما ذاب من الحلى، و قيل طرحتها فى جوف العجل، و قيل فى فم العجل حتى خار، و قيل حتى صار لحمها ودماً. موسى گفت: چرا چنين كردى؟ گفت: « و كذلك سؤلت لى نفسى » حين رأيت قومك سألوك ان تجعل لهم الهة. چون قوم ترا ديدم كى بت پرستانرا ديدند گفتند: اجعل لنا الهاً كما لهم آلهة. نفس من مرا چنان بر آراست كه آن گوساله كردم و آن قبضه بروى افكندم

موسى گفت « اذهب » اى - اعزب عنى « فان لك فى الحيوۃ ان تقول لامساس » فان قيل كيف عرف السامرى جبرئيل من سائر الناس يوم دخول البحر؟ قيل لان امه لما ولدته فى السنة التى يقتل فيها البنون وضعته فى كهف حذر امن القتل، فبعث الله عز وجل جبرئيل ليرتيبه لما قضى على بديه من الفتنة فكان فى صغره يمص من احدى ابهامى جبرئيل العسل ومن الاخرى السمن، فلما رآه فى كبره عرفه. و قيل ناقض السامرى فى جوابه لانه قال: « بصرت بمالم يبصر وابه » فادعى العلم، ثم قال: « سؤلت لى نفسى » فنسبه الى حديث النفس. « قال فاذهب فان لك فى الحيوۃ ان تقول لامساس » اى - انك لاتمس احداً ولا يمسك احد فى حيوتك ولا يكون بينك وبين احد مماسة. فامر موسى بنى اسرائيل ان لا يواكلوه ولا يجالسوه ولا يبايعوه. و قيل معنى « لامساس » - انك تعيش فى البرية مع السباع والوحوش، فلا تمس ولا تمس. و قيل مامس احداً ولا ممسه احداً لاجل جميعاً. ومن اراد ان يمسه جهلاً بحاله، قال له السامرى لامساس خوفاً من الحمى وتنبهياً للغير. و يقال ذلك باق فى عقبه الى اليوم، و قيل اراد موسى ان يقتله فمنعه الله من قبله وقال لاتقتله فانه سخي.

قوله: « وان لك موعداً » يعنى - موعد العذاب يوم القيامة، « لن تخلفه » قرأ ابن كثير وابوعمر و يعقوب « لن تخلفه » بكسر اللام اى - لن يغيب عنه ولا مذهب لك عنه بل توافيه يوم القيامة. و قرأ الباقر « تخلفه » بفتح اللام اى - لن تكذبه ولن يخلفك الله

ایاه، والمعنى - ان الله تعالى يكافئك فعلك لا يفوته. «وانظر الى الهك» بزعمك، اى الى معبودك، يعنى - العجل «الذى ظلت عليه عاكفاً»، دمت عليه مقيماً تعبد، ظلت اصنه ظلمت ولكن اللام الاولى حذفت لثقل التضعيف والكسر، وبقيت الظاء على فتحها. «وعاكفاً» منصوب لانه خبر ظلمت. «لنحرقنه» يعنى - بالنار، ثم «لننسفنه» اى - لنثيرون رماده «فى اليم نسفاً». قال ابن عباس: احرقه بالنار ثم ذراه فى البحر. معنى آنتست كه بسوزيم آنرا وبياد بردهيم وپراکنده کنيم بروى دريا، و اين ماز آیات و عجایب دنيا يکيست که آتش هرگز ز رانسوخت و نسوزد مگر گوساله سامرى، بر قول ایشان که گفتند گوساله باصل خویش زرین مانده بود ولحم و دم نگشته و ازو يك بانگ گاو بیامده، و در شواذ خوانده اند «لنحرقنه» بفتح نون و ضم راء اى - لنبردنه بالمبرد، میگوید آنرا بسوهان بسائیم، آنکه بدریافکنیم. و على قول الحسن بروى ان موسى اخذ العجل فذبحه فسال منه دم «لانه كان قد صار لحماً ودماً، ثم حرقه بالنار، ثم ذراه فى اليم. وعن عكرمة قال لما جاء موسى و حرق العجل و نسفه فى اليم استقبلوا الجرية فجعلوا يشربون منه لحبهم العجل، قال الله عزّ وجل: «واشربوا فى قلوبهم العجل».

قوله: «انما الهكم الله» اى - معبودكم المستحق للعبادة. «الله الذى لا اله الا هو» لا العجل. «وسع كل شئى علماً» لا يضيق علمه عن شئى ولم يعبدوا العجل الا بعلمه. «كذلك نقص عليك» اى - كما قصصنا عليك قصة موسى، «نقص عليك من انباء ما قد سبق» اى - بعض اخبار من سبق زمانه زمانك. «وقد آتيناك من لدنا ذكراً» يعنى - القرآن.

«من اعرض عنه» فلم يؤمن به ولم يعمل بما فيه «فانه يحمل يوم القيمة وزراً» حملاً ثقیلاً من الكفر.

«خالدین فيه» فى الوزر لانغفر لهم ذلك ولا نكفر عنهم شيئاً «وساء لهم يوم القيمة حملاً» بئس ما حملوا على انفسهم من المآثم كفر بالقرآن، وحملاً منصوب على التمييز.

النوبة الثالثة

قوله: «انه من يات به مجرماً فنّ له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ومن ياتهم مؤمناً قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى» بر ذوق ارباب معرفت و جوانمردان طریقت این دو آیت اشارت بدو گروه است: گروهی که صفت انتقام در گاه عزت ذی الجلال بایشان روی نماید تا بحکم قهر پرده تجمل از روی کار ایشان بردارند و نقاب حشمت از روی جاه ایشان فرو گشایند و رقم مجوری بر خاشیه وقت ایشان کشند و قبله رده همه عالم گردانند، گهی در چنک قبض اسیر تحیر گشته، گهی از بیم قهر عین فزع شده، نه نواختی که دل را زندگی دهد، نه زهری که نفس باو کشته شود، «لا يموت فيها ولا يحيى» نه روی آنکه باز گردد، نه زهره آن که فرایش شود، بزبان بیچارگی از سر در ماندگی گوید:

از جام وجود خود نه مستم نه نیم زیر لگد فلک نه پستم نه نیم
نه راحت جان نه درد دل وای بمن یارب چه کسم من که نه هستم نه نیم

باز گروهیند که تجلی نظر جمال لطف حق بدلهای ایشان پیوسته، نواختههای ایشان یکی امروز یکی فردا، امروز بر بساط انبساط، در روضه انس و ناز آرام گرفته و از شراب خانه محبت هرساعتی و لحظه ای جامهای مالامال از بهر ایشان روان کرده، و فردا در جنات مأوی و درجات علی صده بقای ابد و خلّه ملک سرمد پوشیده، بر متکای اقبال دیمشاهده ملک ذوالجلال نشانده، کاسات وصال متواتر، و خلعت افضال متوالی هر دمی نواختی و قبولی، هر لحظه فتوحی و وصولی، اینست که رب العالمین جل جلاله گفت: «خالدین فیها وذلك جزاء من تزکی» اما نشان استقبال این دولت و آثار یافت این رتبت و منزلت آنست که بنده حجاب غفلت از راه خود بردارد و دامن

خویش ازساق جدّ کشف کند و نفس خود را بآداب شریعت ریاضت دهد و داد دین از روزگار خرد بستاند و جهد کند که اعمال و اقوال خود را بمعیار شریعت و مقتضی حقیقت راست کند، و حکم این آیت بر خود لازم گرداند و بداند که ربّ العزة می گوید: «وَأَنَّى لِعَفَا رَلْمَن تَاب وَأَمَن وَعَمِلَ صَالِحَاتٍ اهْتَدَى» غفّار بنّاء مبالغتست، اقتضای کثرت کند، یعنی که الله فراخ بخشایش است، «وَلَمَن تَاب» فعل بنده است و فعل اقتضاء کثرت نکند، اشارت آیت آنست که اگر بنده از روی ندامت، یکبار بحق باز گردد، ربّ العزة از روی لطف و رحمت بارها بوی باز گردد، از بنده يک قدم در راه مجاهدت، و از الله تعالی هزار کرم بحکم عنایت، عبدی منك قليل طاعة و منی جلیل رحمة، منك يسير خدمته و منی کبیر نعمة همانست که مصطفی (ص) گفته است حکایت از کردگار قدیم جَلّ جلاله: «مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا».

«وَأَنَّى لِعَفَا رَلْمَن تَاب وَأَمَن» معلومست که توبه بی ایمان درست نیست، پس «آمن» اینجا چه فایده می دهد یعنی و آمن بانه ليس نجاته بتوبته و طاعته، انما نجاته برحمته. داند که نجات وی نه بطاعت و جهد و بندگیست، بلکه بفضل و لطف الهی است؛ غفار از عفر است و معنی غفر پوشیدنست و ستر بروی نگاه داشتن، و پرده عفو و رحمت بر اعمال و اقوال وی داشتن، هم طاعت و هم معصیت، که نه خود معاصی بنده را بستر حاجتست که طاعت ویرا هم بستر حاجتست، اگر آفات طاعت بنده پیش وی آرند از طاعت خود بیش از آن ترسد که از معصیت. عائشة روایت کند که از: مصطفی (ص) پرسیدم معنی این آیت، «وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ» هو الرجل يزني ويسرق ويشرب الخمر؟ قال لا هو الرجل يصلي ويصوم ويتصدق ويخاف ان لا يقبل منه

رابعه عدويه بسیار گفتی: استغفر الله من قلة صدقي، فی قولی استغفر الله، بدان ای جوانمرد که پرده دواست یکی برداشته، و هرگز مبادا که فروگذارند. یکی

فرو گذاشته و هرگز مبادا که برگیرند. آن پرده برداشته، حجاب فکرت است از پیش دل‌های موحدان و سینه‌های مؤمنان برداشته، و آن پرده فرو گذاشته، ستر کرم است پیش اقوال و اعمال عاصیان و مطیعان و صدیقان و متقیان. پرده کرم بحکم قهر قدم از پیش طاعت ابلیس برداشتند همه معصیت آمده.

من لم یکن للوصال اهلا فکل احسانه ذنوب .

پرده عفو بحکم لطف و کرم پیش زلت آدم فرو گذاشتند عنایت ازل زبان بر گشاد که: «فَنَسِیَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً».

من لم یکن للفرق اهلا فکل اعضائه قلوب

قوله: «و ما اعجلك عن قومك یا موسی» عتاب موسی است که قوم را واپس گذاشت و از پیش ایشان بررفت، بمیعاد حق تعالی شتافت، گفت: ای موسی! ندانستی که من ضعیفان را دوست دارم؟ شکستگان را بیش نوام! پیوسته در دل‌هایشان می‌نگرم؟ هر کرا بینم در دل ایشان او را بدوست گیرم؟ تا موسی عذری داد که: «هم اولاء علی اثری» ما خلفتهم لتضییعی ولكنی «عجلت الیک رب لترضی» خداوند! تو خود دانائی و از سر این بنده آگاهی، که باین عجله نه تصییع ایشان خواستم و نه ترك رعایت حق صحبت ایشان قصد داشتم. لکن رضای تو خواستم و زیادت خشنودی تو جستم، گفت ای موسی رضاء من در مراعات دل ایشانست! «انا عند المنکسرۃ قلوبهم من اجلی، انا جلیس من ذکرنی» ای موسی! چون مرا جوئی در دل ایشان جو، که من در خلوت «وهو معکم» بازا کران نشینم، مونس دل درویشانم، یادگار جان عار قائم، حاضر راز محبانم، نور دیده آشنایانم، مایه رمیدگان و زاد مضطران و پناه ضعیفانم، ای موسی، هر کجا درویشی بینی افکنده جور روزگار، خسته دهر او را غلامی کن، تا بتوانی مفارقت وی مجو، صحبت او را خریداری کن، که آن نهاد وی خزینه اسرار ازلست و تعبیه بازار ابد، با مصطفی (ص) همین وصیت رفت «ولاتمد عیناک عنهم» ای محمد! نگر تا دو چشم خویش از ایشان بنگردانی، و ایشانرا بدیگران

نفروشی ، نه ایشان بر کشیدگان ذکر مانند ، نام نهادگان فضل مانند ، آراستگان لطف مانند ، برداشتگان مشیت مانند ، از علم آمده ، بر تقدیر عرض کرده ، از ارادت نشان یافته ، از حکم نوقیع بر کشیده ، در ازل پدید آورده علم من ، امروز موجود امر من ، فردا نگاه داشته حکم من ، علم ولایت ازل دارد ، امر ولایت وقت دارد ، حکم ولایت ابد دارد ، سلطان که خاصگیان دارد هر یکی را ولایتی دهد ، ولایت سه است : ولایت ازل ، ولایت وقت ، ولایت ابد . ای علم تو جانب ازل گیر ، ای امر تو راه وقت گیر ، ای حکم تو دامن ابد گیر ؛ ای آدمی ترا سه صفت دادم و آخر بخودت رسانیدم : اول بسلطان علم سپردم ، پس بیادشاه امر دادم ، پس بشاهنشاه حکم تسلیم کردم ، پس این ندا در عالم دادم که : «وانّ الی ربك المنتهی» ای علم تو با مرده ، ای امر تو بحکم ده ، ای حکم تو بمن ده ، علم همه صفاست ، امر همه بلاست ، حکم همه بقاست ، که داند که درین اسرار چه تعبیه هاست .

هـ- النوبة الاولى

قوله تعالى: «يوم ينفخ في الصور» آن روز که در صور دمند ، «ونحشر المجرمين. يومئذ» و با هم آریم [انگیخته] آن روز بدکارانرا ، «زرقاً» (۱۰۲) سبز چشمان .

«يتخافتون بينهم» بایکدیگر براز می گویند ، «ان لبثتم الاّ عشراً» (۱۰۳) نبودید [در آن گیتی] مگر ده روز .

«نحن اعلم بما يقولون» ما داریم آنچه می گویند ، «اذ يقول امثلهم طریمة» انگه که می گویند ایشان که پاك سیرت و راست سخن تراند ، «ان لبثتم الاّ يوماً» (۱۰۴) نبودید مگر يك روز .

« وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ » می پرسند ترا از کوهها [که آن چون شود روز رستاخیز] « فقل ينسفها رَبِّي نَسْفًا ^(۱۰۵) » گویی بر کند آنرا خداوند من از زمین بر کندنی .

« فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ^(۱۰۶) » آنرا گذاردها مونی راغ « لَا تَبْقَى فِيهَا عُجَا » نه در آن کثری بینی « وَلَا أَمْتًا ^(۱۰۷) » و نه بالائی .

« يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ » آن روز که خلق بر نشان آن باز خواننده می آیند « لَا عُوجَ لَهُ » در آن کثری و غلطنه ، « وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ » و آوازه ها همه فرو شده تا رحمن سخن گوید : « فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ^(۱۰۸) » نشنوی مگر آوازی نرم .

« يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ » آن روز سود ندارد پیاوردی و خواهش ، « إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ » مگر آنکس را که دستوری دهد او را رحمن « وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ^(۱۰۹) » و او را سخن گفتن پیسنند .

« يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » او می داند آنچه پیش ایشانست [از کار آخرت] « وَمَا خَلْفَهُمْ » و آنچه واپس ایشانست [از کار دنیا] « وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ^(۱۱۰) » و ایشان او را نیک نمی داند .

« وَعَنَتِ الْوُجُوهُ » در ماند و اسیر و بسته گشت همه رویها ، « لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ » آن زنده پاینده را ، « وَقَدْ خَابَ مِنْ حَمَلِ ظُلْمًا ^(۱۱۱) » و باز نومیدی کشید آنکس که بار کفر کشید .

« وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ » و هر که کار نیک کند ، « وَهُوَ مُؤْمِنٌ » و او گرویده است [بیگانگی الله تعالی] ، « فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا » نترسد از خدای ستمی ، « وَلَا هُضْمًا ^(۱۱۲) » و نه شکستی .

« وَكَذَلِكَ نُزِّلْنَاهُ » همچنان فرو فرستادیم این سخن را ، « قُرْآنًا عَرَبِيًّا » قرآنی تازی ، « وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ » و بیم دادن در آن از گونه گونه گردانیدیم

«لعلهم يتقون» تا مگر بترسند، «او يحدث لهم ذكراً» (۱۱۳) یا قرآن ایشانرا بیداری و یاد کردنی و پند پذیرفتنی نویدید آرد.

«فتعالی الله الملك الحق» پاکست و بی عیب و برتر آن خدای پادشاه براستی [وسزاوار بخدائی] «ولا تعجل بالقرآن» مشتاب بقرآن «من قبل ان یقضی الیک وحیه» پیش از آن که بتو گزارده آید پیغام بان، «و قل ربّ زدنی علماً» (۱۱۴) و بگوی خداوند من مرا حفظ افزای.

«ولقد عهدنا الی آدم من قبل» پیمان کردیم بآدم از پیش، «فنی» پیمان بگذاشت «و لم نجد له عزماً» (۱۱۵) ویرا دردل کردن معصیت نیافتیم.

«و اؤقلنا للملائكة» گفتیم فریشتگان را «اسجدوا لادم» سجود کنید آدم را «فاجدوا الا ابلیس» سجود کردند مگر ابلیس «ابی» (۱۱۶) سرباز زد.

«فقلنا یا آدم» پس گفتیم ای آدم «انّ هذا عدو لك و لزوجك» این ابلیس دشمن است ترا و جفت ترا. «فلا یخر جنك ما من الجنة» بیرون نكنندهاں شمارا هر دو از بهشت. «فتشی» (۱۱۷) برنج افتید.

«ان لك الا تجوع فیها» ترا درین بهشت آنست که گرسنه نباشی و لا تمری (۱۱۸) و نه برهنه مانی «و انك لا تظمئوا فیها» و تو تشنه نباشی در آن، «و لا تضحی» (۱۱۹) و نه در آفتاب باشی «فوسوس الیه الشیطان» فرادل وی داشت شیطان «قال یا آدم» گفت ای آدم «هل ادلك علی شجرة الخلد» ترا نشانی دهم بر درختی که بار آن خوری اینجا جاوید مانی؟ «و ملك لا یلی» (۱۲۰) «و» [نشانی دهم] بر پادشاهی که تباه نگرdd [و بسر نیاید]. «فاكلانها» بخوردند از آن، «فبدت لهما سو آتھما» پیدا شد ایشانرا و پدید آمد عورتھای ایشان «و طفقا یخصفان علیھما» در ایستادند و برهم می نهادند بر عورت خویش. «من ورق الجنة» ازین برکھای درخت بهشت، «و عصی آدم ربّه» عاصی شد آدم در خدای خویش، «فقوی» (۱۲۱) «و از راه [وفا و طاعت] بیفتاد.

«ثم اجتبه ربه» پس آن الله تعالى بگزید او را، «فتاب علیه وهدی» (۱۲۲) «توبه داد او را و راه نمود» [بسختانی که بآن ازو خشنود شد و او را عفو کرد]

«قال اهبط امنها جميعا» گفت فرورويد از آسمان همگان، «بعضكم لبعض عدو» آدم و حوا ابليس را دشمن، و ابليس ایشان را دشمن، «فاما يا تينكم متي هدي» اگر بشما آبداز من پیغامی براه نمونی، «فمن اتبع هداي» هر که پی برد براه نمونی [من] «و فرمان و پیغام من» [فلايضل ولا يثقي (۱۲۳) نه: رین جهان] گمراه گردد نه [در آن جهان] بدبخت.

النوبة الثانية

قوله: «يوم ينفخ في الصور» قرأ أبو عمرو و ينفخ بالنون وفتحها وضم الفاء كقوله، و نَحْشُر، و قرأ الآخرون ينفخ بالياء وضمها و فتح الفاء على غير تسمية الفاعل. خلافت میان علماء تفسیر که صور چیست؟ قول حسن باجماعتی آنست که صور جمع صورتست و معنی نفخ صور آنست که فردا در قیامت ربّ العزّة صورتهای خلق باز آفریند چنانکه در دنیا بود، آنکه روحها در روی دمند چنانکه در دنیا در رحم مادر صورت بیافرید و روح در روی دمیدند. باز جمهور مفسران می گویند که صور شبیه قرنی است و اسرافیل در دهن گرفته و گوش بر فرمان حق نهاده تا کی فرماید او را که در آن دم: اوّل نفخه فزع چنانکه ربّ العزّة گفت: «و یوم ینفخ فی الصور فزع من فی السموات و من فی الارض». پس نفخه صعق چنانکه گفت: «فصعق من فی السموات و من فی الارض». سوم نفخه بعث چنانکه گفت: «ثم نفخ فیہ اخری فاذا هم قیام ینظرون».

قومی گفتند اسرافیل صاحب صور نیست فریشته ای دیگر صاحب صور است که عائشة روایت میکند از مصطفی (ص) که گفت: انّ اسرافیل له جناح بالشرق، و

جناح بالمغرب ، وجناح متسرول به ، والقلم على اذنه فاذا نزل الوحي جرى القلم ، وصاحب الصّور اسفل منه قد حناظهره والصّور على فمه وينظر الى اسرافيل وقدام صاحب الصّور اذ ارايت اسرافيل ضم جناحه فانفخ . « قالت عائشة : هكذا سمعت رسول الله يقول وعن ابي سعيد قال : ذكر النبي ، صاحب الصور فقال عن يمينه جبرئيل وعن يساره ميكايل . وعن ابن مسعود قال يقوم ملك بين السماء والارض فينفخ فيه .

« ونحشر المجرمين » اى - المشر كين . « يومئذ زرقاً » الزرقة - هى الخضرة فى سواد العين وهى اقبح نعوت العين والعرب يتشأم بها ، ومن علامة اهل النار زرقة العيون و سواد الوجوه وقيل تصير اعينهم من العطش زرقاً ، وكذلك تصير العين فى شدة العطش . وقيل زرقاً اى - عمياً يخرجون من قبورهم بصراء كما خلقوا اول مرة ويعمون فى المحشر . واثما قال « زرقاً » لانّ السواد يزرق اذا ذهب نواظرهم . وعن ابن عمر قال : قال رسول الله : « ما من غادر الا له لو آيووم القيمة يعرف به وصائح يصيح معه هذا لو آغار بنى فلان مسود وجهه وزرقة عيناه ، مصفودة يدها ، معقولة رجلاه على رقبته مثل الطود العظم من ذنوبه » .

قوله : « يتخافتون بينهم » اى - يتناجون ويتكلمون خفية « ان لبثتم الا عشرأ » اى - ما مكثتم فى الدنيا الا عشر ليال . « وقيل فى القبور ، وقيل ما بين النفختين و هو اربعون سنة ، لانّ العذاب يرفع عنهم بين النفختين ، استقصر وامدة لبثهم لهول ما عاينوا . معنى آنست كه مجرمان در قيامت از هول رستاخيز وصعوبت عذاب مدت درنگ خویش در دنیا اندك شمرند ونعيم دنيا در جنب آن عذاب ناچيز دانند وفراموش کنند ، بايكديگر باوازی نرم در خفيه مذاكره همی کنند : قومى گویند در دنیا چند بودید دیگران جواب دهند كه ده روز ، جائى دیگر گفت : « لبثنا يوماً او بعض يوم » روزى ياپاره اى از روزى .

ربّ العزة گفت: «نحن اعلم بما يقولون» ما دانیم آنچه می گویند: «اذيقول امثلهم طريقة» ای - اصوصهم جواباً واعدلهم قولاً. «ان لبثتم الاّ يوماً» واثماً قال ذلك لانّ اليوم الواحد اقرب الى الصدق من العشرة، لان العشرة واليوم الواحد اذا قوبلا بمدة القيامة وبايامهم كان اليوم الواحد اقرب الى الصدق من العشرة. وروا باشد که این مدت اندک بین النفختین خواهد که عذاب گور از ایشان بردارند، واین آنست که کافران و بیگانگان را روز گاری در گور عذاب کنند پس ایشان را بین النفختین از عذاب فرو گذارند و بخسبند. باز بنفخه بعث ایشان را برانگیزانند و گویند: «یا ویلنا من بعثنا من مرقدنا». پس از هول و صعوبت رستاخیز، آن مدت که عذاب گور از ایشان برداشته اند بدانش ایشان یثروز نماید گویند: «ان لبثتم الاّ يوماً».

قوله: «ویسئلونک عن الجبال فقل ینسفها» ان قیل ما العلة للفاء التی فی قوله: «فقل» خلافاً لآخراتها فی القرآن؟ فالجواب انّ تلك اسؤلة تقدمت سألوا عنها رسول الله (ص)، فجاء الجواب عقیب السؤال، وهذا سؤال لم یسألوه بعد وقد علم الله سبحانه انهم سائلوه عنه فاجاب قبل السؤال، ومجازه وان سألوك عن الجبال، فقل ینسفها. ابن عباس گفت: قومی بودند از قبیلۀ ثقیف منکران بعث، تعجب همی کردند که حدیث فتا دنیا همی شنیدند، گفتند کیف تکنون هذه الجبال الراسیات یومئذ؟ در آن روز رستاخیز که تو میگوئی این کوهها بدین عظیمی و بزرگی چون شود و حاصل آن بچه باز آید؟ ربّ العالمین گفت: «فقل ینسفها ربّی نسفا». جائی دیگر گفت: «تسیر الجبال سیرا» جائی دیگر گفت: «وكانت الجبال کثیلاً مهیلاً» جائی دیگر گفت: «وتکون الجبال کالعهن المنفوش». جائی دیگر گفت: «وبست الجبال بسا فکانت هباءً منبثاً». اول گفت: «ینسفها ربّی نسفا» ای - یقلعها عن اماکنها قلعاً و یسیرها. خداوند آنرا از بینخ بر کند و روان گرداند چنانکه گفت: «ویوم نسیر الجبال»، پس آنرا ریگ گرداند، چنانکه گفت: «کثیلاً مهیلاً». پس باد را فرماید تا آنرا در هوا پراکنده کند همچون پشم زده، چنانکه گفت: «کالعهن المنفوش»،

پس آنرا در هوا هبا گرداند همچون آثار آفتاب در روزن، چنانکه گفت: «وبست الجبال بساً فكانت هباءً منبثاً».

«فیدرها» ای - یدع مکان الجبال من الارض، «قاعاً صفاً» ارضاً ملساء مستویة لنبات فیها، والقاع - ما انبسط من الارض، «والصّف» - الاملس. «لاترى فیها عوجاً ولا امتاً» ای - انخفاضاً وارتفاعاً. قال الحسن: العوج - ما انخفض من الارض، والامت - ما نشر من الرّوای، ای - لاترى فیها وادیاً ولا رایة.

«یومئذ یتبعون الدّاعی» ای - داعی الله الذی یدعوهم الی الموقف وهو اسرافیل فیسرع المؤمنون یتثاقل المجرمون. فیرسل الله ناراً اودخاناً علیهم فیسوقهم الی ارض المحشر. روى حذیفه بن اسید الغفاری قال: اطّلع النبی (ص) علینا ونحن نتذاکر، فقال ما تذکرون؟ قلنا نذکر السّاعة، قال انّها لن تقوم حتی تروا قبلها عشر آیات: فذکر، الدّخان، والدجال، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عیسی بن مریم. ویأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزیرة العرب، وآخر ذلك نار تخرج من الیمن، تطرد الناس الی محشرهم، ویروی نار تخرج من قعر عدن، تسوق الناس الی المحشر، وقیل یدعوهم اسرافیل من صخرة بیت المقدس، وهو قوله: «واستمع یوم ینادی المنادی» یقول: ایتها العظام النخرة والواصل المتفرقة، واللحوم المتمزقة، والشعور الساقطة. قومی الی ربّک لیجزیک باعمالک. قوله: «لأعوج له» ای - لا غلط فیہ. می گوید آن نه آوازی است که کسی گوید که ازین سومی آید و کسی گوید از آن سومی آید، وقیل «لأعوج له» ای - لا معدل عنه لا یقدر احد ان یعدل عنه. قوله: «وخشعت الاصوات للرحمن» ای - سکنت اصوات الخلائق لمهابة الله. «فلا تسمع الا همساً» یعنی صوت وطمئی الاقدام الی المحشر. قال ابن عباس: الهمس تحریک الشفاه من غیر منطوق.

«یومئذ لاتنفع الشفاعة» احداً «الأمن اذن له الرحمن» فی ان یشفع له، وهم المسلمون الذین رضی الله سبحانه قولهم، لأنهم قالوا لا آله الا الله و هو معنی قوله:

«ورضى له قولاً» وهذا يدل على أنه لا يشفع لغير المؤمنين .

«يعلم ما بين أيديهم» أى - ما بين أيدي الخلق من أمر الآخرة . «وما خلفهم» من أمر الدنيا، وقيل ما قد ماوا ما خلفوا من خير وشر . «ولا يحيطون به علماً» - فيه قولان: أحدهما أن لكناية راجعة الى ما، أى - هو يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وهم لا يعلمونه . والثانى أنهار اجعة الى الله تعالى لأن عباده «لا يحيطون به علماً» أى - لا يحيط علمهم بالله عز وجل . قوله : «وعنت الوجوه للحى القيوم» أى - ذات وخضعت واستأسرت . ومنه قيل للاسير عان ، و فى الحديث : « إنما النساء عندكم عوان » . وقال أمية بن أبى الصلت :

ملك على عرش السماء مهيم
لعرته تعنوا الوجوه وتسجد .

المراد بالوجوه، الانفس كقوله عز وجل : « وما آتيتم من زكوة تريدون وجه الله » أى - تريدون الله - وقال : « كل شئ هالك إلا وجهه » أى - الأهو . وقال : « ويبقى وجه ربك » أى - ويبقى ربك وانت تقسم وتقول بوجه الله تريد بالله، و من هذا الباب قول رسول الله لقتلة كعب بن الأشرف : « افلحت الوجوه » . و قوله للكفار يوم بدر : « شأهت الوجوه » وعن طلق بن حبيب فى قوله : « وعنت الوجوه للحى القيوم » قال : هو وضعك جبهتك وكفيك وركبتك واطراف قدميك فى السجود . « وقد خاب من حمل ظلماً » أى - خسر من اشرك بالله، والظلم - الشرك، ومنه قول الشاعر .

الحمد لله لا شريك له
من اباهما فنفسه ظلماً .

«و من يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً»، قرأ ابن كثير وحده «فلا يخاف» مجزوماً على النهى جواباً للشرط : وهو قوله : « ومن يعمل » والمراد به الخبر كأنه قال : « ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا خوف عليه » وقرأ الآخرون فلا يخاف بالالف ورفع الفاء على تقدير مبتداء محذوف يراد بعد الفاء ، كأنه قال فهو لا يخاف ظلماً . قال ابن عباس : « لا يخاف » ان يزد على سيئاته ولا ان ينقص من حسناته ، واصل الهمز - الكسر ، والمعنى لا يظلم بحرمان الثواب ولا يهضم بنقصان الجزاء .

«و كذلك انزلناه» ای - کما انزلنا التوریه علی موسی بلغه قومہ، انزلنا علیک هذا القرآن بلغه قومک لیفہمہ ، وقال البنی (ص): «احتبوا العرب لثلاث: لاثنی عربی ، و القرآن عربی ، و کلام اهل الجنة عربی .» «صرّفنا فیہ من الوعید» ای - کررنا القول فیہ من الوعید ، و هو ذکر الطوفان والصیحة و الرجفة والمسح . «لعلّهم یتقون» ان ینزل بہم مثل ما نزل بمن تقدّمہم ، «او یحدث لہم ذکرا» ای - یحدث لہم القرآن عبرة وعظة ، فیعتبروا و یتعظوا بذکر عقاب اللہ الامم .

قوله: «فتعالی اللہ الملک الحق» جل اللہ عن الحاداء المحدثین و عما ینقولہ المشرکون ، و تعالی فوق کل شئی و هو الملک حقّاً ، لا یزول ملکہ و هو المالك للشیاء علی الحقیقة . «ولانعجل بالقرآن» قال المصنفی : هو القرآن بغير همز و هو اسم لکتابنا کالتوریه و الانجیل و الزبور ، لکتب بنی اسرائیل ، ولو کان من القراءة لکان یسمی کلّ مقروء قرآناً و لا یسمی باسم کتاب اللہ شئی غیرہ . «من قبل ان یقضی الیک وحیہ» کان رسول اللہ یتعجل بقراءة القرآن ساعة الوحی قبل ان یفرغ جبرئیل من القاء الوحی خشية التسیان ، فامر بالانصات وحسن الاستماع الی ان یفرغ جبرئیل من البلاغ ہر بار کہ جبرئیل آمدی و وحی گزاردی مصطفی بشتاب خواندن گرفتہ با جبرئیل و صبر نکردی تا جبرئیل از تلاوت و ابلاغ آن فارغ شدی ازیمم آنکہ بروی فراموش شود ، ربّ العزّة اورا از آن نہی کرد و فرمود کہ تا آن ساعت کہ جبرئیل وحی پاک ہمی گزارد و قرآن ہمی خواندوی خاموش میباشد و می شنود . همانست کہ جائی دیگر گفت: «لا تحرك به لسانک لتعجل بہ» . قوله : «من قبل ان یقضی الیک وحیہ» یعنی من قبل ان یفرغ جبرئیل من تلاوتہ علیک . قرأ یعقوب نقضی ، بالنون وفتحها و کسر الضاد و نصب الیاء وحیہ منصوباً ، والوجه انّ الفعل للہ تعالی ذکرہ بلفظ التعظیم و هذا موافق لما قبلہ الذی جاء بلفظ التعظیم و هو قوله : «انزلناه و صرّفنا» ، ولما بعده و هو قوله : «ولقد عہدنا» فی انّ کلبیہما علی لفظ التعظیم . و قرأ الباقون یقضی بضم الیاء و فتح الضاد ، وحیہ بالرفع ، والوجه انّہ علی اسناد الفعل الی المفعول بہ و هو الوحی و معلوم

انّ الله تعالى هو الموحى فلذلك وقع الاستغناء عن ذكر الفاعل . وقال مجاهد و
قتادة لا تقرأه اصحابك ولا تمله عليهم حتى تبين لك معانيه وقال السدي لا تسأل انزاله
قبل ان يأتيك وقيل معناه لا تلمس انزال القرآن جملة فائداً ننزل عليك لوقت الحاجة .
« وقل رب زدني علماً » اى - زدنى حفظاً حتى لا انسى ما اوحى الى . وقيل معناه رب
زدنى علماً ، بالقرآن ومعانيه ، قيل علماً الى ما علمت . وكان ابن مسعود اذا قرأ هذه
الاية قال : اللهم زدنى ايماناً و يقيناً .

قوله : « ولقد عهدنا الى آدم » اى - امرناه واوصينا اليه ، « من قبل » اى - من قبل
هؤلاء الذين تركوا امرى ونقضوا عهدى فى تكذيبك . « فنسى » اى - ترك ما امر به ،
معنى آنت كه اگر كفره قریش نقض عهد کردند وفرمان ما بگذاشتند ، بس عجب
نیست كه پدرايشان آدم ازین پیش همین كرد ، باوى عهد بستیم و او را فرمودیم كه
هرچه در بهشت ترا مباحست مگر درخت گندم ، و گرد آن مگرد و از آن مخور ،
آن عهد و آن فرمان بگذاشت و از آن بخورد ، « فنسى » اى - ترك امر ربه كقوله :
« نسوا الله فانسيم » اى - تركوا امر الله فتركهم فى النار . گفته اند نهى بر دو وجه
است نهى تنزيه ، ونهى تحريم ، و فرق میان تحريم و تنزيه آنت كه با تحريم وعيد
باشد ، و با تنزيه نه ، ونهى آدم از خوردن آن درخت نهى تحريم بود كه وعيد قرينه
آن بود ، آدم وعيد بگذاشت ونهى تنزيه پنداشت رب العزة گفت : « فنسى » اى -
نسى الوعيد المقرون بالنهى لالعهد ، فحمله على التنزيه لاعلى التحريم ، وقيل نسى
العهد وسهى ولم يكن النسيان فى ذلك الوقت مرفوعاً عن الانسان ، بل كان مؤاخذاً
به وانما رفع عنا . « ولم نجدله عزماً » قيل لم نجدله عزماً على الذنب لانه اخطأ
ولم يتعمد العصيان ، انما استزله الشيطان . وقيل لم نجدله قوة استقامة على العهد . قال
الحسن : لم نجدله صبراً عما نهى عنه . وقال عطية العوفى . لم نجدله حفظاً لما امر به .
قال ابن كيسان : لم نجدله اصراراً على العود الى الذنب ثانياً . واصل العزم فى اللغة -
توطین النفس على الفعل واعتقاد القلب الشئ ، وقيل محافظة على امر الله . وروى عن

ابی امامه قال لو وزنت احلام بنی آدم بحلم آدم لرجح حلمه. وقد قال الله عز وجل: «ولم نجعله عزماً»

قوله: «وادقلنا للملائكة اسجد والادم فسجدوا الا ابليس»، سبق شرحه. «ابی» ان يسجد، «فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك فلا یخر جنكما من الجنة فتشقی» ای - تتعب وتنصبو يكون عیشك من کدیمینک بعرق جبینک. قال السدی یعنی الحرث والزرع والحصد والطحن. وعن سعید بن جبیر قال: اهبط الى آدم ثوراً احمر فكان یحرث علیه ويمسح العرق عن جبینہ، فذلك شقاؤه. وعن الحسن قال: عنی به شقاء الدنیا فلا تلقى ابن آدم الا شقیئاً ناصباً. وقيل لما اخرج الله آدم من الجنة اوحى اليه يا آدم اعمل وازرع وكل من عمل يديك فعمل، فلما اكل الخبز احتاج الى قضاء الحاجة، فلماً خرج منه الطعام وشم منه رائحة، حزن حزناً كان اشد من حزنه حين اخرج من الجنة، وكان في الجنة لا يعرف هذا وذلك قوله: «فلا یخر جنكما من الجنة فتشقی» ولم یقل فتشقیا رجوعاً به الى آدم لان تعبہ اكثر، فان الرجل هو الساعي على زوجته و عليه نفقتها، فهو یحتاج الى الاكتساب دونها. وقيل اراد فتشقیالکنه وحذلماً کلمة رؤس الی.

در قصص آورده اند که آدم (ع) چون از آسمان بزمین آمد برهنه آمد سرما و گرما در وی اثر کرد، بنالید تا رب العزة جبرئیل را بفرستاد و او را فرمود تا نر میشی را قربان کند. آدم نر میشی را قربان کرد و پشم آن بحوا داد تا برشت، و آدم پشمینه ای از آن بیافت، و آدم و حوا هر دو خویشان را بآن پشمینه بپوشانیدند. جابر بن عبدالله روایت کرد که مردی آمد بمصطفی (ص) و گفت: یا رسول الله چنگوئی در حرفت من یعنی جامه بافتن؟ رسول خدا گفت: «حرفتک حرفة ابینا آدم و کان اول من نسج آدم، و کان جبرئیل معلمه و آدم تلمیذه ثلاثة ایام و ان الله عز وجل یحب حرفتک و ان حرفتک یحتاج الیه الا حیاء و الاموات، فمن انف منکم فقد انف من آدم و من لعنکم فقد لعن آدم، و من اذا کم فقد اذی آدم، فان آدم خصمه یوم القيامة فلا تخافوا و ابشروا فان حرفتکم حرفة مبارکه و یشکون آدم قائدکم الى الجنة».

آدم پس از آن که عورت پوشیده بود در باطن خویش اضطرابی و آشفتگی می دید که عبارت وی بوصف آن راه نمی برد ، که هرگز مثل آن اضطراب درخود ندیده بود ، تاجبرئیل بجای آورد گفت : ای آدم آن رنج گرسنگی است که ترا مضرب می دارد ، آدم گفت اکنون تدبیر چیست ؟ جبرئیل گفت آری من کار تو را بسازم ، رفت و بفرمان حق دو گاو سرخ آورد و آلات حراثت و زراعت و دانه های گندم ، و ارشاد کرد او را بتخم کشتن ، گفت با آدم خذفائها سبب سدّ جوعك و بها تحیی فی الدنیا وبها تلقی القنّة انت و اولادك الی قیام الساعة . چون آدم تخم در زمین افکند همان ساعت برست و خوشه بیاورد . گفت ای جبرئیل بخورم ؟ گفت نه صبر کن تا بدروی و پاك كنی ؟ چون بدرود و پاك كرد ، گفت اکنون خورم ؟ گفت نه ، تا آرد كنی ، جبرئیل او را فرمود تا دو سنگ آورد و آن دانه ها همه آرد کرد ، آدم گفت اکنون خورم ؟ گفت نه تا خمیر كنی و بآتش او را پخته گردانی ؛ گفته اند آدم آنرا بیخت و بخاله آن باز بر آن زمین افکند که گندم از آن دروده بود ، جو بر رست . پس چون آدم آنرا بیخت بگریست گفت یا جبرئیل ما هذا التعب والنصب ؟ فقال جبرئیل هذا و عد الله الذی وعدك وذلك فی قوله : « فلا یخر جنكما من الجنة » متشقی .

« انّ لك الاتجوع فیها ولا تعری » ای - لا یلحقك فی الجنة جوع ولا عری .
 « و انك لا تنظم فیها ولا تضحی » ای - لا یلحقك فیها عطش ولا حرّ . وقیل لا یلحقك اذی الشمس اذلیس فی الجنة شمس كما اخبر الله به فی قوله : « لا یرون فیها شمساً ولا زهراً » بل اهلها فی ظلّ ممدود و ماء مسكوب . قرأ نافع و ابو بكر و ائك بكسر الالف علی الاستیناف ، و قرأ الآخرون بالفتح نسقاً علی قوله : « الاتجوع » یقال ظمئ یظماً ظمّاً فهو ظمآن ای - عطشان . وضحی الرجل یضحی ضحی ، وضحایضحو ضحوا وضحو اوضحی یضحی وضحاء وضحیا ، اذا برز للشمس فاصابه حرّها .

قوله : « فوسوس الیه الشیطان قال یا آدم هل ادلك علی شجرة الخلد » یعنی علی شجرة ان اكلت منها بقیت مخلداً . « و ملك لا یبلی » لا یبید و لا یفنی . « فاكلامنها »

اي - من الشجرة. « فبدت لهم اسوار آتتهما » انكشفت لهما عوراتهما ، وكانت مستورة عن اعينهما . وقيل عوقبا باز الة السّتر عنهما و كشف ما كانا يستران به من اللباس في الجنة . « وطفقا يخصنان عليهما » اي - اقربا وجعلنا يلصقان عليهما من ورقهتين الجنة يستران به عوراتهما . « وعصى آدم ربه باكل الشجرة فغوى » اي - فعل ما لم يكن فعله ، وقيل اخطأ طريق الحق وضلّ حيث طلب الخلد باكل ما نهى عن اكله ، فخاب ولم ينل مراده ، وقال ابن الاعرابي : فسّد عليه عيشه و صار من العزالي الدّل ، ومن الرّاحة الى التعب . قال ابن قتيبة : لم يكن ذنب آدم من اعتقاد متقدّم ونية صحيحة فنحن نقول وعصى وغوى ، كما قال الله ، ولا نقول آدم عاص وغاوا كما نقول لرجل قطع ثوبه و خاطه قد قطعه و خاطه ، ولا نقول هو خياط حتى يكون معاوداً لذلك الفعل معروفاً به . وفي الخبر الصحيح عن ابي هريره قال : قال رسول الله (ص) : « احتج آدم وموسى ، فقال موسى يا آدم انت ابونا خيبتنا واخرجتنا من الجنة فقال آدم انت موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك التوراة بيده اتلومني على امر قدّره الله على قبل ان خلقتني باربعين سنة ؟ فحجج آدم موسى ، وفي رواية اخرى قال آدم بكم وجدت الله كتب التوراة قبل ان اخلق ؟ قال موسى باربعين سنة . قال آدم ، فهل وجدت فيها ، فعصى آدم ربه فغوى ؟ قال نعم ، قال افتلومني على ان عملت عملا كتبه الله على ان اعمله قبل ان يخلقني باربعين سنة ؟ قال : رسول الله (ص) « فحجج آدم موسى » .

قوله : « ثم اجتبيه ربه » اي - اختاره واصطفاه ، « فتاب عليه » بالغفو « وهدى » اي - يهديه الى التوبة حتى قال ربنا ظلمنا انفسنا .

« قال اهبطا منها جميعاً الى الارض بعضكم لبعض عدو » انتما عدواً بليس وهو عدو كما وعدو ذريتكما . « فاما يا آتيناكم » يعني : يا أتكم ، « متي هدى » اي - كتاب ورسول . « فمن اتبع هداي » كتابي ورسولي ، « فلا يضل » لا يزول عن الحق ، « ولا يشقى » في الآخرة بالعذاب . روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : من قرأ القرآن واتبع ما فيه ، هداه الله

من الضلالة ووقاه يوم القيامة سوء الحساب و ذلك بان الله يقول: «فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى». وقال الشعبي عن ابن عباس: اجار الله تابع القرآن من ان يضل فى الدنيا ويشقى فى الآخرة، وقرأ هذه الآية.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «يوم ينفخ فى الصور» الآية. نفخ اسرافيل در صور نشان قيامتست، و اظهار سياست و هيبت الهيبت. يكبار بدمد همه زندگان مرده شوند، بار ديگر بدمد همه مردگان زنده شوند، صور يکى، و دمنده يکى، و آواز يکى، گاه زنده مرده شود، گاه مرده زنده شود، تا بدانى که احيا و اقناء خلق بقدرت ملکست نه بنفخه ملک. آن صيحه اسرافيل بمشرق همچنان رسد که بمغرب، و بمغرب همچنان رسد که بمشرق، شرقيان همچنان شوند که غربيان، غربيان همچنان شوند که مشرقيان، خلق را در سماع آن صيحه تفاوت نه، يکى را دورتر و ديگرى را نزديکتر نه، اين چنانست که قديسان ملاءعلى حافين، و صافين کر و بيان ور و حائيان خداير را ميخوانند و آن دَرّه که زير اطبق زمينست در تحت الثرى اورا ميخواند، نه خواندن آن دَرّه از سمع الله دورتر، نه خواندن غر شيان بسمع او نزديکتر. از اين عجبتر مردى بود در صدر اين امت نام اوسا ريه. بصحراى نهاوند جنگ ميکرد عمر خطاب در مسجد مدينه بر منبر خطبه مى کرد و اين قصه معروفست، تا آنجا که گفت يا سارية الجبل الجبل، رب العزة از مدينه تا نهاوند حجابها برداشت، تا ساريه آواز عمر بشنيد دور چون نزديک و نزديک چون دور. همچنين اسرافيل و صور، از آدميان دور لکن نفخه وى بايشان نزديک تا بدانى که کار در رسانيدنست نه در دميدن. و گفته اند که آواز صور نفخه هيبتست و اظهار سياست، و بنفخه هيبت کسى را زنده کنند که بيعث و نشور ايمان ندارد

و از قیامت و هول رستاخیز نترسد ، اما بندهٔ مسلمان که بیعت و شورش ایمان دارد و از احوال و احوال رستاخیز پیوسته ترسان و لرزان بود ، او را که بیدار کنند با آواز فرشتهٔ رحمت ، بمنعت لطف و کرامت بیدار کنند . هر مؤمنی را فرشته‌ای آید بسر خاکی و با هزاران لطف و رحمت و انواع کرامت که یا ولی الله خیز ، که الله تعالی ترا میخواند . قوله : «و یسئلوک عن الجبال فقل ینسفها ربی بسفا» الایة . از روی ظاهر هیبت و سطوت عزت خود بخلق مینماید ، و از روی باطن بندگان و دوستان خود را تشریف میدهد که ما این زمین را فراش شما گردانیدیم ، و بساط شما ساختیم . چون شما نباشید بساط بچه کار آید ، آسمان سقف شما ساختم ، ستاره دلیل شما ، آفتاب طباح شما ، ماه شمع رخشان شما ، چون شما رفتید شمع بچه کار آید ، و دلیل چه کند ، بساطی که برای دوست کردند چون برفت ناچار برچینند ، چون شما رفتید ما این بساط برگیریم که نه کسی دیگر را خواهیم آفرید . «هو الذی خلق لکم مافی الارض جمیعاً» آسمان و زمین و ماه و آفتاب و جبال و راسیات و بحار و اخراجات دلالت بر شما بودند هر یکی را مشعلی از دست نهاده و فراراه شما داشته ، فردا که وقت نظر بود همه را از پیش تو بر گیریم ، گوئیم خبر رفت و نظر آمد . برهان وقتی باید که عیان نبود ، چون عیان آمد برهان چه کند ، دلالت چندان بکار آید که دوست بدوست نرسیده است ، اما چون دوست بدوست رسید دلالت را چکند ، چون روزگار روز کار خبر بود دهد در میان باید تا خبر دهد ، اما چون عهد نظر آمد دهد بکار نیاید . مصطفی (ص) تا بمکه بود جبرئیل آمد شدی می داشت چون بسدرهٔ منتهی رسید جبرئیل بایستاد ، گفت ما اکنون حجاب گشتم دوست بدوست رسید واسطه بکار نیست ، و دلالت اکنون جز حجاب نیست . «یومئذ لا ینفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن» الایة . مصطفی (ص) گفت : «ان الرجل من امتی لیشفع للفقراء من الناس فیدخلون الجنة بشفاعته . وان الرجل لیشفع للقبيلة وان الرجل لیشفع للعصبة ، وان الرجل لیشفع لثلاثة نفر ، ولرّجلین وللرجل» و روی آن من هذه الامة لمن یشفع یوم القیامة لا کثر من ربیعة ومضر ، فیشفع کل رجل علی قدر عملہ . وعن

جابر قال : كنا حول رسول الله فقال : «الا انه مثلت لى امتى : فى الطين وعلمت اسماءهم كما علم آدم الاسماء كلها ، وعرضت على الرايات وان الفقير من الفقراء ليشفع لعدد مثل ربيعة ومضر ، فلاتزهدوا فى فقراء المؤمنين » . مى گويد در امت من كس باشد كه فرداى قيامت بعد در ربيعه ومضر بشفاعت وى در بهشت روند ، چون عظمت چاكران اينست و شرف ايشان بدر گاه عزت چنين است ، حشمت و حرمت و شرف سيد اولين و آخرين در مقام شفاعت خود چو ناست ؟ گوئى دران مى نگرم كه فردا دران عرصه عظمى و انجمن كبرى سيد صلوات الله عليه طيلسان شفاعت بر سفت شفقت افكنده و آن بيچارگان و عاصيان امت دست در دامن شفاعت وى زده وسيد (ص) همى گويد تا يكي مانده من نروم ، شفاعتى لاهل الكباير من امتى ، و از حضرت عزت ذى الجلال اين نداء لطف روان : «ولسوف يعطيك ربك فترضى» اى محمد چندانكه مى خواهى مى بخشم و آنچه مى گوئى مى پذيرم ، اى محمد سوختگان در گاه مارا گوى تادست تهى آريد بر ما ، كه مادست تهى دوست داريم ، فروشنده گان دست پر خواهند ، بخشنده گان دست تهى ، اى محمد درازل همه احسان من ، در حال همه انعام من ، در ابد همه افضال من ، اشارت بدر گاه بى نهايت بحكم رأفت و رحمت اين است كه اگر صد سال جفا كنى ، چون عذر خواهى گويم كس را درميان شفيع مكن ، تاندا ند كه توجه كرده اى آن روز كه مرا شفيع بايد من خود شفيع انگيزم «من ذا الذى يشفع عنده الاباذنه» آن روز كه شفيع انگيزم ، عدد جفاهائى تو باوى بنگويم ، و گرنه شفاعت نكند زان كه حلم من كشد بار جفاى تو شفيع نكشد ، كرم من پوشد عيبيهاى تو شفيع نپوشد . در خبرست كه روز قيامت بنده اى را بدوزخ مى برند ، مصطفى (ص) اورا ببيند گويد : يارب امتى امتى . خطاب آيد كه اى محمد ندانى كه وى چه كرده است ؟ عدد جفاهائى بنده باوى بگويد ، مصطفى (ص) گويد : سحقاً سحقاً ، او كه شفيع توانست چون بداند جفاهائى تو ، چنين گويد . پس بدان كه آلوده ملوث را نپذيرد كسى مگر من ، معيوب را نتوازد كسى جز از من

«فتعالی الله الملك الحق»، علوه کبریا و کبریا و سناؤه، و علاؤه مجده، و عزّته عظمته، کسی که علو و کبریا جلّ جلاله بدانست و اعتقاد کرد، نشان آنست که همه قدرها در جنب قدر او غدریند، همه جلالها در عالم جلال او زوال بیند، همه کمالها نقصان، و همه دعویها تاوان داند، که با کمال او کس را کمال مسلم نیست و با جمال او کس را جمال مسلم نیست.

الا کلّ شیئی ما خلا الله باطل.

اگر عزت می طلبی ترادران نصیب نیست، که عزّت صفت خاص ماست و ذبول و خمول و وقّت سزای شما، ابلیس دعوی عزّت کرد، دست در دامن تکبر زد، بنگر که باوی چه کردیم. فرعون خود را در صفت علو جلوه کرد، بنگر که او را بآب چون کشتیم، قارون بکنوز خود تفاخر کرد، بنگر که او را بزمین چون فرو بردیم، بوجهل دعوی عزّت کرد، گفت در میان قوم خود مطاع و عزیزم فردا در دوزخ باوی گویند: «ذق انّک انت العزیز الکریم». آری من تواضع لله رفعه الله، و من تکبر وضعه الله.

«ولا تعجل بالقرآن من قبل ان یقضی الیک وحیه و قل ربّ زدنی علماً» مصطفی عربی، رسول قرشی، که آسمان و زمین که آراستند باقبال و افضال و عصمت و حرمت وی آراستند، خطبه سلطنت در کونین بنام وی کردند، اسم او را شرط سطر تو حید ساختند. علم اوّلین و آخرین در وی آموختند و منت بروی ننهادند که: «وعلّمک مالک تکن تعلم» با این همه منقبت و مرتبت او را گفتند: از طلب علم فرو منشین زیادتی طلب کن. «و قل ربّ زدنی علماً» تا بدانی که لطایف و حقایق علوم را نهایتی نیست، مصطفی (ص) گفت: «انّ من العلم کهیئة المکنون لا یعرفه الاّ العلماء بالله فاذا نطقوا به لم ینکره الاّ اهل الغرة بالله». وقال (ص): لا یشبع عالم من علم حتی یکون منتهاه الجنة». و گفته اند که بر زبان سیّد صلوات الله علیه این کلمه برفت که: «انا اعلمکم بالله و اخشاکم»، و این کلمه اگر چه سیّد (ع) از روی تواضع گفت شکر نعمت معرفت رنگ دعوی داشت، ربّ العزة آن نکته از وی درنگ داشت و بحکم

غیرت اورا از سر آن دعوی فرلداشت گفت : « قل رب زدنی علماً » ای محمد بر مقام افتقار بنعت انکسار دعا کن و از ما زیادتی علم خواه ، چه جای دعوی است و دعوی کردن خویشتن دیدنست ، و بنده باید که در همه احوال نظاره الطاف ربّانی کند نه نه نظاره خود ، که هلاک در خویشتن دیدنست و نجات در الله تعالی دیدن . و فرقت میان مصطفی (ص) و موسی کلیم ، موسی چون دعوی علم کرد ، ربّ العزة حوالت او بر خضر کرد و بدبیرستان خضر فرستاد ، تا میگفت : « هل اتبعك علی ان تعلمن ممّا علمت رشدًا » . و مصطفی (ص) را حوالت بر خود کرد گفت : « قل رب زدنی علماً » .

قوله : « ولقد عهدنا الی آدم من قبل » تا آخر ورد قصه آدم است و عهد نامه خلافت وی ، اوّل باوی خطاب هیبت رفت ، تازیانه عتاب دید قدم در کوی خوف نهاد و زاری کرد ، باز اورا بزبر لطف نشاند عنایت ازلی در رسید ، تاج اصطفاء دید بر بساط رجاشادی کرد ، آری کاریست رفته و حکمی درازل پرداخته ، هنوز آدم زلت نیاورده که خطاط لطف صدره توبه او دوخته ، هنوز ابلیس قدم در معصیت نهاده بود که پیلور قهر معجون زهر لعنت وی آمیخته . ابتداء آثار عنایت ازلی در حق آدم صفی آن بود که جلال عزّت احدیت بکمال صمدیت خویش قبضه ای خاک بخودی خود از روی زمین بر گرفت ، « ان الله تعالی خلق آدم من قبضة قبضها من جمیع ادیم الارض » . آنکه آنرا نخست در قالب تقویم نهاد چنانکه گفت : « لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم » ، پس آنرا در تخمیر تکوین آورد که : « خمّ طینه آدم بیده اربعین صباحاً » ، پس شاه روح را در چهار بالش نهاد او بنشاند که : « و نفخت فیه من روحی » . پس منشور خلافت و سلطنت او در دار الملك ازل بر خواند که : « ائی جاعل فی الارض خلیفه » . اسامی جمله موجودات بقلم لطف قدم بر لوح دل او ثبت کرد که : « و علّم آدم الاسماء کلّها » . مسبحان و مقدسان حظائر قدس و ریاض انس را در پیش تخت دولت او سجده فرمود که : « و اودعنا للملائكة اسجدوا لآدم » این همه مرتبت و منقبت و منزلت می دان که

نه در شأن گل را بود ، که آن سلطان دل را بود ، لطیفه‌ای از لطائف الهی ، سَرّی از اسرار پادشاهی ، معنی ازمعنیهای غیبی ، که در سترسَر «قل الزّوج من امر ربّی» بود، در سویدای دل آدم ودیعت نهاد ، وبرزبان مطهر مصطفی (ص) از آن سَرّسربسته این نشان باز داد که : «خلق الله آدم علی صورته» ملاء اعلى چون آن بزرگی وعلاء وی دیدند ، ارواح خود را نثار آستانه مقدّس خاك کردند. ای جوانمرد آدم خاك بود، چندانکه قالب قدرت ندیده بود، ودر پرده صنع لطیف نیامده بود ، ونور سرّ علم بروی نتافته بود ، و سر مواصلت و حقیقت معیت محبت روی ننموده بود . اکنون که این معانی ظاهر گشت و این در حقایق در درج دل وی نهادند ، اورا خاك مگو، که اورا پاك گو ، اورا حماء مسنون مگو، که اورا لؤلؤ مکنون گو . اگر کیمیا که مصنوع خلقت می‌شاید که مس را زر کند ، محبّتی که صفت حقست چرا نشاید که خاك را از کدورت پاك کند ، وتاج تارك افلاك کند، اگر از گلی که سرشته تو است گل آید، چه عجب گراز گلی که سرشته اوست دل آید

پیری را پرسیدند از پیران طریقت که آدم صفی (ع) با آن همه دولت ورتبت و منزلت و قربت که اورا بود نزدیک حق جلّ جلاله ، نداء «وعصی آدم» بروی زدن چه حکمت داشت . پیر بربان حکمت بر ذوق معرفت جواب داد که : تخم محبّت در زمین دل آدم افکندند و از کاریز دیدگان آب حسرت برو گشادند ، آفتاب «واشرقّت الارض بنور ربّها» بر آن تافت ، طینتی خوش بود قابل تخم درد آمد ، شجره محبّت بر رست ، هوای «فنسی» آنرا در صحرای بهشت پیرورد ، آفتاب «فلم نجد له عزماً» آنرا خشك کرد ، پس بداس «ثم اجتبه ربّه» بدرود ، آنکه بیاد «فتاب علیه وهدی» پاك کرد ، آنکه خواست که آنرا باّتش پخته گرداند ، تنوری از سیاست «وعصی آدم» بتافت و آن قوت عشق در آن تنور پخته کرد هنوز طعم آن طعام بمذاق آدم نرسیده بود که زبان نیاز بر گشاد گفت : «ربّنا ظلمنا انفسنا» و گفته اند که آدم را دو وجود بود : وجود اول دنیا را بودنه بهشت ، وجود دوم بهشت را . فرمان آمد که ای آدم از بهشت بیرون شو دنیا رو وتاج و کلاه و کمر در راه عشق در باز ، وبا

درد و محنت بساز، آنگه ترا بدین وطن عزیز و مستقرّ بقا باز رسانیم با صد هزار خلعت لطف و انواع کرامت علی رؤس الاشهاد بمشهد صد هزار و بیست و اند هزار نقطهٔ نبوت و ذات طهارت و منبع صفوت. فردا آدم را بینی با ذرّیت خود که در بهشت میرود و ملائکهٔ ملکوت بتعجب می‌نگرند و می‌گویند: این مرد فردست، که بی‌نوا و بی‌برگ از فردوس رخت برداشت. ای آدم بیرون آوردن تو از بهشت پردهٔ کارها و سرّ رازها است، زیرا که صلب تو بحر صد هزار و بیست و اند هزار نقطه در نبوت است. رنجی بر گیر، و تاروی چند گنجی بر گیر، همچنین مصطفی عربی (ص) را گفتند ای محمد! مامکینا را بر گماشتیم تا ترا از مکه بیرون کردند، و فرمودیم که بمدینه هجرت کن، لباس غربت در پوش و بز اوّیهٔ حسرت بوا یوب انصاری رو، این همه تعبیهٔ آنست که روز فتح مکه ترا باده هزار مرد مبارز تیغ‌زن بمکه باز آریم تا صداید قریش و رؤساء مکه تعجب همی‌کنند که این مرد است که تنها بگریخت اکنون بنگرید که کارش بکجا رسید. همچنین روح پاک مقدس را گفتیم: تو معدن لطافتی و منبع روح و راحتی ترا که بوطن غربت فرستادیم، و در صحبت نفس شورا نگیز بداشتیم، و درین خاکدان محبوس کردیم، مقصود آن بود که بآخر کار با صد هزار خلع الطاف و تحف مبار و هدایا اسرار بحضرت خود باز خوانیم، که: «یا ایّها النفس المطمئنة ارجعی الی ربّک». ای آدم اگر ترا از بهشت در صحبت مار و ابلیس بدنیا فرستادیم، در صحبت رحمت و مغفرت و بدرقهٔ اقبال و دولت باز آوردیم. ای محمد اگر ترا از مکه بصف ذل بیرون آوردیم، بافتح و ظفر و نصرت بصف عزّی باز آوردیم. ای روح عزیز اگر ترا درین خاکدان و منزل اندوهان و بیت‌الاحزان فراق روزی چند مبتلا کردیم، و مدتی در صحبت نفس اماره بداشتیم، بآخر در صحبت رضا و بدرقهٔ خطاب «ارجعی الی ربّک» بجوار کرامت باز آوردیم.

۶- النبوة الاولى

قوله تعالى : « و من اعرض عن ذكرى » هر که روی گرداند از یاد و سخن من ، [و آنرا نپذیرد] « فان له مهیمة ضنکا » او راست زیستی بتنگی و سختی ، « و نحشره يوم القيمة اعمى » (۱۲۴) ، و بینگیزیم فردا او را چنانکه نه حجت بیند خود را نه عذر .

« قال رب لم حشرتني اعمى » گوید خداوند من چرا مرا چنین انگیختی ؟ [که مرا نه عذر است و نه حجت ، نه خویشتن را چاره می بینم ، نه دسترس] « وقد كنت بصيرا » (۱۲۵) « و من [دردنیا در کاری که بودمی] چاره خویش و حجت و دسترس خویش دیدمی .

« قال كذلك اتك » الله گوید اورا همچنانکه بتو آمد ، « آیاتنا فیها » پیغامها و بگذاشتی آنرا ، « و كذلك اليوم تنسى » (۱۲۶) « امروز همچنان ترا بگذاریم .

« و كذلك نجزي من اسرف » و همچنان پاداش دهیم آنکس را که بگراف رود ، « و لم يؤمن بآيات ربه » و بنگرود بسخنان خداوند خویش ، « و لعذاب الاخرة اشد و ابقي » (۱۲۷) « و عذاب آن جهان سخت تر پاینده تر از عذاب این جهان .

« افلم يهدلهم » باز ننمود بایشان ، « کم اهلکنا قبلهم من القرون » که چند هلاک کردیم پیش از ایشان از گروه گروه ، « یمشون فی مساکنهم » می روند در جایگاه های گذاشته پس ایشان . « ان فی ذلك لآيات لا ولی الا انھی » (۱۲۸) « درین که نمودیم نشانه است زیر کاذب او خردمندان را .

« ولولا كلمة سبقت من ربك » گرنه سخنی بودی پیش رفته از خداوند تو
 [که عمرها و رزقهای تمام بسپارم] « لكان لزاما » در پیچیدندی در ایشان و در رسیدندی
 و فرو گرفتندی، عذاب خداوند تو، « واجل مسمى » (۱۲۹) و اگر نه روزهای پسین
 نام زد کرده بودی .

« فاصبر على ما يقولون » شکیبائی کن بر آنچه ترا میگویند، « وسبح
 بحمد ربك » بپاکی بستای و بسزاواری یاد کن و پاك دان خداوند خویش را،
 « قبل طلوع الشمس وقبل غروبها » پیش از برآمدن آفتاب و پیش از فرو شدن
 آن، « ومن آتاء الليل فصبح » و از ساعتی شب هم بستای او را و نماز کن،
 « و اطراف النهار » و بر گوشه های روز، « لعلك ترضى » (۱۳۰) تا مگر ترا خشنود
 کند تا خشنود شوی .

« ولا تمدن عينيك » و مکش نگرستن دو چشم خویش را، « الى ما متعنا به »
 بآنچه بر خود دار کردیم و فرا داشتیم بآن، « ازواجاً منهم » مردی چند و زنی چند
 از ایشان، « زهرة الحياة الدنيا » شکوفه این جهانی که بی فروزد و به نیاید،
 « لنفتنهم فيه » تا ایشانرا بآن فتنه می کنیم و می آزمائیم، « و رزق ربك خير
 و ابقي » (۱۳۱) و روزی خداوند تو روز بروز به و برکت آن پاینده تر .

« وأمر اهلك بالصلاة » و کسان خویش را بنماز فرمای، « واصطبر
 عليها » و خود بر نماز کردن شکیبائی کن، « لانستلك رزقا » از تو نمی خواهیم
 که داشت خود ساز و خود را روزی ده، « نحن نرزقك » ما خود ترا داریم و روزی
 رسانیم، « والعاقبة للمتقوى » (۱۳۲) و سرانجام پیروزی پیر هیز گاری است .

« و قالوا لولا يأتينا بآية من ربه » میگویند چرا بما نشانی و معجزه ای
 نیارد از خداوند خویش، « اولم تأتهم » نرسید بایشان، « بينة ما في الصحف
 الاولى » (۱۳۳) خبر درست من از کتابهای پیشین، [که چه نمودم ایشانرا و
 نپذیرفتند و ایشان آن شنیده بودند] .

«ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله» و اگر ما ایشان را هلاک کردیم بعد از این
پیش از پیغام، «لَقَالُوا رَبَّنَا» ایشان گفتندی خداوند ما، «لَوْلا ارسلت الينا رسولا»
چرا رسولی نفرستادی بما؟ «فَتَتَّبِعْ آيَاتِكَ» تا ما پذیرفتیمی و متابعت کردیم
سخنان تو، «من قبل ان نذل ونخزى» (۱۳۴) پیش از آنکه ما خوار گشتیمی و رسوا؟
«قل كل متربص فتربصوا» بگوی ما چشم داریم و شما می دارید «فستعلمون» آری
بدانید، «من اصحاب الصراط السوى» که خداوندان راه راست که اند؛
«ومن اهتدى» (۱۳۵) و بدانید که راهبران بصواب که اند.

النوبة الثانية

قوله: «ومن اعرض عن ذكرى» یعنی - عن القرآن . اعراض - الجحود
والتكذيب . فيكون هذا وعيداً للكفار . «فان له معيشة ضنكا» فى نار جهنم الزقوم
والغسلين والضريع . باين قول اين آيت وعيد كافرانست واعراض جحود وتكذيب
است . گاهی می گفتند: «هذا سحر مستمر» و گاهی می گفتند: «ان هذا الاساطير
الاولين» . گاهی می گفتند: «ان هذا الاقول البشر» . میگويد آنان که قرانرا دروغ
شمرند و پیغام رسان را دروغ زن گیرند ، فردا دردوزخ ایشانرا عیشی است با تنگی
وسختی میان زقوم وغسلين وضريع ، و هر چند که ایشانرا در دنیا فراخی وسعت
باشد اما از الله تعالى ایشانرا خذلان باشد تا همه حرام گیرند وحرام خورند ، و
سرانجام کار ایشان فردا تنگ عیشی باشد و ناخوش عذاب وعقوبت وسخط الله تعالى .
اين همچنانست که رب العزة خورندگان مال یتیم را گفت : «ان الذين يأكلون
اموال اليتامى ظلماً ائماً يأكلون فى بطونهم نارا» . قومی آيت بر عموم برانندند و
گفتند اعراض هم از کافرانست هم از مؤمن ، اعراض کافر ترك ايمانست ، و اعراض

مؤمن ترك عمل وعقوبت ایشان باین اعراض که کردند اینست که گفت : « فانّ له معيشةً ضنكاً » .

ابن مسعود و ابوهريره و ابوسعید خدری و جماعتی مفسران گفتند که عیش ضنك عذاب قبر است ، كافر را بر اندازة كفر و مؤمن را بر اندازة معصیت . و خبری درستست که عایشه گفت : یا رسول الله ائی منذحدثنی بصوت منكر و نكير و ضغطة القبر ليس ينفعنى شیء ، فقال : « يا عائشة انّ صوت منكر و نكير فی اسماع المؤمنین كالاثمد فی العين ، و انّ ضغطة القبر علی المؤمن كالامّ الشفیهة يشكو اليها ابنها الصداق فتقوم اليه فتغمز رأسه غمزاً رقيقاً ، ولكن يا عائشة ويل للشاكين فی الله كيف يضغطون فی قبورهم ضغطة البيض علی الصخرة » . و قال ابن جریر : « معيشةً ضنكاً » ای - یسلب القناعة حتّی لا یشبع ، و قيل كسباً خبيثاً و عملاً سيئاً فی الدنيا ، و قيل اراد به عیش الدنیا ، لانّ عیش الدنیا ضنك ضيق لانقضائه و قصر مدّته و كثرة توابعه . و اتمّ العیش الواسع عیش الآخرة ، قال الله تعالی : « و انّ الدار الآخرة لهی الحيوان لو كانوا یعلمون » .

« و نحشره يوم القيامة اعمی » اختلفوا فيه ، فقال بعضهم اعمی عن الحجّة و الاعتذار ، لانه لا یكون حجّة یحتج بها ، و لا عذر یعتذر به ، و اتمّ قال اعمی لانه لا یرى فی القيمة ما یسره و ینتفع به ، و لا عذر یعتذره ، و لذلك یسمی الكفار عمیاً لانّهم لا ینتفعون بابصارهم . و قيل یحشرهم الله القيامة اعمی البصر ، فان قيل كيف یقرؤن الكتب ؟ قلنا انّ الله تعالی یزد علیهم البصر لیقرؤا الكتب فاذا فرغوا من القراءة یرد علیهم العمی ، قال ابن عباس : یحشر بصیراً ثم اذا سيق الی المحشر عمی . و قيل اعمی عن كل شیء الا عن جهنم .

« قال ربّ لم حشرتني اعمی وقد كنت فی دار الدنیا ، بصیراً » .

« قال كذلك اتتک آیاتنا فنسيتها » یعنی فترکتها و لم تؤمن بها ، و قيل معناه فترکتها و لم تعمل بها ، فیلحق الكافر الوعيد علی ترك الايمان بها ، و المؤمن علی ترك

العمل بها ، وقيل على نسيان آيات الله . «و كذلك اليوم تنسى» اى - تتترك فى العمى والعذاب ، وقيل نعاملك معاملة المنسى . «و كذلك نجزى من اسرف» اى - كما جازينا المعرض ، نجزى المسرف وهو المشرك الذى « لم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة اشدّ ممّا نعدّ بهم به فى الدنيا والقبر ، وابقى» اى - ادوم .

« افلم يهدلهم » يعنى - افلم يبين لهم القرآن ، يريد كفّار هكّة ، وقيل معناه افلم يبين لهم الامر اهلاك من قبلهم من القرون السالفة والامم الماضية فلا يتعظون و لا يعتبرون . «يمشون فى مساكنهم» يعنى - اهلكناهم وهم يمشون فى مساكنهم ، كقوله : « تأخذهم وهم يخصمون » . باين قول معنى آنتست كه باز ننمود قرآن و پيدا نكرد كفّار مگه را كه چند هلاك كرديم ازين گروه گروه پيشينيان كه در جايگاه خانه خویش آمن ميرفتند و غافل بودند كه ناگاه گرفتيم ايشانرا و هلاك كرديم ؟ چون كه اينان عبرت نميگيرند و پند نمى پذيرند با هلاك ايشان ؟ وقيل معناه اهلكناهم وان قومك يمشون فى مساكنهم ، وذلك انّ قريشاً كانوا يسافرون الى الشام فيرون ديار المهلكين من اصحاب الحجر ثمود و قريات قوم لوط ، وهو نظير قوله : «وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا انفسهم» . «انّ فى ذلك لايات لاولى التّهى» اى - انّ فى اهلا كنا ايتاهم مع كثرة عددهم وعدّتهم وشدة قوتهم وشوكتهم لدلالات لنوى العقول .

«ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً واجل مسمى» . فيها تقديم و تأخير ، وتقديره : «ولولا كلمة سبقت من ربك واجل مسمى لكان لزاماً» يعنى للزمهم العذاب عاجلاً ، والكلمة قوله ينالهم نصيبهم من الكتاب . والامعنى لولا ما قضاه الله لكلّ احد من عمر و رزق لا يموت حتّى يستوفيه ، لكان العذاب وهو القتل بيدى لازماً لهم ، حتّى لا يبقى منهم احد اى لولا انه سبق لكلّ واحد منهم رزق لابدّ ان يستوفيه ، وعمر لابدّ ان يعيشه وانه اجل لهم اجلاً مسمى يعاقبهم فيه ، وهو يوم القيامة ، لكان العذاب لازمهم لازماً . وقيل المراد بالاجل المسمى الموت ، وقيل المراد به عذاب القبر ، وقيل الكلمة التى سبقت ، هى انه لا يعذبهم و محمد (ص) بينهم ، لانه قال : «وما كان الله ليعذبهم

وانت فيهم». معنی آیت بدو قول باز می آید . خلاصه يك قول آنست که اگر نه آن بودی که الله تعالی حکم کرده و گفته هر کسی را عمر چند است و روزی چند و زمان عقوبت وی کی ، مشرکانرا روز بدر همه هلاک کردم و بیخ ایشان بر آوردمی تا از ایشان کس نماندی ، لکن زمان عقوبت ایشان روز قیامتست چنانکه گفت : «بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر». خلاصه قول دیگر آنست که ای محمد اگر نه حرمت و حشمت و شرف و جاه تو بودی و حکمی که کرده ام و گفته که : «وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم» ما ایشانرا هم درد دنیا عذاب کردیمی و بیخ ایشان بر آوردمی .

قوله : «فاصبر على ما يقولون» من الافتراء بائك مجنون واثك ساحر ، وقيل هو منسوخ بآية السيف . «وسبح بحمد ربك» السبحة من اسماء الصلوة ای - صل بامر ربك ، وقيل صل بمنة ربك ومنه يقال في المثل . بحمد الله لا بحمدك . «قبل طلوع الشمس وقبل غروبها» یعنی - صلوة الصبح و صلوة العصر . وفي الخبر : «من صلى البردين دخل الجنة» .

«ومن آناء الليل فسبح» ای - من ساعاته . و واحد الآناء انی واثی و هی صلوة المغرب والعشاء . «واطراف النهار» یعنی - صلوة الظهر ، وسمى وقت الظهر اطراف النهار لانّ وقته عند الزوال وهو طرف النصف الاول انتهاء ، وطرف النصف الآخر ابتداء . وقيل المراد من آناء الليل صلوة العشاء ومن اطراف النهار ، صلوة الظهر والمغرب ، لانّ الظهر في آخر الطرف الاول من النهار وفي اول الطرف الآخر ، فهو في طرفين منه ، والطرف الثالث غروب الشمس وعند ذلك يصلى المغرب . «لعلك ترضى» ثوابه في الميعاد ، وقيل رضى بالشفاة ومثله قوله : «ولسوف يعطيك ربك فترضى» وقرأ الكسائي و ابو بكر عن عاصم . ترضى بضم التاء ای - يرضيك الله بكرامته . وفي الخبر الصحيح عن جرير بن عبد الله قال : كنا جلوساً عند رسول الله (ص) فرأى القمر ليلة البدر فقال : «انكم ترون ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته ، فان استطعتم ان لاتغلبوا على صلوة ، قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ، فافعلوا ، ثم قرأ «وسبح

بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها . وقال بعض اهل العلم من تهاون بالصلوة عاقبه الله بخمس عشرة عقوبة : ست في الدنيا وثلاث عند الموت ، وثلاث في القبر ، و ثلاث يوم القيامة . فاما اللواتي في الدنيا فاحد يهن ان يرفع الله من حياته البركة ، والثاني يرفع الله من وجهه سيما الصالحين ، والثالثة لا يأجره الله على شئ من طاعته ، والرابعة لا يجعل الله له نصيباً في دعاء الصالحين ، والخامسة . لا يسمع له دعاء . والسادسة لا تدفع عنه البلياء . واما اللاتي عند الموت ، فاحديهن ان تقع عليه شدة ، والثانية لو سقى ماء البحر مات وهو عطشان . والثالثة لو اطعم ما في الارض مات جائعاً . واما اللاتي في القبر ، فاحديهن ان يقع في غم طويل ، والثانية ان يخرج من قبره فيبقى في ظلمة لا يبصره ، والثالثة ان بضيق عليه لحدّه ، واما اللاتي في القيامة فاوليهن شدة الحساب ، والثانية غضب الجبار ، والثالثة عذاب النار .

قوله : « ولا تمدن عينيك » در سبب نزول اين آيت ابو رافع روايت كند مولى رسول الله (ص) گفت : مهمانى بر رسول خداى فرود آمد و در خانه رسول هيچ طعام نبود مرا فرستاد بجهودى تا طعام خرم ازوى بسلف تا ماه رجب ، جهودى گفتم لا بيعه ولا اسلفه الا برهن . طعام بسلف نفروشم مگر برهن ، بورافع باز گشت و رسول را گفت كه جهود گروم و ميخواهد تا طعام بدهد . رسول گفت والله لكن باعنى او اسلفنى لقضيته و انى لامين فى السماء ، امين فى الارض ، اذهب بدرعى الحديد الىه ، فنزلت هذه الاية : « ولا تمدن عينيك » اى - لا تنتظر ، « الى ما تمنى به ازواجاً منهم » اى - اصنافاً - وهم الرجال والنساء ، وقيل ازواجاً منهم اشكالاً منهم لانهم اشكال فى الذهاب عن الصواب . « زهرة الحياة الدنيا » اى - زينتها و بهجتها ، شبتها بزهرة الشجرة لانها تروق ولا تبقى . قرأ يعقوب زهرة بفتح الهاء ، والباقون بسكونها و هما لغتان . « لنفتنهم فيه » اى - لنجعل ذلك فتنة لهم بان ازيد لهم النعمة ويزيدوا كفراناً و طغياناً « و رزق ربك » فى الجنة ، « خير وبقى » وذلك بان الدنيا بما فيها قليل ، لقوله تعالى : « قل متاع الدنيا قليل » و نصيب الواحد منها قليل عن قليل ، ثم يؤخذ عنه كله و يسئل عن كل ذرة بعد ذرة ، بخلاف

نعيم الآخرة فأنها مع كثرتها وتمامها وصفائها وخلوها عما ينقصها ويكدرها ، لا يخاف نقصانها ولا فناؤها ، ولا يخاف عليها حساب ولا عقاب .

«وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها» أى - وأظب عليها ، حتى يأخذ عنك أهلك ، بين الله أنه لا ينبغي لأحد أن يأمر غيره بما لا يفعل . «لا نسئلك رزقاً» لخلقنا ولا لنفك . «نحن نرزقك» فالتمس مثلاً فإن الله رازق الجميع . «والعاقبة للتقوى» أى - العاقبة الجميلة المحمودة لاهل التقوى . قال ابن عباس : يعنى - الذين صدقوك واتبعوك واتقونى . وفى بعض المسانيد أن النبى (ص) كان اذا اصاب اهله ضرر ، أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية . وكان بكر بن عبد الله المزنى اذا اصاب اهله خصاصة يقول قوموا فصلوا ، ثم يقول بهذا امر الله ورسوله ، ويتلوا هذه الآية . وكان هشام بن عروة اذا رأى ما عند السلاطين ، دخل داره فقرأ . «ولا تمدن عينيك» الى قوله «والعاقبة للتقوى» . ثم ينادى الصلوة يرحمكم الله .

«وقالوا» يعنى - المشركين ، «لولا يأتينا بآية من ربّه» يعنى آية تدل على صدق محمد (ص) . قال الزجاج : قد اتتهم الآيات والبيّنات ولكنهم طلبوا ان يؤتوا ما كانوا يقترحون فى سورة بنى اسرائيل وهو قوله تعالى اخباراً عنهم : «وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعاً» الايات .. فقال الله عز وجل : «اولم يأتهم؟» قرأ اهل المدينة والبصرة وحفص عن عاصم : تأتهم بالتاء لتأنيث البيّنة وقرأ الآخرون بالياء لتقدم الفعل ، ولأن البيّنة هى البيان ، فردّ الى المعنى يقول الله تعالى : «اولم يأتهم» يعنى - فى القرآن «بيّنة ما فى الصحف الاولى» أى - بيان ما فى التورته والانجيل والزبور من انباء الامم انهم اقترحوا الآيات فلما اتتهم ولم يؤمنوا بها كيف عجلنا لهم العذاب والهلاك فما يؤمنهم ان اتتهم الآية ، ان يكون حالهم كحال اولئك .

«ولوا اهلكناهم» أى - اهلكنا المكذبين بهذا القرآن . «بعذاب من قبله» أى - من قبل نزول القرآن ، «لقالوا» يعنى - يوم القيامة اذا عذبوا . «ربنا لولا ارسلت

ای - هلاّ ارسلت ، «الینارسولا» یدعوننا الی طاعتک ، «فتبّع آیاتک» - ای امرک و نهیک ، «من قبل ان نذلّ» بالعذاب ، «ونخزى» فی جهنّم .

«قل کلّ متربص» ای - قل یا محمد کل منتظر لمن یکون التصر والغلبة ، وقيل معناه کلّ منتظر دوائر الزّمان ، وذلك انّ المشرکین قالوا نتربص بمحمد حوادث الدهر ، فاذا مات تخلصنا ، قال الله : «فتربّصوا» ای - فانتظروا . «فستعلمون» اذا جاء امر الله وقامت القيامة . «من اصحاب الصّراط السّوی» المستقیم ، «ومن اهتدى» من الصّلاة أنجن ام انتم ؟

النّوبة الثالثة

قوله : «ومن اعرض عن ذکرى فانّ له معیشة ضنکا» الاية . قال جعفر الصادق (ع) فی هذه الاية : لو عرفونی ما عرضوا عنی ومن اعرض عنی رددته الی الاقبال علی ما یلیق به من الاجناس والالوان . هر که او را شناسد در همه حال او را یاد کند وز همه یارها جز یار او اعراض کند ، هر که او را داند پیوسته ذا کراو بود و براداء فرایض و نوافل مواظب بود ، و قدم خود را بگذارد ، حقوق او مطالب بود ، و هر که در همه عمر یک طرفه العین روی از ذکر حق بگرداند و بذکر خلق آرد مخدّره معرفت روی از وی بپوشد که هر گز از آن جمال بهره نیابد . هذا لمن اعرض عن ذکره فی جمیع عمره طرفه عین فکیف حال من لم یقبل علی ذکر الحق فی جمیع عمره طرفه عین . خطاب آمد از جبار کاینات با آن مهتر عالم نقطه دایره حادثات که : ای سید من نپسندم که در دو کون اعتماد تو جز بر ما بود یا بر زبان تو جز ذکر ما و در دل تو جز مهر ما بود ، همه را بر تو بیرون آریم و همه را خصمان تو کنیم تا در دو کون جزازمات یاد نیاید ، اول خویشان و تبار و نزدیکان وی را بر وی بیرون آورد تا چون از نزدیکان جفا بیند بر دوران خود دل نهد ، میخواست جلّ جلاله تاروی دل وی از خلق بگرداند

و سروی از کل عالم بازبندد و بخود پیوندد، فانّ الاتصال بالحق علی قدر الانفصال عن الخلق. واسطی گوید: هر که بدون‌گرد بخود ننگرد، هر که یاد او کند یاد خود فراموش کند، یاد خود و یاد خلق تخم غمانست، یاد یاد حقست دیگر همه تاوانست، اگر نه درازل تر یاد کردی ترا زهره یاد کرد او کی بودی، اگر نه این توقیع رفیع از حضرت عزّت روان گشتی که: «فاذکرونی اذکرکم» که یارستی ذکر وی بخواب اندر بدیدن یا نام وی بخاطر بگذرانیدن، خلقی بودند درمهامه حیرت و در ظلمات فکر، همی لطف ربّانی و مددیزدانی سفری کرد بعالم خاک، یتیم بو طالب در یتیم هر طالب گردانید، آن سید کونین چون در آمد سفره بیفکند و صلا آواز در داد، خواجگان قریش چون بوجهل و بولهب و امثال ایشان اجابت نکردند، گفتند خواجگان و مهتران ننگ دارند که بدعوت گدایان حاضر آیند، آن صلا گفتن مهتر کونین در اقطار عالم طوافی کرده که کجا سوخته‌ای بود اجابت کرد، بلال جشی صلا می‌مهرت بشنید روی براه آورد، صهیپ در روم بشنید، سرگردان در تلوپوی افتاد. سلمان از فارس عاشق وار روی بحضرت نهاد، چون در رسیدند بر سفره نشستند و آن دولت دست درهم زد و آفتاب سعادت در آسمان ارادت بکمال رسید، آن صنادید و کردنگشان در نگرستند بی دولتی خود در جنب دولت ایشان بدیدند، حسد بردند خواستند که ایشانرا از آن سفره برانگیزانند گفتند ای محمد ایشانرا بران تا ما با تو همسایگی کنیم، ما را عار می آید که با کدایان نشینیم. مهتر از غایت حرص که بر اسلام داشت خواست که آن کار پیش گیرد، از حضرت عزّت خطاب آمد که: گرد آزار دل سوختگان مگرد که کریمانرا عادت نبود که گدایانرا از سفره برانگیزانند. «ولاتطرد الذین یدعون ربهم» ای محمد این درویشانرا مران که زندگانی ایشان بذکر ماست. ولاتطع من اغفلنا قلبه عن ذکرنا. و آن خواجگان را فرمان مبر که دل ایشان از ذکر ما خالیست. درویشانرا صفت اینست که: «یذکرون الله قیاماً و قعوداً» عادتشان اینست که

«يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ». سیرتشان اینست : «وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ». حاصلشان اینست که «يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ». باز خواجگان قریش را صفت اینست. «يَحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا» همتشان اینست که : «لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ» حاصلشان اینست ، «وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي» اینست «وَنَحْشُرْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى».

قوله : «وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ» الآية ... هر کرا نواخت درازل نواخت بفضل خود نه بطاعت او ، هر کرا انداخت درازل انداخت بعدل خود نه بمعصیت او ، هر کرا قبول کرد ازوی هیچ سرمایه نخواهد ، و هر کرا رد کرد ازوی هیچ سرمایه نپذیرد . باش تا فردا که فریشتگان سرمایه‌های خود بباد بردهند که : مَا عِبْدُكَ إِلَّا عِبَادُكَ . آدمیان خرمناهای طاعت خود آتش در زنند که : مَا عَرَفْنَاكَ إِلَّا حَقَّ مَعْرِفَتِكَ . انبیاء و رسل از علم و دانش خویش پاك بیرون آیند که : لَا عِلْمَ لَنَا . تا بدانی حق جلّ جلاله هر چه راست کند از آن خود راست کند ، هیچیز از کرد تو پیوند کرد او نشاید اگر روا بودی که طاعت پیوند رحمت وی آمدی در خدائی درست نبود ، و اگر روا بودی که معصیت تو پیوند عقوبت او آمدی ترا ز برابر آمدی ، اگر رحمت کرد بفضل خود کرد نه بطاعت تو ، و رعقوبت کرد بعدل خود کرد نه بمعصیت تو.

«فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» جای دیگر گفت : «وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» ای محمد ما می‌دانیم که دل تو بتناک می‌آید از گفتار ناسزایان و جهل بی‌حرمتان ، تو صبر کن و دل خود را بحمد و ثنا و تسبیح ماتسلی ده ، هر گاه ایشان قدم در کوی بی‌حرمتی نهند ، تو قدم در حضرت نماز نه ، تا راز نماز بارازی ایشان ازل تو فرو نهد .

بامداد و شبانگاه و در اطراف روز همه وقت ، در همه حال خواهیم که حلقه در ما کوبی و در ذکر و ثناء ما باشی . ای محمد اگر مکتبان ترا ناسزا گویند ، بأك مدار که مالوح مدح و ثناء تو بقلم لطف قدم می‌نویسیم ، چون ایشان تخته هجو تو خواندن گیرند ، تو سورة مدح و ثناء ما آغاز کن . «فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» ای محمد

سینه‌ای که در وی سوز عشق ما بود ، سری که در وی خمار شربت ذکر ما بود . دلی که حریق مهر و محبت ما بود ، جانی که غریق نظر لطف ما بود ، تنی که پیوسته در ناز و راز ما بود ، از کجابه اسماع گفت و گوی بیگانگان پردازد ، یا جهل و بی‌هوده ایشان در وی چه اثر کند .

« ولاتمدنّ عینیک » الایة . . . این باز مرهمی دیگر است که بردل درویشان می‌نهد ، حقارت و مهانت دنیا فرا خلق نماید ، وعیب و عوار آن آشکارا می‌کند و دوستان خود را ازدیدن و دوست داشتن آن منع می‌کند ، می‌گوید : « زهرة الحیوة الدنیا لفتنهم فیه » این دنیا شکوفه‌ایست ، تری و تازگی و زیبایی وی روزی چند بود ، آنکه پژمرده شود و نیست گردد و فتنه وی دردل بماند .

چه داری مهر بی‌مهری کزو بی‌جان شد اسکندر

چه بازی عشق با یاری کزو بی‌ملک شد دارا .

رجوع الاغنیاء الی الدنیا و رجوع الفقراء الی المولی ، شأن بین ذا و ذا . توانگران بهر چه شان پیش آیند رجوع با دنیا کنند ، درویشان بهمه حال دل با مولی دارند ، ازینجا معلوم شود شرف درویشان بر توانگران .

جنید رحمة الله علیه ، درویشی را بر توانگری فضل نهادی ، و ابن عطا

بر خلاف وی توانگری را بر درویشی شرف نهادی ، روزی میان ایشان مناظره رفت جنید حجت آورد که رسول خدا میگوید : یدخل فقراء امتی الجنة قبل اغنیائها بنصف یوم و ذلك خمس مائة عام . گفت کسی که در بهشت شود فاضلتر از آن که پانصد سال در شمار بماند . ابن عطا گفت لابل این فاضلتر که در شمار بماند از بهر آنکه آنکس که در بهشت است در لذت نعمتست و آنکس که در شمارست در لذت عتاب حقست ، و با دوست سخن گفتن اگر چه در مقام عتاب بود وراء آنست که بغیر دوست مشغول شدن ورچه در مقام نعمت بود ، زیرا که در بلاء دوست بودن خوشتر از آن که در نعمت دوست بی‌دوست بودن . جنید جواب داد که اگر توانگر را لذت

عتابست درویش را لذت اعتذار است . و ذلك فيماروى انس بن مالك عن النبي (ص) قال : « ان الله ليؤتى بالعبء الفقير يوم القيامة فيستره من الناس في كنف منه ثم يعتذر اليه كما كان الرجل يعتذر الى الرجل في الدنيا ، فيقول عبدى و عزتى و جلالى مازويت عنك الدنيا لهوانك علىّ و لكن لما اعدت لك من الكرامة والفضيلة ، اخرج يا عبدى الى هذه الصفوف فانظر من اطعمك و سقاك او كساك لا يريد بذلك الا وجهى فخذ بيده فهو لك و الناس يومئذ قد اجتمعهم العرق ، فيخرج فيتخلل الصفوف و يتصفح وجوه الناس ، فازار أى رجلا قد صنع به شيئا من ذلك اخذ بيده فيقال قد وهب له . » جنيد اين خبر بدليل آورد و گفت اگر با توانگر عتاب مى کند از درویش عنذر ميخواهد ، ولذت عنذروا لذت عتابست ، زیرا که عتاب با دوست و دشمن رود و عنذر جز با دوستان نرود ، اين منع دنيا از درویشان نه از آنست که دنيا از ایشان دریغ است . لکن ایشان از دنيا دریغند ، همت ایشان به از دنيا ، مراد ایشان به از عقبى . مقصود ایشان دیدار مولی .

لقمان سرخسى را وقتی موى دراز گشته بود بر خاطر او بگذشت که کاشكى در مى بودى که بگرمايه شدى و موى باز کردى هنوز اين در خاطر تمام در نياورده بود که يك صحرا همه زرديد ، **لقمان** دیده فراز کرد و با خود گفت :

گر من سخنى بگفتم اندر مستى اشتر بقطار ما چرادر بستی .

«وامر اهلك بالصلوة واصطبر عليها » بنده را آموخت ميفرمايد و بر اظهار عبوديت و ملازمت طاعت مى دارد ، و تابنده شايسته و پسندیده نباشد او را بر درگاه خود بخدمت بندارد ، و بحضرت راز در نماز او را راه ندهد ، چه دولتست و راء آن که در روزى پنج بار ، بار گير بار گاه وصل بحکم فضل در دست رکابى لطف بکلبه عجز بنده فرستد ، و اين طغرای عزت بر منشور دولت او ثبت کند که : قسمت الصلوة بينى و بين عبدى نصفين الحديث . **موسى کلیم** را در وعده مناجات چهل روز در انتظار بداشت ، چون نوبت باين امت رسيد مائده انتظار برداشت ، در شبان روزى پنج بار قدح مناجات بردست

ساقی لطف دمامم کرد که : « واسجد واقترب » و این نه تفضیل اعم است بر انبیاء لکن من کان اضعف فالرب به اللطف . رب الارباب کار ضعیفان چنان سازد که جمله اقویا از آن در تعجب آیند ، صدهزار ملک مقرب در بحر رکوع وسجود غوص کردند و کس حدیث ایشان نکند و این گدای بی نوا از خواب در آید و گوید آه که بیگاه شد ، رب العالمین در مصحف مجد رقم اعزاز از بر کسوة راز وی کشد که : « تتجافی جنوبهم عن المضاجع » الایة .

« لانسئلك رزقاً نحن نرزقك » هر که اعتقاد کرد که رازق بحقیقت خداوند است و رزق همه ازوست و اسباب بتقدیر اوست ، نشان وی آن بود که بهمگی دل بروی تو کل کند و از اغیار تبتل کند ، تا رب العزة کاروی میسازد و هر دمی بانواع کرامت او را می نوازد ، مردی بنزدیک حاتم اصم آمد گفت بچه چیز روزگار می گذرانی که ضیاعی و عقاری نداری ؟ حاتم گفت من خزائنه از خزانه حق میخورم . مرد گفت نشان از آسمان بتو فرو اندازد ؟ حاتم گفت لولم تکن له الارض لکان یلقى علی الخبز من السماء . اگر زمین آن او نبودی نشان از آسمان فرو انداختی . فقال الرجل ، انتم تقولون بالکلام ، فقال حاتم لانه لم ينزل من السماء الا الکلام . فقال الرجل انا لا اقوی علی مجادلک . فقال لان الباطل لا یقوی مع الحق . ای مسکین هیچ بیماری صعب تر از بیماری ضعف یقین نیست ، یقین با حق درست کن و دست ترا . اسم یقین است ؛ علم یقین است ؛ وعین یقینست و حق یقینست و حقیقت حق یقینست ، اسم یقین عوام است ، علم یقین خواص راست ، عین یقین خاص الخاص راست ، حق یقین انبیاء راست ، حقیقت حق یقین مصطفی راست ، مرد که مرد گردد یقین گردد ، یقین باید که بزبان رسد تا گوینده آید ، بچشم رسد تا بیننده آید ، بگوش رسد تا شنونده آید ، بدست رسد تا گیرنده آید ، پپای رسد تا رونده آید .

مصطفی (ص) گفت : عیسی (ع) بر روی آب برفت و گریقی نس زیادت بودی بر هوا برفتی . استاد ابوعلی دقاق گفت این اشارت بخود کرد یعنی شب معراج

ما كه برهوا ميرفتيم از كمال يفين بود .
«قل كلّ متربص فتر بصوا» الآية . . ارباب التفرقه ينتظرون نوب الايام، كيف
يقتضيه حكم الافلاك وما الذى يوجبه الطبايع والنجوم. والمسلمون ينتظرون ما يبدو
من المقادير فهم فى روح التوحيد والباقون فى ظلمات الشرك.

۲۱- سورة الانبياء - مكية

۱- النوبة الاولى

قوله : « بسم الله الرحمن الرحيم » بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.

الجزء السابع عشر « اقرب للناس حسابهم » نزدیک آمد مردمان را حساب کردن با ایشان ، « وهم في غفلة معرضون ^(۱) » وایشان در بی آگاهی روی گردانند گانند. [از ساختن آن روز] .

« ما يأتهم » ناید بایشان ، « من ذكر من ربهم » هیچ سخن از خداوند ایشان ، « محدث » بنو فرستاده بایشان « الا استمعوه » مگر میشنوند آنرا ، « وهم يلعبون ^(۲) » وایشان بازی میکنند .

« لاهية قلوبهم » دلهای ایشان در کاری دیگر ، « واسر والنجوى » و با یکدیگر گفتند برآز ، « الذين ظلموا » ایشان که ستم کردند ، « هل هذا الا بشر مثلكم » نیست این مگر مردی همچون شما ، « افتاتون السحر » شما خواهید شد و شما جادویی او خواهید پذیرفت ، « وانتم تبصرون ^(۳) » و شما چشم دارید که مینگرید . « قل ربّي يعلم القول في السماء والارض » بگو خداوند من میداند هر گفت که در آسمان وزمین گویند ، « وهو سميع العليم ^(۴) » و او شنواست ودانا . « بل قالوا اضرّاث احلام » گفتند جادویی نیست که از خاشاك خوايست که

آدمی گوید، «بل افتخیه» [اضعات نیست] که این سخن خود میسازد و خود مینهد، «بل هوشاعر» فرا نهاده نیست که او شعر گوئی است، «فلیاتنا بآیه» تا نشانی آرد بما، «کما ارسل الاولون»^(۵) چنانکه فرستادگان پیشینیان آوردند. «ما آمنت قبلهم» بنگریدند پیش از ایشان، «من قرية اهلکناها» هیچ اهل شهری که ایشانرا هلاک کردیم، «افهم یؤمنون»^(۶) [کاش قریش] بآن نشان که ازو میخواستند بخواهند گروید؟

«وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحی الیهم» نفرستادیم پیش از تو پیغام را مگر مردانی که بایشان پیغام آمد.

«فستلوا اهل الذکر ان کتم لا تعلمون»^(۷) پرسید از اهل پیغام و سخن و دانس اگر نمیدانید.

«ما جعلنا هم جمداً لایاکلون الطعام» و ما فرستادگان پیشینیان را کالبدی ناخورنده نکردیم، «وما کانوا خالدين»^(۸) و پیشینیان فرستادگان جاوید نماندند.

«ثم صدقناهم الوعد» پس ایشانرا وعده دادیم راست، «فانجیناهم» و ایشانرا برهانیدیم، «ومن نشاء» و هر که را بخواهیم رهانیم، «واهلکنا المرءین»^(۹) و هلاک کردیم کزاف کارانرا و کزاف گویانرا.

«لقد انزلنا الیکم کتاباً» فرو فرستادیم بشما نامه‌ای، «فیه ذکرکم» که در آن آوای شما و شرف شماست، «افلا تعقلون»^(۱۰) این منت از من در نیابید و بآن بننازید؟

«کم قصمنا من قرية» و چند که پشت بشکستیم از شهرشهر، «کانت ظالمة» از آن مردان که گناه ایشانرا بود «وانشانا بعدها قوماً آخرین»^(۱۱) و گروهی ساختیم از پس ایشان دیگران.

« فلما احصوا باسنا ، چون بجای آوردند گرفتن ما و بدیدند عذاب ما .
 « اذا هم منها یرکضون (۱۲) » تک و گریز در گرفتند از آن و پای جنبانیدند .
 « لا ترکضوا » مدوید و پای مجنبانید « و ارجعوا الی ما اترفعتم فیه » و
 باز گردید باناز و تنعم خویش ، « و مما کنتم » و بانشستگیهای خویش ، « لعلکم
 تسئلون (۱۳) » تا مگر پرسند شمارا .
 « قالوا یاویلنا » گفتند ای وای بر ما ، « انّا کنّا ظالمین (۱۴) » . گناه ما را
 بود و ظالم ما بودیم .
 « فما زالت تلك دعویهم » همان ویل میخواندند بر خود ، « حتی جعلنا هم
 حصيداً خامدین (۱۵) » تا ایشانرا ریزیده کردیم چون گاه دروده .
 « و ما خلقتنا السماء و الارض و ما بینهما لاعیین (۱۶) » و چون آسمان و زمین
 بیافریدیم و آنچه در میان آن است بازیگر نبودیم .
 « لو اردنا ان نتخذ لهوا » اگر ما خواستیمی که باز گردیمی ، و جفت و
 فرزند گیریمی ، « لا نتخذناه من لدنا » ما آن از نزدیک خود گرفتیمی ، « ان کنّا
 فاعلین (۱۷) » اگر ما خواستیمی که کنیم .
 « بل نقذف بالحق علی الباطل » بل بازی کن نیستیم ، راستی را بر کثری
 می افکنیم ، « فیدمغه » تا آنرا فرو شکند ، « فاذا هو زاهق » تا کثری از راستی
 می رمد ، « و لکم الویل مما تصفون (۱۸) » ویل شمارا و هلاک ازین صفت که خداوند
 خویش را میکند [بزناشوئی] .

النوبة الثانية

سورة الانبیاء مکیست چهار هزار و هشتصد و نود حرفست و هزار و صد و شصت و

هشت کلمتست 'و صدود و اوده آیتست و درین سورة سه آیت منسوخست متصل یکدیگر :
 «انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم» تا آنجا که گفت : «وهم فيها لا یسمعون»
 و ناسخ آن سه آیتست متصل یکدیگر : «ان الذین سبقت لهم منا الحسنى» تا آنجا که
 گفت : «الذی کنتم توعدون» و روی ابی بن کعب قال : قال رسول الله (ص) : « من
 قرأ سورة اقرب للناس حسابهم ، حاسبه الله حساباً سیراً و صافحه و سلم علیه کل نبی
 ذکر اسمه فی القرآن » . و قال ابن مسعود : سورة بنی اسرائیل و الکهف و مریم و
 طه و الانبیاء من العتاق الاول و هن من تلادی .

قوله : «اقرب للناس حسابهم» ای - یوم حسابهم و هو یوم القيامة . کقوله :
 «اقتربت الساعة و انشق القمر» . مفسران گفتند ناس اینجا اهل مکّه اند و منکران بعثت ،
 و روا باشد که بر عموم رانند و بدان جمله مردمان خواهند ، یعنی قربودنا محاسبه الله
 ایامهم و مجازاته لهم علی اعمالهم و ائماً قال ذلك لانّ ماهوآت قریب . می گوید
 نزدیک آمد وقت محاسبت بندگان و مجازات ایشان بر اعمال نیک و بدایشان ، یعنی
 قیامت آمدنیست و آمدنی آمده گیر و نزدیک شده گیر ، و گفته اند معنی اقتراب
 آنست که آنچه مانده است از دنیا باضافت آنچه بگذشت کمست و اندک . مصطفی (ص)
 گفته : « اقتربت الساعة و لا یزداد الناس علی الدنيا الاّ حرصاً و لاتزداد منهم الاّ بعداً .
 همانست که رب العالمین گفت : «وهم فی غفلة معرضون» ای - معرضون عن امر
 الآخرة و الاستعداد للحساب و الجزاء . این واو حالست ، و معنی آنست که خلق از
 کار آخرت غافلند ، همچون نا آگاهان روی از آن گردانیده و بساز و برگ آن نامشغول
 شده تا آنکه که ناگاه آید بایشان و ایشانرا در غفلت گیرد ، چنانکه گفت : « بل
 تأتیهم بغتة فتنبهتهم » . و اگر گوئیم آیت در شأن مشرکانست پس اعراض ، اعراض از
 ایمانست ، یعنی «وهم فی غفلة معرضون» عن الایمان و الهدی .

« ما یأتیهم من ذکر من ربهم محدث » ذکر اینجا قرآنست چنانکه آنجا
 گفت : « و هذا ذکر مبارک انزلناه » ، و در سورة الزخرف گفت :

« افترض عنكم الذكر صفحاً » یعنی القرآن و لفظ محدث با تنزیل می شود نه با قرآن ، که قرآن که فرو آمد نو. بنو فرو آمد آیت پس از آیت و سورة پس از سورة بوقتهای مختلف ، چنانکه حاجت بود ، و المعنی مایحدث الله من تنزیل شیء من القرآن یدکرهم و یعظمهم به ، « الا استمعوه وهم یلعبون » و مقاتل گفت یحدث الله تعالی الامر بعد الامر ، همانست که الله گفت : « لعل الله یحدث بعد ذلك امراً » ، حرب بن اسمعیل الحنفلی گفت امام اهل سنت : قدیم من رب العزة محدث الی الارض . « الا استمعوه وهم یلعبون » یعنی لا یستمعون الیه ، استماع تدبر و تفکر و قبول و انقیاد ، و انما یستمعون الیه استماع لهو و استهزاء . و گفته اند ذکر اینجا محمد است صلی الله علیه وسلم . چنانکه در سورة القلم گفت : « ویقولون ائله لمجنون و ما هو الا ذکر للعالمین » یعنی محمد (ص) . دلیل برین تأویل آنست که بر عقب گفت حکایت از کفار : « هل هذا الا بشر مثلكم » و اگر مراد قرآن بودی کافران گفتندی : « هل هذا الا اساطیر الاولین » . و باین قول محدث بهما ارسال شود . یعنی - ما یأتیهم من ذکر ربهم محدث بالارسال الا استمعوه و هم یلعبون مستهزئون به .

« لاهیه » نصب علی الحال ، « قلوبهم » رفع لانه فاعل ، ای - ساهیه غافله قلوبهم ، و قیل مشغلة بالباطل عن الحق ، و باللهو عن الذکر ، تقول هی عن الشیء یلهی ، اذا اشتغل عنه بغيره . قوله : « اسروا النجوى » صفت آن مستمعانست که قرآن بلب و استهزاء شنیدند ، یعنی . وهم یلعبون و اسروا النجوى . آنکه بیان کرد که ایشان که اند گفت : « الذین ظلموا » یعنی - هم الذین ظلموا . و روا باشد که الذین در موضع نصب بود بر تقدیر ، اعنی - الذین ظلموا . کسائی گفت ، درین آیت تقدیم و تأخیر است یعنی و الذین ظلموا اسروا النجوى . و گفته اند ، الذین در موضع خفض است ، لانه نعت الناس فی اول السورة ، تقدیره اقترَب للناس الذین ظلموا احسابهم . قومی نحویان گفتند این در لغت بعض عرب سائغ است که فعل پیش اسم بجمع گوید

اكلوني البراغيث . وعلى هذا قوله. «ثم عموا وصموا كثير منهم» . قوله : «هل هذا البشر مثلكم» اين تفسير نجوى است يعنى - واسرّوا النجوى، «هل هذا البشر مثلكم» يعنى - آنست كه كافران بايكديگر برازميگفتند كه اين محمد بشرى است همچون شما آدمى مانند گوشت و پوست، چه تخصيص است اورا كه ديگرانرا نيست كه اتباع وى بايد كرد و سخن وى بايد پذيرفت ؟ «افتأتون السّحر وانتم تبصرون» اى - تقبلون سحره وانتم ترون انه رجل مثلكم . وقيل اتقبلونه وانتم تعلمون انه سحر ؟ يعنى القرآن ، وقيل اتقبلونه وانتم عقلاء ؟ او را مى پذيريد و سحر وى مى پسنديد و شما عاقلان چشم داريد كه مى نگرديد .

: «قل ربّى يعلم القول فى السماء والارض» رب العزة مصطفى (ص) را خبر داد از آنچه ايشان بايكديگر پنهان مى گفتند، آنكه گفت: اى محمد ايشانرا جواب ده و بگوئى خداوند من مى داند هر چه در هفت آسمان و هفت زمين گويند پنهان يا آشكارا بروى هيچ گفت پوشيده نه ، آنچه بايكديگر براز گفتيد ميداند و آنكه صدق من و دروغ شما ميداند . قرأ اهل الكوفه غير ابي بكر : «قال ربّى» بالالف على انه اخبار عن الرسول صلى الله عليه وسلم بالقول ، والقول مسند الى الرسول و هو بشر فى قوله تعالى : «هل هذا الا بشر مثلكم» ، وقرأ الباقر : «قل ربّى» بغير الالف . والوجه انه على الامر للرسول (ص) بان يقول لهم ان ربّى يعلم القول ، يعنى السر والنجوى .

قوله : «بل قالوا اضغات احلام» مبرّد گفت: بل در كلام عرب بردو وجه استعمال كنند : يكي آنست كه از سخنى با سخنى گردد كه دومى غلطى آيد يا بروى نسيانى رود ، و اين بر الله تعالى روا نيست تعالى عن ذلك . ديگر وجه آنست كه سخنى درست تمام بسر برد آنكه ابتدا كند بسخنى ديگر ، و اين بر الله تعالى جائز است و باين معنى رب العالمين گفت : «بل عجت ويسخرون» - بل قالوا انا وجدنا آباءنا على امّة بل قالوا اضغات احلام» حكايه از كافران مى كند كه در قرآن سخنهای مختلف

باطل میگویند و از بهر آن که سخن ایشان همه دروغست. تناقض در آنست و صورت دروغ همین باشد که بريك حالت و بريك صفت بنایستند، یکبار گفتند سحراست: «افتاتون السحر»، پس گفتند سحر نیست. اضغاث احلامست، ای - اباطیل پراها النائم فی نومه لیس لها حقيقة. پس گفتند اضغاث واحلام نیست: «بل افتریه» این محمد مفتریست، از بر خویش می نهد و اضافت بالله تعالی می کند. پس این نیز نقض کردند گفتند: «بل هو شاعر» فرا نهاده و فریت نیست، که محمد شعر گوئیست، والشعر معناه العلم، و انما سمی شعر آلاؤه خاص بر آسه لاهله، لایستطیعہ غیر هم، يقال شعر بمعنى علم، و شعر اذا قال الشعر. آنکه گفتند اگر محمد بآنچه میگوید راست گوئیست «فلیأتنا بآیه» معجزه ای ظاهر نماید چنانکه پیغامبران پیشین نمودند، چون ناقه صالح و عصا و ید، بیضاء موسی و ابراء اکمه و ابرص و مرده زنده گردانیدن عیسی. رب العالمین بجواب ایشان گفت: «ما آمنت قبلهم من قرية» ای - اهل قرية اتهم الآیات اهلکناها، حکمنا باهلا کم، «افهم یؤمنون» استفهام تبعید و انکار یعنی فلا تأتیم اذ قضینا فی السابق ان لانعذب امّة محمد بالاستیصال، بل الساعة موعدهم، و الساعة ادهی و امر. معنی آیت آنست که ای محمد مشرکان قریش اقتراح آیات می کنند و اگر آنچه می خواهند از آیات بایشان نمایم ایمان نیارند و نگروند، چنانکه جای دیگر گفت: «انها اذا جاءت لایؤمنون» و آنکه چون نگروند عذاب استیصال ایشانرا واجب آید چنانکه پیشینیانرا واجب آمد، و ما عذاب این امت باقیامت افکنده ایم، و حکمی که دو ازل کرده ایم نگردانیم. «ما یبدل القول لدی». و گفته اند وجه احتجاج بر ایشان بآنکه پیشینیان بعد از ظهور آیات ایمان نیاوردند آنست که اگر ظهور آیات سبب ایمان بندگان بودی، پیشینیانرا بودی، چون پیشینیانرا نبود پسینیانرا هم نباشد، و اگر آیات سبب ایمان بودی قریش را آیات نمودیم، که ایشانرا قرآن معجز فرستادیم فعجزوا ان یأتوا بسورة مثله، و انشقاق قمر نمودیم: «اقتربت الساعة و انشق القمر» الی غیر ذلك من الآیات و المعجزات.

« و ما رسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم » . قرأ حفص عن عاصم نوحى بالنون و كسر الحاء على لفظ التعظيم لموافقة ما تقدمه من قوله : « و ما رسلنا » . و قرأ الباقون يوحى بالياء و فتح الحاء على بناء الفعل لمالم يسم فاعله ، و معلوم ان الموحى هو الله تعالى على كل حال . اين آيت جواب ايشانست كه گفتند : « هل هذا الا بشر مثلكم » علت ترك ايمان خویش بشریت مصطفی (ص) مينهادند كه چرا بما بشری فرستادند همچون ما نه فرشته‌ای ؟ رب العالمين برايشان حجت آورد كه رسول پيشينيان هم بشر فرستاديم از بهر آنكه هر كسى باجنس خویش انس گیرد ، و بطبع وی نزديكتر بود ، و ازوی سخن بهتر فهم كند ، و لان الانسان كنفس واحدة و لا يَأْتِي الانسان من نفسه . آنكه گفت : « فاستلوا اهل الذكر » ای - استلوا كل من يقر برسول من اهل التوراة والانجيل . « ان كنتم لاتعلمون » ان الرسل بشر . اين خطاب باقریش است ، می گوید از اهل دانش پيرسيد ايشان كه كتب خوانده اند و اخبار پيشينيان دانسته اند و برسل اقرار داده اند ، اگر شما نمی دانيد كه پيغامبران بشر بوده اند . قال ابن زيد : اراد بالذكر القرآن ، يعنى فاستلوا المؤمنين العالمين من اهل القرآن ، و هذا ما قال على (ع) لما نزلت هذه الآية نحن اهل الذكر يعنى المؤمنين . و فى الخبر انما شفاء العي السؤال .

« و ما جعلناهم جسداً » اكثر ما يقال الجسد لما ليس فيه روح ، قال الله تعالى : « عجل اجسداً » و الجسد واحد ينبى عن جماعة ای - ما جعلناهم ذوى اجساد . « لا ياكلون الطعام » و هذه جواب قولهم ، ما هذا الرسول يا كل الطعام ، و قولهم يا كل مما تأكلون منه ، و يشرب مما تشربون . و قولهم : « انما انت من المسحurin » . فاعلموا ان الرسل اجمعين يا كلون الطعام و انهم يموتون و هو قوله : « و ما كانوا خالدين » و هذا جواب قولهم : « تترقب به ريب المنون » ، و المعنى ، هم من جميع الوجوه كسائر بنى آدم الا فى رتبة النبوة و شرف المنزلة .

« ثم صدقناهم الوعد » ای - صدقنا رسلنا الوعد الذى وعدناهم باهلاك من

كذبهم، «فانجيناهم ومن نساء» من المؤمنين، «واهلكنا المسرفين» اى - المشركين. والنجاة على وجهين : احدهما ان ينجى بعد الوقوع فى العذاب . والثانى ان يمنع الوقوع فيه ، ونجاة الانبياء والمؤمنين من الوقوع فى العذاب .

« لقد انزلنا اليكم » يامعشر قريش ، « كتاباً » يعنى القرآن ، « فيه ذكركم » اى - شرفكم ، فان القرآن نزل بلفتهم ، وفى ارضهم وعلى رجل منهم ، كقوله : « وانه لذكر لك ولقومك » يعنى - ان هذا القرآن شرف لك ولقومك ، وقال تعالى : « بل آتينا هم بذكرهم » يعنى بشرفهم . وقيل معناه « فيه ذكركم » اى - شرفكم ، ان عملتم بما فيه . « افلاتعقلون » ان فيه شرفكم ان تمسكتم بما فيه ، وقيل : « افلاتعقلون ما فضلتمكم به على غيركم » .

« وكم قصمنا » كم فى موضع نصب بقصمنا ، ومعنى قصمنا اهلكنا واذهبنا ، يقال قصم الله عمر الكفراى - اذهبه ، وقيل القصم - كسر الشئ الصلب حتى يلين . ويقال للذاهبة قاصمة الظهر ، « من قرية كانت ظالمة » ، يعنى من اهل قرية كانوا ظالمين . « وانشأنا بعدها » اى - وحدثنا بعدها هلاكها . « قوماً آخرين » يقال انشأ فنبشاً ، وهو ناشئ والجمع نشأ كخدم وحرس . « فلما احسوا بأسنا » اى - ادرکوا بحواسهم عذابنا . يعنى - اهل القرية المهلكة . « اذاهم منها » اى - من القرية ، « یرکضون » اى - يسرعون هاربين .

ويقول لهم الملائكة : « لاترکضوا » اى - لاتهربوا فان هر بكم لا ينفعكم وسعيكم لا يغنيكم من القدر . « وارجعوا الى ما ترفتم فيه » اى - الى تنعمكم الذى لاجله عصيتم الله فاحفظوه ان قدرتم عليه ، هذا امر تبكى على ما كانوا يكدبون به من العذاب ، او تنبيه على ان هر بهم لا ينفعهم . « ومساكنكم لعلكم تسئلون » يعنى تسئلون هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً . وقيل لعلكم تسئلون من دنياكم شيئاً . قالت الملائكة لهم هذا على طريق الاستهزاء بهم كانه قيل لهم ارجعوا الى ما كنتم فيه من المال

والنعمه لعلکم تسئلون فانکم اغنياء تملکون المال . قال الحصن : لعلکم تسئلون معناه لکی تعذبوا فيها ويحکی عن العرب انهم يقولون قدّم الى فلان الاسأله ، یعنی لاعذبه . کلبی گفت : این در شأن قومی آمد از اهل حصورا دیهی از دیهای یمن ، رب العزة بایشان پیغامبری فرستاد و ایشان آن پیغامبر را دروغ زن داشتند و بکشتند تا رب العزة بختنصر را برانگیخت و قصد قتل و استیصال ایشان کرد ، ایشان از بختنصر و قصد وی آگاهی یافتند ، همه از دیه بیرون شدند گریزان و ترسان ، الله تعالی فریشتگان را فرستاد تا ایشانرا بقهر باز گردانیدند باخانها و مسکنهای ایشان و فریشتگان می گفتند : « لاترکضوا وارجعوا الی ما اترفتم فيه و مساکنکم » و بختنصر در پی ایشان نشست تا همه را بکشت ، مردان و زنان ایشان خرد و بزرگ ، و چهار پای و مرغ ایشان تا در آن دیه از ایشان يك چشم نگرنده نماند و در آن حال منادی از هواندا میکرد : یا آل ثارات الانبياء . يك قول آنست که ایشان خود گفتند بایکدیگر : لاتهربوا وارجعوا الی منازلکم و اموالکم . « لعلکم تسئلون » مالاً و خراجاً یرضی به بختنصر فلا یتعرض للقتل و القتال .

« قالوا یا ویلنا » آنکه که اعتراف ایشان سود نداشت بگناه خویش معترف شدند و گفتند : « یا ویلنا » ای . هلکنا و وقعنا فی اشد البلاء . « انا کنا ظالمین » اقراروا علی انفسهم بظلمهم بالاشراک بالله و قتل نبیه . چون بأس و بطش حق بدیدند گفتند ای ویل بر ما گناه ما را بود . « فما زالت تلك دعواهم » یعنی فما زالت دعویهم بالویل . والدعوی والدعا واحد . همه آن ویل می خواندند بر خود که : « یا ویلنا ، یعنی وقالوا للویل ، تعال فهذا اوانک کقولهم یا عجباً ، فیدعون العجب معناه یا عجب . يقال فهذا اوانک ، و کقولهم یا اسفا معناه یا اسف تعال و ربّما قلبوا یراء النداء و اواً فقالوا و اسفا ، و اعجباً حتی جعلنا هم حصیداً » محصوداً بالسيف ، مستأصلاً بالعذاب « خامدین » میتین حصدهم الموت حصداً قال الشاعر :

إذا الرجال ولدت اولادها واضطربت من کبر اعضادها .

وجعلت اسقامها تعتادها فهي زروع قد دنا حصادها .

«وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعين» عبثا وباطلا . اللعب يدعوا اليه الجهل يروق اوله ولا ثبات له . وانما خلقناهما لتجاذى المحسن والمسي . ويستدل بهما على وحدانية الله عز وجل وقدرته . وقيل ما خلقنا السماء والارض وما بينهما ، لياكل الناس ويشربوا ويتمتعوا ويفعلوا ما يريدون ثم يموتوا ولا يحشروا . وقيل ما خلقناهما لنتخذ الزوجة والولد والشركاء . ثم قال تعالى : «لوازدنا ان نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا» بحيث لا يطلع عليه احد لانه نقص وستره اولي ، وقيل «لاتخذناه من لدنا» يعنى من السماء من الحور العين فانهن اطهر واطيب ، لامن الارض ، وهذا رد على النصارى اذ جعلوا له مريم بزعيمهم زوجة ، وقيل الله الولد فى لغة حضرموت ، فيكون رداً على من قال عيسى ابنه ، «لاتخذناه من لدنا» كقوله : «لاصطفى مما يخلق ما يشاء» معنى آنتست كه ما آسمان وزمين كه آفريدیم نه بدان آفريدیم تا جفت و فرزند و انباز گیریم ، آنكه گفت اگر ما خواستیمى كه جفت و فرزند گیریم از نزدیک خود گرفتیمى چنانكه كس را بران اطلاع نبودى و از خلق خویش آن برگزیدیم كه خود خواستیمى «ان كذا فاعلین» اگر ما خواستیمى چنین کردیمى لكن نخواستیم و نكردیم و از جفت و فرزند و انباز پا كیم و منزله و مقدس ، «تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً» وان شئت . جعلت ان كلمة نفى ، يعنى ما كذا فاعلین ، وقيل «لاتخذناه من لدنا» اى عندنا بحيث لا يصل اليه علمكم . قال ابن بحر : ليس فى الآية ذكر الولد والزوجة ، انما هي عطف على الآية الاولى ، اى لو كان اللعب يليق بنا لاتخذنا منه ما يكون فى علمنا وقد رنا .

«بل نقذف بالحق على الباطل» نفى الله واللعب بقوله بل . نه نه بازى كن نيستيم و فرزند گیر و جفت گیر و انباز گیر نه ايم . آنكه گفت نقذف بالحق على الباطل يعنى بالاسلام على الشرك وبالحجة على الشبهه وبالوعظ على المعاصى . وقيل الحق القرآن و الباطل ابليس ، والتقدير فى اللغة على ذى الباطل ، «فيدمغه» فيكسره فيبلغ غم دماغه

فلا یحیی ولا یبقی بعده، « فاذا هو زاهق » ای - هالک ذامب و المعنی نر می بالحق علی الباطل
بالانبیاء و الکتب فی بطله حتی لا یقاله بعدها. « ولکم الویل » ای شدة العذاب « مما تصفون »
الله به مما لایلیق به من الصاحبة و الولد .

النوبة الثالثة

قوله: « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم من له الثبوت الاحدی و الكون الصمدی، اسم
من له البقاء الازل و البهاء الابدی ، اسم من له العلم و الحلم و الارادة و الطول و العزو
السیادة ، اسم من له القدرة و الحیة و الاسامی و الصفاة ، اسم من له الوجه ذو الجمال
و القند ذو الجلال ، سبحانه هو الله الكبير المتعال . بنام خداوند ذو الجلال، قادر بر
کمال، مفضل بانوال ، صانع بی احتیال، قیوم بی گشتن حال ، در ذات و صفات متعال،
موصوف بوصل جمال ، منعوت بنعت جلال ، کرد گارست و بزر گوار، رسنده بهر چیز
ودانا بهر کار ، پاک از انباز است و بی نیاز از یار ، خود بی یار و همه عالم را یار ، آنجا
که دوزست دیده یقین پر دودست ، و آنجا که ناپیداست روی توحید گرد آلودست ،
پس آنرا که بکرم نزدیکست روز گار او همه سور و سرور است، و آنرا که بفضل
پیداست کار او نور علی نور است .

یا حبیبی و مونسى و عمادى و غیاثی و معقلی و رجائی .

یا ملاذی و مأملی و مرادى . ارحم الیوم ذلتی و بگاڤی

ای خداوند اعلم ! ای مهیمن اکرم ، ای صمد ارحم ، هراس که نه با تو همه
دردست و غم ، صحبت که نه در جوار تو همه اندوهست و ماتم . جز یاد حدیث تو همه
وزر است و ماتم ، بادا روزی که باز رهم از لوح و قلم ، بیایم صرف قدم بصدق قدم ،
آزاد شوم از بند وجود و عدم، از دل بیرون کرده حسرت و ندیم ، در مجلس انس قدح

شادی بردست نهاده دمام . بدادود وحی آمد که یا داود ذکری للذا کرین وجنتی للمطیعین و کفایتی للمتوکلین و زیادتى للشاکرین ، ورحمتی للمحسنین وانسی للمشتاقین، وانا خاصة للصحین . ایدادود هم طالبان وقاصدان حضرت مامختلقت و ما رنج کسی ضایع نکنیم هر کس را آنچه سزای اوست و همت او بدو دهیم ، انا عندن عبدی فلیظن بی ماشاء، ذا کران را گفتیم سلام و تحیت شمارا، مطیعانرا گفتیم نعمت جنت شما را متوکلانرا گفتیم کرامت کفایت شما را ، شاکرانرا گفتیم زیادت نعمت شما را ، محسنان را گفتیم فضل و رحمت شما را ، مشتاقانرا گفتیم انس و سلوت شما را ، محبانرا گفتیم شما مرا من شما را . من آن خداوند که ببنده خود بفضل خود نزدیکم ، ناخوانده بوی نزدیکم ، ناجسته و نادریافته بوی نزدیکم، بعلم نزدیکم و از و همهادور، بهره محبان خودم و بهره رسان من دور، یاد من عیشست و مهر من سور، شناخت من ملک است و یافت من سرور ، صحبت من روح است و قرب من نور .

قوله : « اقرب للناس حسابهم » قال یحیی بن معاذ : حان لك ان تحاسب نفسك فقد مضى اکثر عمرک وتنزجر عن الغفلة، فقد نودیت ودعیت الى الانتباه نداء علم یبق لاحد معه عذر . وهو قوله : « اقرب للناس حسابهم » فرحم الله عبداً حاسب نفسه قبل ان يحاسب ، و وزن اعماله قبل ان توزن و انتبه من غفلته قبل ان ينتبه . اولئك هم الابرار . نزدیک آمد وقت حساب بندگان ، و بندگان در خواب غفلتند اینک رستاخیز با هیبت روی نهاد بآفریدگان و ایشان مست شهوت ، نه دیده آن که صورت روزگار خویش به بینند ، نه همت آن که روزی شمار خود بر گیرند ، نیکمردان وجوانمردان بحقیقت ایشانند که از عرض گاه و خطر گاه قیامت بترسند ، و از بیم حساب فردا امروز حرکات و سکنات خود بشمارند ، لباس مراقبت درپوشند و گوش باقوال و اعمال و احوال خود دارند و ساحت سینه خود را از لوث غفلت مطهر دارند، چون میدانند که الله تعالی محصی انقاست ، و عالم بحواست و آنرا روز شمار بازخواستست ، بی اجازت شریعت یکدم نزنند . و بی اذن حقیقت یکدم ننهند ، و

فقر وفاق اختیار کردند ، و این کلمات را مطالعت کردند ، که طوبی للفقیر فی الدنیا والاخره ، اما فی الدنیا فلا مؤنة علیه ولاخراج ، واما فی الآخرة فلا عتاب معه ولاحساب . می گوید خوشا عیسا که عیش درویشانست هم در دنیا و هم در آخرت ، در دنیا شغل طلب خراج و مؤنت نه ، و در عقبی اندوه حساب و بازخواست نه ، و ازین عجیبتز و بزرگوارتر که ایشانرا الذت اعتذار است از حضرت ذی الجلال ، چنانکه در خبر می آید : یؤتی بالرجل یوم القیامة فیقول الله عزوجل له عبدی لم ازوعنک الدنیا لهوائک زویتها عنک لصلاحک وصلاح دینک ، « و هم فی غفلة معرضون » الغفلة علی قسمین : غافل عن حسابہ لاستغراقه فی دنیاه و هواه . و غافل عن حسابہ لاستهلاک فی مولاه فالغفلة الاولى سمة الهجر ، والغفلة الثانية صفة الوصل ، فالاولون لا یتستقیقون من غفلتهم الا فی عسکر الموتی و هؤلاء لا یرجعون من غیبتهم ابدالابد ، لفنائهم فی وجود الحق جل و علا . غافلان دواند : یکی در کار دنیا و هوا ی نفس مستغرق ، از شغل دنیا با کار دین نپرداخته و در غرقاب شهوت بمانده ، یعلمون ظاهراً من الحیوة الدنیا و هم عن الآخرة هم غافلون . دیگر مردیست در مشاهدت جلال و جمال حق چنان مستهلک شده که از وجود خود بی خبر گشته حق او را از بود خود بیزار کرده نقایه حدث بینداخته و صفت قدم برداشته ، یحول بین المرء و قلبه . این حالت مصطفی (ص) است شب قرب و کرامت که او را بر گلشن بلند خرام دادند چون بمنزل قاب قوسین رسید و کبریا و عظمت آلہیت دید گفت : لاحصی ثناء علیک . این عجب نگر همه ثناء الله تعالی از وی می آموزند و او بمعجز خود از ثناء وی مقرر آمد ، این چگونه باشد چنانستی که سید گفتمی ما چون با خلق باشیم علم ایشان در جنب علم ما جهل نماید ، ایشانرا شرط خاموشی باشد و مرا شرط گفتن ، باز چون بحضرت عزت ذوالجلال رسیم ، علم ما و علم عالمیان در جنب علم قدیم حق جهل نماید ، آنجا مرا خاموشی سزد و اقرار بمعجز دادن . فرمان آمد که ای محمد لاحصی اقرار بمعجز است چنانکه اعوذ بک منك : لاحصی ثناء علیک : هنوز در بند

صفات خویش مانده‌ای و تا از نظر صفات خویش پاک بر نخیزی ما را نیابی. آنکه سید گفت: انت کما اثبتت علی نفسک. تو چنانی که خود خود راستائی، مرترا وصف کردن هم تو توانی، آنی که خود گفتی و چنانکه خود گفتی. انی لاحصی تجربیدست، انت کما اثبتت علی نفسک، تقرید است. و تابنده از غیر حق مجرد نگردد حق را فرد نگردد.

جوینده تو همچو توفردی باید آزاد زهر علت و دردی باید.

«قل ربی یعلم القول فی السماء والارض»، در هفت آسمان و هفت زمین خداست خوانندگانرا پاسخ کننده و آوازا را نیوشنده و بشنوائی خود برازا رسنده، و خواهندگانرا بخشنده. یکی نعمت دنیا خواست یکی نعمت دین، دنیا چهار چیز است: صحت و عافیت، و امن و فراغت، نعمت دین هم چهار چیز است: درتن طاعت، بر زبان شهادت، در دل معرفت، در سر محبت، رب العزة بفضل و کرم خویش این نعمتها از تو دریغ نداشت، تو نیز بطمع زیادت شکر از وی دریغ مدار، که میگوید جل جلاله «لئن شکرتم لازیدنکم».

«فسئلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون» اشارتست بعلم شریعت که آدمیان بآن مکرمند و دانایان در دو گیتی عزیز، از حق شنیده در تنزیل، و ز مصطفی شنیده در بلاغ. و ز استادان آموخته بتلقین، و گذشت از علم شریعت علم حقیقتست که: «وعلمناه من لدنا علما». علم شریعت آموختنی است. علم حقیقت یافتنی، علم شریعت بتلقینست، علم حقیقت از نور یقینست، این علم حقیقت آفتابی است که مرد بنور عزت از آفاق دل ببیند، و ذات نبوت و صفات رسالت بشناسد، چون این شناخت پدید آمد جلال نبوت دامن درّاعه وی در گوشه پرده خود بندد که «العلماء خلفاء الانبیاء» و گفته اند اهل الذکر اهل قرآنند، ایشان که در معانی و مبانی قرآن نظر کردند، و بلطایف و حقایق آن راه بردند و باحکام و مواظ و زواجر آن کار کردند، تا رب العزة دلهای ایشان بنور حکمت روشن گردانید و چراغ معرفت

در باطن ایشان بی فروخت و مؤمنانرا بچراغ علم ایشان راه دین حق نمود ، تا اعلام قدرت و شواهد عزت و دلائل حکمت برایشان کشف گشت ، و باین تشریف و اعزاز حق رسیدند که رب العزة گفت : « لقد انزلنا اليکم کتاباً فيه ذکر کم » این آیت اهل قرآن را تشریفی است بزرگوار و تهنیتی مهربار و بعزت عزیز که خاک جهان غلام اقدام اهل قرآنست ، عرصه قیامت و صعيد سياست در آرزوی روی اهل قرآنست ، اقداح شراب کوثر مشتاق لبان اهل قرآنست ، درجات جنات مأوی و حورعین و اشجار و انهار سلسیل و زنجبیل ، دربند انتظار اهل قرآنست ، و ازین همه عزیزتر و بزرگوارتر ذات صمدی و صفات سرمدی در اشتیاق دیدار اهل قرآنست ، خود می گوید جل جلاله :

الاطال شوق الابرار الى لقاءى وائى اليهم لاشد شوقاً .

« و کم قصمنا من قرية كانت ظالمة » نتیجه ظلم خرابی و ظلمت ، مصطفی (ص) گفت : « لو كان الظلم بيتاً فى الجنة لسلط الله عليه الخراب » و ظلم صعب آنست که بنده برخویشتن کند که بجای طاعت معصیت نهد تا رب العزة باطن وی خراب کند ، بجای توفیق خذلان نشیند ، شواهد معرفت رخت بردارد و سواس شیطان بجای وی رخت فرو نهد ، اینست که رب العزة گفت : « و انشأنا بعدها قوماً آخرين » و گفته اند درین آیت محو و اثباتست ، محو آنست که گفت : « و کم قصمنا من قرية كانت ظالمة » اثبات آنست که گفت : « و انشأنا بعدها قوماً آخرين » قومی جهان داران را ازین جهان می برند آن محواست ، دیگرانرا بجای ایشان می نشانند ، آن اثباتست . و ذلك معنى قوله : « يمحوا الله ما يشاء ويثبت » فى قول بعض المفسرين ، و قيل يمحوا ما يشاء من الباطل ، ويثبت ما يشاء من الحق . كقوله : « بل نقذف بالباطل فیدمغه » ای - ندخل نهار التحقيق على ليالى الاوهام ، فيتشع سحاب الغيبة وينجلي صباب الابهام وتبرز شمس اليقين عن خفاء الظنون .

پیر طریقت باین معنی اشارت کرده گفته بر خبر همی رفتیم جویان یقین ، ترس ،

مایه و امید قرین ، مقصود از من نهان و من کوشنده دین ، ناگاه برق تجلی تافت از کمین ، از ظن چنان روز بینند و از دوست چنین .

۲- النوبة الاولى

قوله تعالى : « و له من في السموات والارض » و اوراست [و بنده اوست] هر که در آسمان و زمین کس است ، « و من عنده » و ایشان که نزدیک وی اند ، [از فریشتگان] « لا يستكبرون عن عبادته » خویشتن را بزرگ نمی دارند و از بنده بودن او را تنگ نمی دارند و از پرستش او سر نمی کشند . « ولا يستحسرون » (۱۹) ، و از پرستش هیچ فرو نمی مانند .

« يسبحون الليل والنهار » می ستایند و می پرستند و نماز میکنند شب و روز ، « لا يفترون » (۲۰) ، سست نمیشوند .

« ام اتخذوا الهة » این خدایان که ایشان گرفتند آنند . « من الارض هم ينشرون » (۲۱) ، که مردگانرا از گور برانگیزانند .

« لو كان فيهما الهة الا الله » اگر در آسمان و زمین خدایان بودی جز از الله تعالی ، « لفسدنا » هم کار آسمان تباه گشتی هم کار زمین ، « فسبحان الله رب العرش » پاکی الله تعالی را خداوند عرش . « عما يصفون » (۲۲) ، از آنکه مشرکان صفت می کنند .

« لا يسئل عما يفعل » نپرسند الله تعالی را از آنچه می کند که چرا کردی ، « وهم يستلون » (۲۳) ، و ایشانرا پرسند .

« ام اتخذوا من دونه آلهة » جز از او خدایان گرفتند ، « قل هاتوا برهانكم » بگوی حجت و برهان خود بیارید در پرستش ایشان ، « هذا ذكر من معي » درین نامه

یاد کرد و قصہ ہر کس است کہ بامند و سخن اللہ تعالیٰ باین مت ، «و ذکر من قبلی» و یاد و قصہ ہر کہ پیش از من ، «بل اکثرہم لا یعلمون الحق» بلکہ بیشتر ایشان آتند کہ کار راست و سخن راست نمی دانند ، «فہم معرضون (۲۴)» ایشان روی گردانیدہ می باشند .

«وما ارسلنا من قبلك من رسول» نفرستادیم پیش از تو هیچ فرستادہ ای ، «الأنوحی الیہ» مگر پیغام دادیم باو . «انہ لا آتہ الا انا فاعبدون (۲۵)» کہ نیست خدای مگر من مرا پرستید .

«وقالوا اتخذ الرحمن ولداً» گفتند کہ رحمن فرزندی گرفت ، «سبحانہ» پاکی و بی عیبی او را ، «بل عباد مكرمون (۲۶)» [دختران نیستند فریشتگان] بلکہ بند گانند نواختگان .

«لا یسفونہ بالقول» بی دستوری او سخن نگویند ، «وہم بامرہ یعملون (۲۷)» و بفرمان او کار کنند .

«یعلم ما بین یدیہم» می داند اللہ تعالیٰ کردہ کار ایشان «وما خلفہم» و کردہ آن کہ خواهند کرد ، «ولا یشفعون» و شفاعت نکنند و آمرش نخواهند ، «الالمن ارتضی» مگر آنکس را کہ اللہ تعالیٰ پسندد ، «وہم من خشیتہ مشفقون (۲۸)» و ایشان از بیم او ترسند گانند .

«ومن یقل منهم» و ہر کہ از فریشتگان گوید ، «انی آلہ من دونہ» من خدایم فرود از اللہ . «فذلک نجزہ جہنم» او آنست کہ او را پاداش کنیم دوزخ ، «کذلک نجزی الظالمین (۲۹)» چنان کنیم پاداش ستمکاران .

«اولم یزالذین کفروا» نمی بینند نا گرویدگان ، «ان السموات والارض کانتا رتقا» کہ آسمانها و زمین بستہ بودند ، «فتفتناہما» بگشادیم آنرا ہر دو ، «وجعلنا من الماء کل شیء حی» و بیافریدیم از آب ہر چیزی زندہ ، «افلا یؤمنون (۳۰)» بنگرند کہ ما توانائیم ؟

« وجعلنا فی الارض رواسی » و در زمین کوهها بلند کردیم، « ان تمید بهم » تا زمین ایشانرا بنگرداند « جعلنا فیها فجأ سبلاً » و در زمین راهها فراخ ساختیم، « لعلهم یهتدون (۳۱) » تا ایشان راه دانند که روند.

« وجعلنا السماء سقفاً » و آسمان گازی کردیم « محفوظاً » بی ستون نگاه داشته « و هم عن آیاتها معرضون (۳۲) » و ایشان از چندان نشانههای توانائی روی گردانندگان.

« و هو الذی خلق اللیل والنهار » او آنست که بیافرید شب و روز، « والشمس والقمر » و خورشید و ماه را، « کل فی فلك یسبحون (۳۳) » همه در چرخ آسمان شناو می برند.

النوبة الثانية

قوله: « وله من السموات والارض خلقاً و ملكاً فكيف یكون ولداً و ینهما تناف . ملك و ولادت هر گز بهم جمع نیاید و همچنین ملك و نکاح که میان ایشان منافاتست ، کسی که فرزندی دارد نتواند بود که آن فرزند ملك وی باشد ، و نه کسی که زنی دارد آن زن در آن حال که منكوحه و یست مملو كه وی تواند بود ، پس میدان که هر که در آسمان و زمین همه رهی و بنده اند خدا را عز و جل ، همه مملوك و مصنوع و یند ، دعوی ولادت بروی باطل و او جل جلاله از آن مقدس و منزّه . « و من عنده » یعنی الملائكة الذین عنده ، الذین جعلتهم العرب بناته ، كما قال عز و جل : « وجعلوا الملائكة الذین هم عباد الرحمن اناثاً . « و من عنده » . حجتست بر معتزله و جمیه در اثبات جهت و مكان باری جل جلاله ، اذ لو لم یكن بناته فی موضع و علمه فی كل موضع ، لما كان لقوله : « و من عنده » معنی « لا یستكبرون عن عبادته » ای-

لايتعظمون ولايستنكفون عن عبادته ، ولايخرجون عن طاعته . « ولايستحسرون
ای - لايعيون . يقال حسر الرجل واستحسر ، اذا لغب واعى ، والملائكة لايعيون فان
تسبيحهم يجرى مجرى النفس .

« يستحون الليل والنهار » ينز هون الله عن الولد والزوجة والشريك وعمّا لايليق
به على الدوام ، « لايفترون » ای - لايضعفون عنه ، وقيل لايفترون ای - لايشغلهم عن
التسبيح رسالة ، ويجرى التسبيح منهم مجرى النفس مثلاً لايشغلنا عن النفس شی . فلذلك
تسبيحهم دائم .

« ام اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون » يعنى اهم اتخذوا آلهة ينشرون الموتى
من الارض ؟ استفهام است بمعنى انكار ، می گوید مشركان قريش كه ، بتانرا خدايان
گرفتند اين خدايان مردگانرا از گور برمی انگيزانند و ايشانرا زنده می گردانند
تا ايشانرا بان شبهت افتد و ايشانرا انبازان الله تعالى گویند ، معنى آنست كه آنكه
قدرت آن ندارد كه مرده زنده كند خدائی رانشايد .

« لو كان فيهما » ای - فى السماء والارض . « آلهة الا الله » يعنى غير الله . الا اينجا
بمعنى غيرست وهمچنين درهمه قرآن هر جا كه گفت : « لا اله الا هو » يعنى لا اله غيره .
قال الشاعر :

وكل اخ مفارقه اخوه لعمر ابيك الا الفرقدان .

المعنى وكل اخ غير الفرقدين مفارقه اخوه و معنى الآية لو كان فى السموات
والارض ، ارباب غير الله لخربتا وهلك من فيهما بوقوع التنازع بين الآلهة . « ف سبحانه
الله رب العرش عّمّا يصفون » ای - له السموات والارض وما فوقها من الكرسي والعرش ،
وهو منزّه عن الوصف بالشريك والصاحبة والولد .

« لايسئل عّمّا يفعل » ای - ليس عليه اعتراض فى فعله ولافى حكمه ادلا احد
مثله وفوقه فيسأله عن فعله و حكمه بعباده . « وهم يسئلون » ای - العباد مسئّلون عن
افعالهم . او خداوندست آفریدگار و کردگار ، گفت وى همه راست ، حكم وى همه

صواب، فعل وی همه پاک، امر و نهی وی محکم، کس را نرسد که بر حکم وی اعتراض کند، یا بر فعل وی چون و چرا گوید بحجت خداوندی و آفریدگاری، والله الحجة البالغة. و بندگان را پرسند از اقوال و اعمال ایشان چنانکه آنجا گفت: «وقفوه انهم مسئولون» نه بدان پرسید تا بداند که ایشان چه کرده اند که حق جلّ جلاله دانا بود در ازل که از بندگان چه آید از اعمال و اقوال و حرکات و سکنات، دانست که ایشان چه کنند و کی کنند و چون کنند، پس سؤال ایشان از طریق ایجاب حجت است بر ایشان، نه از طریق استعلام، یکی اهل توبیخ باشد از وی پرسد تا حجت بروی درست شود و او را توبیخ کند، یکی اهل مغفرت باشد از وی پرسد تا جزاء کردار وی بتمامی بدو رساند، ضحاک گفت: سبب نزول این آیت آن بود که مشرکان قریش گفتند: یا محمد در بنا یکتب علينا الذنب ثم یعدّ بنا علیه، و باین سخن تکذیب قدر خواستند، تاربّ العزة این آیت فرو فرستاد بجواب ایشان و این آیت حجتی قاطع است بر قدریه و دلیلی واضح بر بطلان دعوی ایشان. و مصطفی (ص) گفته: «القدرية مجوس هذه الامة ان مرضوا فلا تعودهم وان ماتوا فلا تشهدوهم». و قال صلی الله علیه وسلم. «صنفان من امتی لیس لهما فی الاسلام نصیب، المرجئة والقدرية». و قال صلی الله علیه وسلم: «یکون فی امتی خسف و مسخ و ذلك فی المکذبین بالقدر». و عن علی (ع) قال: قال رسول الله (ص): «لا یؤمن عبد حتی یؤمن بربع، یشهد بان لا اله الا الله و انی رسول الله بعثنی بالحق، و یؤمن بالموت و بالبعث، و یؤمن بالقدر». و عن عائشة قال: قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: «سته لعنتهم لعنهم الله و کل نبی، مجاب الزائد فی کتاب الله و المکذب بقدر الله و المتسلط بالجبر و لیعز من اذل الله، و یدل من اعز الله، و المستحل لحرم الله و المستحل من عترتی ما حرم الله و التارك لسنتی».

قوله: «ام اتخذوا من دونه آلهة» امرهم الله بعبادتها فی کتاب من کتبه. «قل هاتوا برهانکم» قربوا حجتکم علی ذلك. «هذا ذکر من معی» ای - هذا القرآن فیہ ذکر امتی و ذکر الامم المتقدمة و لیس فیہ جواز ذلك و لا الامر بعبادة الاوثان.

وقيل تقديره «هذا ذكر من معى» القرآن، وهذا «ذكر من قبلى» يعنى التوریه و الانجیل، وليس فيها كلها اباحة ذلك. معنى آنست که ایشان جز از الله تعالى خدایان گرفتند و پرستیدند، ای محمد تو ایشانرا گوی حجت خود بیارید بآن که الله تعالى شما را پرستش ایشان فرموده در کتابی از کتابهای خویش؛ اینک قرآن کتاب او که بامن، و اینک توریه و انجیل که پیش از من فرو فرستاده اند، و درین کتابها ازین معنی هیچ چیز نیست تا بدانید که هر گز هیچ کس حجتی نداشت پرستش پرستیده ای جز الله تعالى. و گفته اند. «ام اتخذوا آلهة» در آیت پیش گفت و «ام اتخذوا من دونه آلهة» درین آیت گفت، و این تکراری فایده نیست از بهر آنکه آنچه در آیت پیش گفت قیاسی است و این که درین آیت گفت تقلیدی. فقال فی الآیة الاولى: «ام اتخذوا آلهة من الارض و هم ينشرون» یعنی اوجدوا آلهة ينشرون الموتى من الارض فاتخذوهم آلهة قیاساً؛ و قال فی هذه الآیة: «ام اتخذوا من دونه آلهة». معناه اوجدوا فی کتاب الله الامر باتخاذ الآلهة فاتخذوهم آلهة تقلیداً؛ و هذا معنی مفید حسن، و قيل معنی الآیة «ام اتخذوا من دونه آلهة» قل هاتوا برهانکم «على استحقاقها الالهية و قدتم الکلام. ثم استأنف فقال «هذا» ای- القرآن «ذكر من معى» ای- خبر من معى و ما احل الله لهم و ما حرم عليهم و ما لهم من الثواب و العقاب. «و ذکر من قبلى» ای- خبر من قبلى من الامم السالفة ما فعل الله بهم فی الدنيا و ما هو فاعل بهم فی الآخرة. «بل اکثرهم لا یعلمون الحق» فلا یتأملون حجة التوحید. «فهم معرضون» بسبب جهلهم. قيل انما عدموا العلم لاعراضهم عن النظر، ولو وضعوا النظر موضعه لعلمو لامحالة، و هذا دلیل على وجوب النظر، و ان العلوم الدينية كلها کسبیة.

«وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه». قرأ حمزة و الکسانی و حفص عن عاصم. نوحى بالنون و كسر الحاء اعتباراً بما تقدمه من قوله: «وما ارسلنا»، و قرأ الباقون يوحى بالياء و فتح الحاء على ما لم یسم فاعله. «انه لاله الا انا

فَاعْبُدُونِ» یریدلم بیعت رسولاً الا بتوحید اللہ ولم یأت رسول بان لهم الهاً غیر اللہ۔
 «وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا» الاتخاذ والتبني واحد، لكنه اذا استحال ان
 يكون له ولد، فالتبني بولد الغير ابعده، لان ذلك ائماً يطلب به التعزز والاعتضاد بمكانه،
 واللہ «سبحانه» غنی عن ذلك۔ این آیت درد است بر مشركان كه گفتند الملائكة بنات
 اللہ، وهم خزاعة۔ و بر طایفه جهودان كه گفتند عزیر بن اللہ، و بر ترسیان كه گفتند
 المسیح بن اللہ۔ سبحانه كلمه تنزيه ای۔ هو منزّه عن اتخاذ الولد لان ذلك يقتضى
 المجانسة واللہ عزوجل منزّه عن الوصف بالجنس والنوع۔ «بل عباد مكرمون»
 ای۔ بل هم عباد مكرمون، اكسرهم اللہ بطاعته وليسوا بالاولاد، ثم اثنى
 عليهم فقال:

«لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ» ای۔ لا يتكلمون الا بما امرهم به، ولا يتعبدون الا ما
 امروا به۔ «وهم بامرہ يعملون» ما يعملون بامرہ۔ نظيره قوله: «لا يعصون اللہ ما امرهم
 ويفعلون ما يؤمرون» قال سهل بن عبد اللہ: لا يسبقونه ای۔ لا اختيار لهم مع اختياره،
 وهم بامرہ يعملون اتباع السنة فى الظاهر ومراقبة اللہ فى الباطن۔
 «يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم» ای۔ ما عملوا وما هم عاملون۔ قال ابن عباس:
 وقيل ما كان قبل خلقهم وما يكون بعد خلقهم۔ «ولا يشفعون الا لمن ارتضى» ای۔
 لمن رضيه اللہ۔ وقال لاله الا اللہ محمد رسول اللہ۔ «وهم من خشيته مشفقون» ای۔
 خائفون ومن مكره لا يأمنون، گفته اند خشيت اينجا بمعنى علم است ای۔ من العلم
 به مشفقون۔ می گوید ايشان از آن كه ويرا می دانند از و میترسند۔ قال الواسطی:
 الخوف للجهال والخشية للعلماء، والرّهبة للانبیاء، وقد ذكر اللہ الملائكة، فقال
 «وهم من خشيته مشفقون» وفيه دليل على انه سبحانه لوعذبهم لكان ذلك جائزاً
 اذ لو لم يجزان يعذب البری لكانوا لا يخافونه لعلمهم اللہ انهم لم يرتكبوا ذلة۔ قوله: «ومن
 يقل منهم» ای۔ من الملائكة ومن عبدوا من دون اللہ۔ «اتى الہ من دونه فذلك»
 ای۔ ذلك القائل۔ «نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين» ای۔ الكافرين۔ قال قتادة:

اراد به ابليس حيث ادعى الشركة ودعا الى عبادة نفسه و امر بطاعته ، قال لانه لم يقل احد من الملائكة «انى اله من دونه» .

« اولم ير الذين كفروا » قرأ ابن كثير وحده الم ير بغير الواو ، وقرأ الباقون اولم بالواو وهما فى المعنى سواء ، والرؤية هاهنا بمعنى العلم . و قيل هى من رؤية البصر . « ان السموات والارض كانتا رتقاً » اى - منسدتين ولم يقل رتقين لان الرتق مصدر ، والمعنى كانتا ذواتى رتق فجعلناهما ذواتى فتق ، والفتق هو الفصل بين شيئين ، كانتا ملتيميتمين . وفيها اربعة اقوال : احدها ان السموات كانت متصلة بالارض ، ففتقنا هما بان جعلنا بينهما الهوآء . و الثانى ان السموات كانت واحدة ، ففتقناها بان جعلناها سبعة . و الثالث كانت السموات رتقاً ليس فيها فتق ولا فروج ينزل منها المطر ، وكانت الارض رتقاً ليس فيها فتق يخرج منه النبات . ففتقنا السموات لانزال الغيث . وفتقنا الارض لاجراج النبات ، وعلى هذا القول المراد بالسموات ، السماء الدنيا فجمعت ، والقول الرابع كانتا رتقاً بالظلمة لا يرى ما فيهما ، ففتقنا هما بخلق الاجرام النيرة . معنى آيت آنست كه نمى بينند نا گرويدگان و ننگرند كه آسمانها يك طبقه بود وما بقدرت و حكمت خویش آنرا هفت طبقه كرديم و زمين يك طبقه بود هفت كرديم ، درميان آسمان و زمين هوا نبود كه هر دو درهم بسته بود ما ازهم جدا كرديم ، آسمان بر هوا بقدرت داشتيم ، و زمين بر آب نهاديم آسمان بسته بود از باران ، و زمين از نبات ، ما آنرا بگشاديم و فرجها پديد كرديم تا از آسمان باران آمد و از زمين نبات مصالح و منافع آدميان را . همانست كه گفت : «والسما ذات الرجوع و الارض ذات الصدع» اين همه بآن كرديم تا درنگريد و بدانيد كه اين كرده هارا كرد گارى هست و اين آفريدهها را آفريد گارى ، آنكه در دلايل توحيد بيفزود گفت : « وجعلنا من الماء كل شىء حى » اى - خلقنا كل شىء له حيوه من الماء ، وهو النطفة التى تخرج من بين الصلب والترائب ، نظيره قوله : « والله خلق كل دآبة من ماء » اى - كل حيوان يدب من عاقل و بهيمة ، و قيل يريده به الماء المشروب ، لان الله سبحانه خلق الماء اولاً ثم

قلب الماء ناراً وخلق منها الجنّ وقلبه ريحاً وخلق منها الملائكة ثم احواله طيناً وخلق منه آدم . وسأل ابوهريره رسول الله (ص) . ممّ خلق الله الخلق؟ فقال عليه السلام : « من الماء » . وقيل جعلنا، هاهنا يتعدى الى مفعولين والمعنى يعيش كل شىء بالماء ، وفيه اضممار ، تقديره وجعلنا الماء حيوة كل شىء ، فخذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه . ثم قال تعالى : « افلا يؤمنون » مع ظهور الآيات .

« وجعلنا فى الارض رواسى » اى - جبلاً ثوابت ، من رسا اذا ثبت ، و سميت رواسى لانّ الارض رست بها . « ان تميد بهم » يعنى لانّ لانميد بهم ، قال قتادة : كانت الارض تميدولا يثبت عليها بناء فاصبحت وقد خلق الله الجبال اوتاداً لها حتى لا تميد . والميد فى اللغة التحرك والدوران . « وجعلنا فيها » اى - فى الارض . وقيل فى الجبال « فجاءها » اى - طرّقاً . جمع فج وهو الطريق الواسع . وقيل هو الطريق بين الجبلين . « لعلهم يهتدون » . الى ديارهم واوطانهم ، وقيل يهتدون بالاعتبار ، يقال انّ ما بين المشرق والمغرب مسيرة خمس مائة عام ، اكثرها مفاوز وجبال وبحار ، والقليل منها العمران ثم اكثر العمران اهل الكفر ، والقليل منه الاسلام ، وحول الدنيا ظلمة ووراء الظلمة جبل قاف ، وهو جبل محيط بالدنيا ، وهو من زمرد اخضر واطراف السماء ملتصقة به ، ويقال مامن جبل فى الدنيا الا وعرق من عروقه يتصل بقاف ، وقد سلط الله ملكاً بالقاف فاذا اراد الله هلاك قوم ، امر الملك فحرك عرقاً من عروقه ، فانخسف بهم .

قوله : « وجعلنا السماء سقفاً » يعنى سقفاً فى الارض . « محفوظاً » حفظه الله جل وعز من الوقوع على الارض الاباذنه ، كقوله : « ويمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه » . وقيل محفوظاً من الشياطين بالشهب كقوله : « وحفظناها من كل شيطان رجيم » وقيل محفوظاً بالهواء من غير علاقة ولا عماد . « وهم عن آياتها » اى - الكفتار عن الادلة التى فيها كالشمس والقمر والنجوم ، « معرضون » غير متفكرين فيها . ولا معتبرين بها .

« وهو الذى خلق الليل والنهار » الليل والنهار خلقان لله عز وجل فمادامت

الشمس تقطع من المشرق الى المغرب فهو نهار؛ ومادامت تقطع من المغرب الى المشرق فهو ليل ، ولو لاتعاقبهما لما كان بشر ولانبات ولا للحيوان قرار كما كان في الاماكن التي لاتزول عنها الشمس و الاماكن التي لاتطلع عليها ، «والشمس والقمر كل في فلك يسبحون» اما قال هذا لان الفلك يدور في بحر مسكوب، وقال يسبحون كنى عنهم بكناية العقلاء لانه اضاف اليهم فعل العقلاء كقوله: «والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين» روى عن ابن عباس انه قال : القمر اربعون فرسخاً في اربعين فرسخاً في ستين فرسخاً، وكل نجم مثل جبل عظيم في الدنيا، وقال بعضهم الشمس مثل عرض الدنيا ولولذلك لكانت لاترى من جميع الدنيا ، وكذلك القمر ، واختلفوا في الفلك. فقال ابن عباس: الفلك السماء. واكثر المفسرين على ان الفلك موج مكشوف تحت السماء تجرى فيه الشمس والقمر والنجوم. وقال الحسن : الفلك شبه الطاحونة تجرى تحت السماء . وقال قتاده : الفلك له استدارة بين السماء والارض يدور بالنجوم مع ثبوت السماء ، وقيل انه يدور دور الكرة ، وقيل يدور دور الرحى ، وقيل الفلك القطب الذي تدور عليه النجوم ، وقيل الفلك المواضع التي ركب فيها النجوم ، وقيل «في فلك» يعنى في دوران ، وقيل الفلك جرم مستدير والاستدراة سمي فلکاً ولكل واحد من السّيارات فلك ، وفلك الافلاك يحركها كل يوم حركة واحدة من المشرق الى المغرب، والله اعلم، ومن المفسرين من قال ان الله عز وجل هو العالم بكيفية جريها، يجريها كيف يشاء وكما يشاء .

النوبة الثالثة

قوله : «وله من السموات والارض» الآية ... له الحادثات ملكاً والكائنات حكماً وتعالى ان يتجمل بوفق او ينتقص بخلاف ، كائنات ومحدثات موجودات و

متلاشیات در زمین و درسموات همه ملک و ملک اوست ، رهی و بنده و چاکر اوست
 حقیقت ملک بنزدیک ارباب معانی قدرت است بر ابداع و اختراع ، و این حقیقت
 صفت اوست و ملک بسزا ملک اوست ، بی خیل و خدم و بی طبل و علم و بی سپاه و حشم ،
 شاهان جهان چون لشکر عرض دهند خدم و حشم بر نشانند ، خیل و خول آشکارا
 کنند پس بملک و ملک و نعمت و تنعم و سوار و پیاده و درگاه و بارگاه خود سرافتخار
 برافرازند ، و حق سبحانه و تعالی اطلال و رسوم کونرا آتش بی نیازی درزند و عالم
 هباء منثور گرداند و غبار اغیار از دامن قدرت بیفشاند و زمام اعلام برسر مرکب
 وجود کند ، آنکه ندا در عالم دهد که : «لَمَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ؟» پس هم خود بجلال عزت
 خویش خود را جواب دهد «لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» مؤمن چون اعتقاد کند که همه حق و
 ملک اوست و عزت عزت اوست ، سزای وی آنست که لوح دعوی بشکند و بساط هوس
 در پیچد و سودای انیت از سر بیرون کند و دامن از کونین و عالمین در کشد ، ندگش
 آید که بمخلوق همچون خود سر فرود آرد ، یاد دل در کسی بندد :

وَمَنْ قَصْدَ الْبَحْرِ اسْتَقْلَ السَّوَاقِیَا .

غواص بلند همت که بادریای مغرق بجان ستد و داد کند تا گوهر شب افروز
 بدست آورد کی بشبه سیاه رنگ تن در دهد ، نیکو سخنی گفت آن عزیز عهد که :

مَنْ عَرَفَ الْحَقَّ لَمْ يَحْتَمِلْ اِذْلَالَ الْخَلْقِ .

قوله : «لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِةُ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا» تا اگر در آسمان و زمین جز از الله تعالی
 خدایان بودی میان ایشان تنازع بودی و عالم همه خراب گشتی ، این بر ذوق جوانمردان
 طریقت اشارتست بقطع علاقه و رفض اسباب و به قال الصیاری : حُثِّكَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ
 عَلَى الرَّجُوعِ إِلَيْهِ وَالْاعْتِمَادِ عَلَيْهِ وَقَطْعِ الْعَلَائِقِ وَالْإِسْبَابِ عَنْ قَلْبِكَ . هر کرا دیده بر
 اسرار این آیت افتاد و توفیق رفیق خود یافت دیده از نظر اغیار بردوزد و خرمن اطماع
 بخلق بسوزد و با دلی بی غبار و سینه ای بی بار منتظر الطاف و مہار الهی بنشیند تا حق
 جل جلاله بطرف خود کار او میسازد و دل او را ذر مهد عهد می دارد ، اعرابی را دیدند

دست در آستان کعبه زده و می گوید : من مثلی ولی اله ان اذنبت منانی ، وان تبت رجانی وان اقبلت ادنانی ، وان ادبرت نادانی ، ان ربنا لغفور شکور .

قوله : « لا یسأل عما یفعل وهم یسئلون » رد قدری نیست و ارشاد ستیان ، قدریان گفتند اگر کل حوادث باو حواله کنیم خدای تعالی معیوب گردد گفتند شر از ما است و خیر از او ، همچنان که گبران گویند خیر از یزدان و شر از اهرمن ، القدریة مجوس هذه الامة . قدری مر گبری را گفت مسلمان شو گفت تا او نخواهد چون مسلمان شوم ؟ قدری گفت او می خواهد لکن ابلیس نمی خواهد ، گبر گفت پس من با خصم قوی ترم ضعیف را چه خواهم کرد . اما ارشاد سنیان از آن رویست که حق جل جلاله مالک بر اطلاقست و او را سد که در ملک خود چنانکه خواهد تصرف کند . مصطفی (ص) گفت : « لو عذبنی و ابن مریم لعذبنی غیر ظالم » بترس از خدای که هر چه خواهد کند و کس را زهره اعتراضی نه ، و بر حکم وی چون و چرا نه . استحیی من الله لقربه منك و خف الله لقدرته عليك . از خدای شرم دار که بتو نزدیکست و ز خدای بترس که بر تو قادرست و بدان که این کاری است رفته و بوده هر کس را بمنزل خود رسانیده و موضع وی پدید کرده ، آنکه بسر راه معاملت باز آورده . انبیاء که آمدند نه کاری نو درین عالم آوردند یا خبری نو در سینه تو نهادند ، بلکه آنچه در سینه تو بود بجنبانیدند و آنچه در حق تو نهاده بود ترا سوی آن خواندند . « وما کنا لنهتدی لولا ان هدانا الله » امیر المؤمنین علی (ع) را پس رسیدند از قدر گفت : سر الله فلا تنکشفه . بحر عظیم فلا تلجه . علم بشریت طاقت کشش وی ندارد ، فهم و وهم آدمی هر گز بدان نرسد ، و نداند هر چند پیش رود متحیر تر بود ، هر چند بیش تصرف کند افتاده تر آید .

بارخ تو کیست جان جز که یکی بلفضول باب تو کیست عقل جز که یکی بلهوس .

قوله : « ام اتخذوا من دونه آلهة قل ها تو ابرهانکم » الایة .. الاشارة فيه الى التوحید الحق و افراد الرب بوصف التفرّد و نعت الوحدا نية و اصل التوحید الطیران فی میدان التجرید و الاقامة عند احکامه بالتفرید ، و قطع الخوف و الرجاء عن القریب

والبعید، و تسلیم الامر الی الله لیحکم کیف یرید. وقال الشبلی: الواحد یکفیک من الكل، والکل لایکفیک من الواحد. شبلی گفت حق جل جلاله واحدست اگر تو هزار خصم داری چون حق تعالی باتو باشد همه کفایت کند، و اگر تقدیراً هزاریار و معین داری چون حق تعالی با تو نباشد بدست تو باد بود، رسول خدای (ص) در غار با صدیق می گفت: « لا تحزن ان الله معنا » اندوه مدار که الله تعالی باماست و عنکبوتی را گفتند مهتر پیغامبران و سر صدیقان را در غار از دشمن پنهان کرده ایم رو زاویه عجز و فقر خود بردر آن غار بن، تا بدرقه ایشان باشد، هیچ چیز در عالم از عنکبوت عاجز تر نیست و از خانه وی ضعیف تر نیست. « وان اوهن البیوت لبيت العنکبوت » چون خواهد که هلاک کند دشمنی را چون نمرود پیشه هلاک کند، او خداوندی است که هر چه خواهد کند و قدرت خود بهره خواهد نماید، یکی نظاره کن در کمال قدرت او در آفرینش آسمان و زمین که می گوید جل جلاله: « اولم یر الذین کفرو ان السّموات والارض کانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء کل شیء حی » و جعلنا وجعلنا وجعلنا، تا آخر آیات همه اشارتست بکمال قدرت او و بیان حکمت او، چون بقدرت نگری همه معدومات رنگ وجود گیرد. چون بعزت نگری همه موجودات رنگ عدم گیرد، و تا ظن نبری که هر چه دانست بگفت، هر چه توانست بکرد، و هر چه داشت بداد، موجودات و مخلوقات نمود کاریست از قدرت او، و حیا و الهامها ذره ایست از علم او، چنانکه حکمی چند از علم خویش بخلق فرستاد، و علم بته نرسید همچنین کلوخی چند بهم باز نهاد و قدرت او پایان نرسید، اگر هزاران عرش و کرسی و آسمان و زمین بیافریند هنوز ذره ای از قدرت خود پیدا نکرده باشد، آن قدرت تو است که متقاصر است و متناهی، اما قدرت او جل جلاله متعالی است و نامتناهی، هر چه در عقل محالست، الله عز و جل بران قادر بر کمالست، و در قدرت بی احتیال است و در قیومیت بی گشتن حالست، و در ذات و صفات جاوید متعال است. قوله: « و هو الذی خلق اللیل والنهار » بر ذوق اهل معرفت این شب و روز

نشان قبض و بسط عارفانست و این قبض و بسط حکم الهی و تقدیر پادشاهی است، گاه در قبضه قبضش نهد تا سلطان جمال او را بحکم نوال بنوازد، و آنکه شرط مرد صاحب درد آنست که در قبضه قبض مذهب و بی اعتراض بود، و بر بساط بسط مؤدب بی اعتراض باشد، که بزرگان دین چنین گفته اند: لا یجد العبد حلاوة الايمان حتى یأتیه البلاء من کل مکان

« والشمس والقمر کلّ فی فلك یسبحون » شمس و قمر بیافرید در بروج آسمان و بر ذروه افلاک روان. آفتاب بروجهی آفرید که بیفزاید و نکاهد، و قمر بروجهی که افزاید و نکاهد. گاه در محاق بود و گاه در اشراق. آفتاب نشان صاحب توحید است که بنعت تمکین در حضرت شهود می گوید: لو کشف الغطاء ما ازددت یقیناً. و قمر نشان صاحب علم است که در میدان اجتهاد قدم دارد از راه نظر و استدلال در آمده و دیده در طاعت و اعمال داشته لیز داد او ایماناً مع ایمانهم صاحب توحید خداوند در راست و صاحب علم خداوند کرد است، صاحب کرد در نظاره سبب، و صاحب درد در نظاره مسبب از سبب فارغ است. و بزرگان دین گفته اند سبب ندیدن جهلست اما با سبب بماندن شر گشت. عارفی را دیدند که بر لب دجله گفت: سیدی انا عطشان و مضی ولم یشرب. آن عزیز در نظاره مسبب چنان مستغرق بود که پروای سبب نداشت در مشاهده حق نه دجله دید و نه آب دجله. کسی که مشغول کاری بود اگر حوراء بهشت بروی بگذرد خبر ندارد،

یعلم الله گر همی دانم نگار شب ز روز

زانکه هستم روز و شب مدهوش و سرگردان عشق ..

۳- النوبة الاولى

قوله تعالى: « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد » هیچ مردم را پیش از تو

پایندگی و جاویدی ندادیم ایدر. «افان مت فهم الخالدون» (۳۴) که تو بمیری ایشان جاوید مانند.

«کل نفس ذائقة الموت» هر کسی چشندۀ مرگست. و هرتنی، «و نبلوكم» می آزمائیم شمارا [تا زنده اید]، «بالقر والخیر فتنه» بیداین جهان و نیک این جهان برسیدن را از شما، «والینا ترجعون» (۳۵) و پس شمارا با ما آرند.

«واذا رآك الذین كفروا» آنکه که کافران ترا بینند، «ان یتخذونك الالهزوا» ترا چیز بافوسوس فرامی دارند، «اهذا الادی یدکر آلهتكم» می گویند اینست که خدایان شما را بزبان می آرد، «وهم بذکر الرحمن هم کافرون» (۳۶) و ایشان بنام رحمن و سخن او کافرند.

«خلق الانسان من عجل» مردم را از شتاب آفریدند، «سأریکم آیاتی» با شما نمائیم باز نمودنی نشانهای خویش، «فلا یتعجلون» (۳۷) مشتابانید مرا.

«و یقولون متى هذا الوعد ان کنتم صادقین» (۳۸) و می گویند که بودن این وعده کی، اگر راست گویند؟

«لو یعلم الذین كفروا» اگر می دانستندی کافران حال خویش، «حین لا یکنفون عن وجوههم النار» در آن هنگام که باز نمی توانند برد از رویهای خویش آتش، «ولا عن ظهورهم» و نه از پس پشتهای خویش. «ولا هم ینصرون» (۳۹) و نه ایشانرا یاری دهند و فریاد رسند.

«بل تأتیهم بغتة» بلکه آتش بایشان آید ناگاه، «فتبهتهم» تا در آن درمانند، «فلا یتطیعون ردها» نه باز پس برد آن توانند، «ولا هم ینظرون» (۴۰) و نه در ایشان وزاری ایشان نگرند.

«ولقد استهزی برسل من قبلك» افسوس کردند بر سولانی پیش از تو، «فحاق بالذین سخرؤا منهم» فراسر نشست ایشانرا که آن افسوس کردند از آن افسوس کنندگان، «ما کانوا به یتهزؤن» (۴۱) سرانجام آن افسوس که می کردند

و پاداش آن . « قل من يكلفكم بالليل والنهار » بگوی آن کیست که شما را نگاه می‌دارد شب و روز ، « من الرحمن » از رحمن و عذاب او ، « بل هم عن ذكر ربهم معرضون ^(۴۲) » بلکه ایشان روی گردانیده‌اند از سخن خداوند خویش .

« ۴۱ لهم آلهة تمنعهم من دوننا » یا ایشانرا خدایانست که ایشانرا نگاه دارد جز از ما ؟ « لا يستطيعون نصر انفسهم » آن خدایان خود خویش را بکار نیابند ، « ولا هم منها يصحون ^(۴۳) » و نه از ما بایشان صحبت و نگاه داشت ویاری .

« بل تمنعنا هؤلاء وآباءهم » نه جز آنکه ما ایشان را درین جهان بر خوردار کردیم ، و پدران ایشانرا يك چند ، « حتى طال عليهم العمر » تا بودن درین جهان و ایشان دراز گشت ، « افلا يرون انا ناتي الارض » نمی بینید که فرمان ما بر زمین می‌آید ، « لنقصها من اطرافها » کم می‌کنیم و میکاهیم از کرانه‌های آن [شهر شهر و گروه گروه] ، « افهم الغالبون ^(۴۴) » کفره قریش ما را و ر خود کم توانند آورد .

« قل انما انذركم بالوحى » بگوی من به پیغام آسمان شما را آگامی کنم و می‌ترسانم ، « ولا يسمع الصم الدعاء » و کران باز خواندن نشنوند ، « اذا ما ينذرون ^(۴۵) » آنگاه که ایشان را ترسانند .

« ولئن مسّتهم نفحة من عذاب ربك » و اگر بایشان رسد زخمی از عذاب خداوند تو ، « ليقولن يا ويلنا » سخن این گویند که ای هلاک بر ما ، « انا كنا ظالمين ^(۴۶) » گناهکار بودیم و ستمکار بر خویشتن .

« ونضع الموازين القسط ليوم القيامة » و ترازوهای داد و راستی روز زستاخیز نهیم ، « فلا تظلم نفس شيئا » از هیچ کس هیچ چیز نکاهد از کردار او ، « وان كان منقلا حبة من خردل اتيانها » اگر همه هم سنگ يك دانه خردل بود از کردار آریم آنرا بترازو ، « وكفى بنا حاسبين ^(۴۷) » و بسنده شما رندگان که مائیم کردار خلق را درّه درّه .

« ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان » و دادیم موسی و هارون را نامه که در آن جد است میان راستی و کثری . « و ضیاء و ذکر آ للمتقین (۴۸) » و روشنائی و یاد گاری پرهیزکارانرا ،

« الذين يخشون ربهم بالغيب » ایشانرا که خداوند خویش را می دانند نادیده و از وی میترسند ، « وهم من الساعة مشفقون (۴۹) » و از رستاخیز بر بیم می باشند ، « وهذا ذکر مبارك » و این قرآن سخنی است برکت بر وی پیوسته ، « انزلنا » فرو فرستادیم آنرا ، « فاتم له منکرون (۵۰) » شما بآن ناگرویده اید .

النوبة الثانية

قوله : « وما جعلنا للبشر من قبلك الخلد » ای - دوام البقاء فی الدنيا ، « افان مت فهم الخالدون » ای - فهم الخالدون ان مت ، این جواب مشرکان قریش است که هلاک پیغمبر با رزو میخواستند میگفتند : « نترّص به رب المنون » چشم نهاده ایم بآن که او بسیرد و باز رهیم ازو ، رب العزة گفت تو بمیری نه ایشان خواهند بود که ایشان هم بمیرند . همانست که گفت : « انك ميت و انهم ميتون » . یعنی که در مرگ شمات نیست که بهمه کس خواهد رسید و هر کسی خواهد چشید ، اینست که گفت جل جلاله :

« کل نفس ذائقة الموت » ای - کلّ ذی جسد و روح سیدوق و یقاسی مرارة الموت ، در آفرینش کسی نیست که شربت مرگ نچشد هم فریشتۀ مقرب و هم پیغامبر مرسل .

قضیت تحبّنی * فسرّ قوم حمقی بهم غفلة و نوم

کانّ یومی علیّ حتماً و لیس للشامتین یوم

آنروز که « کلّ من علیها فان » از آسمان فرو آمد یعنی کد هر چه در زمین

خلقت مرگ برایشان روانست و فنا حاصل ایشان است، فریشتگان آسمان طمع داشتند که چون اهل زمین را مخصوص کرد بفنا، ایشانرا بقا باشد بر دوام، تا آیت آمد که: «کلّ شیء هالک الا وجهه» آنکه ایشان دل بر مرگ نهادند و دانستند که در آسمان و زمین هیچکس نیست از مخلوقان که بر عقبه مرگ گذرنکند، و آن شربت قهر نچشد اگر در کل عالم کسی را از قهر مرگ خلاص بودی مصطفی عربی بودی که سید و سرور کاینات و نقطه دایره حادثات بود، و بنزدیک الله تعالی عزیز و مکرم بود، و با وی میگوید اِنَّكَ قَيِّتٌ. عائشه روایت میکند از مصطفی که گفت: «من اصاب منکم بمصیبة بعدی فلیتغن بمصیبتی بی» هر کرا! بعد از من مصیبتی رسد بوفات عزیزی تاوفات من یاد کند و خود را بآن تعزیت و تسلیت دهد. از اینجا آغاز کنم قصه وفات مصطفی (ص) چنانکه نقله اخبار و حمله آثار روایت کردند باسناد درست از جابر بن عبد الله و عبد الله بن عباس که گفتند: که آن روز که جبرئیل امین پیک حضرت، برید رحمت سوره النصر از آسمان عزت فرود آورد مصطفی گفت: یا جبرئیل نفسی قد نعییت ای جبرئیل مارا از قهر مرگ خبر داده اند ما نا که هنگام رفتن نزدیک گشت و آفتاب عمر بسر دیوار رسید، جبرئیل گفت: یا محمد «الآخرة خیر لك من الاولى و لسوف بعطیک ربك فترضی» آنکه رسول خدا بلال را فرمود تا ندا کرد گفت الصلوة جامعة. مهاجر و انصار جمله حاضر شدند در مسجد، رسول خدا نماز بگزارد آنکه بر منبر شد و خطبه ای بلیغ خواندن گرفت چون کسی که وداع کند گفت: «یا ایها الناس ای نبی کنت لکم؟» چگونه پیغامبری بودم شما را؟ وحی حق چگونه گزاردم و پیغام و نامه ملک چون رسانیدم؟ یاران گفتند جزاک الله من نبی خیر اقلقد کنت لنا کالاب الرحیم و کالاخ الناصح المشفق ادیت رسالات الله و بلغتنا و حیه و دعوت الی سبیل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة. ای سید چه گوئیم بکدام زبان تو راستائیم و ثناء تو بسزای تو کی توانیم، تو ما را چون پدر مهربان

بودی و چون برادر مشفق نصیحت کردی ، مهجورانرا شفیع بودی مریدانرا دلیل بودی ، درویشانرا مونس بودی ، وحی پاک و رسالت حق بشرط و رمت گزاردی ، خلق را بدین اسلام و ملت درست خواندی . آنگه رسول خدا سو گند نهاد بر یاران که به یگانگی خدا و بحق من بر شما که هر کرا بر من قصاصی است برخیزد و همین ساعت از من قصاص خواهد پیش از قصاص قیامت ، و این سخن سه بار گفت آخر پیری برخاست از میان قوم ، نام وی **عکاشه** پای بسر مردم در می نهاد تا نزدیک **مصطفی** رسید گفت یا رسول الله اگر نه آن بودی که سه بار سو گند دادی و درخواستی من بر نخاستمی ، پدر و مادر من فداء تو باد این سخن که خواهم گفت نه گفتمی ، وقتی من باتو در غزائی بودم والله ما را نصرت داد و فتح بر آمد ، چون باز گشتیم ناقه من پیش ناقه تو بر آمد من از ناقه فرو آمدم تا پای مبارک ترا بوسه دهم قضیب خود را بر آهیختی و بر پهلوی من زدی ، ندانم مرا بقصد زدی یا بقصد ناقه زدی و بر من آمد . رسول خدا گفت : **یا عکاشه اعینک بجلال الله ان یتعمدک رسول الله بالضرب** . آنگه **بلال** را فرمود تا بسر ای **فاطمه** رود و قضیب ممشوق بیارد ، **بلال** از مسجد بیرون شد دست بر سر نهاده و ندا میزند که اینک رسول خدای از نفس خویش قصاص میدهد ، آمد تا در حجره **فاطمه** و در بزد و گفت ای دختر رسول خدا قضیب ممشوق بمن ده ، **فاطمه** گفت ، ای **بلال** پدر من قضیب از بهر چه میخواهد ؟ و امروز نه روز حج است و نه روز غزا . **بلال** گفت : **یا فاطمه ما اغفلک عما فیہ ابوک ان رسول الله یودع الدین و یفارق الدنیا و یعطى القصاص من نفسه** . ای **فاطمه** سخت غافل نشسته و از حال و کار پدر بی خیر مانده ای که دنیا را وداع میکند و ساز سفر آخرت میسازد ، و از نفس خود قصاص میدهد ، **فاطمه** گفت ای **بلال** کرا دل دهد که از رسول خدا قصاص خواهد ؟ ای **بلال** اگر ناچارست باری **حسن و حمیم** را گوی تا حواله آن قصاص بسا خود گیرند ، و آن حکم بر ایشان برانند نه بر رسول خدا . **بلال** قضیب آورد و بدست رسول داد ، و رسول بدست **عکاشه** داد ، **ابوبکر** و **عمر** چون آن حال دیدند برخاستند

گریبان و سوزان گفتند : یا عکاشه هـا نحن بین یدیک فاققص منّا ولا تقتص من رسول الله . رسول خدا چون ایشانرا بز آن صفت دید گفت امض یا بابکر و انت یا عمر فقد عرف الله مکانکما ومقامکما ، **علی بن ایطالب (ع)** برخاست گفت یا عکاشه انا فی الحیوة بین یدی رسول الله ولا تطیب نفسی ان تضرب رسول الله فهذا ظهري وبطنی اقتص منی بیدک واجلدنی مائة ولا تقتص من رسول الله . رسول خدا اورا گفت یا علی اقعد ، فقد عرف الله مقامک و یتیک ، حسن و حسین بزاری پیش آمدند و خویشانرا بر **عکاشه** عرض کردند و گفتند یا عکاشه الیس تعلم اناسبطا رسول الله فالقصاص منّا کالقصاص من رسول الله . همچنان رسول خدای ایشانرا دلخوشی داد و ساکن کرد و گفت : اقعدا یا قرّتی عینی لانسی الله لکما هذا المقام .

پس گفت ای عکاشه بز اگر میزنی، **عکاشه** گفت یا رسول الله آن روز که آن قضیب بر من آمد پهلوی من برهنه بود ، رسول جامه از پهلوی باز گرفت چنانکه خورشیدشعاع و نور خود بر زمین افکند تا تالاءلؤ نور از پهلوی رسول بر قوم افتاد یاران همه فریاد و غریور در گرفتند. **عکاشه** بر جست و روی بر پهلوی رسول مالید و میگفت فداک ابی و امی ، پدر و مادر من فدای تو باد چه جای آنست که من از تو قصاص خواهم و کرا خود دل دهد که از تو قصاص خواهد عکاشه را هزار جان بایستی که فدای این ساعت کردی ، رسول خدا گفت : اما ان تضرب و اما ان تعفو؟ فقال قد عفوت عنک رجاء ان یعفو الله عنی فی القيامة. فقال النبی (ص): «من اراد ان ينظر الی رفیق فی الجنة فلینظر الی هذا الشيخ» فقام المسلمون یقبلون مابین عینی عکاشه و یقولون طوباک ثم طوباک نلت الدرجات العلی و مرافقة رسول الله. پس رسول خدا همان روز بیماری بوی در آمد هر ده روز بیمار بود. در بیماری **بلال** بانک نماز گفت آنگه بدر حجره آمد گفت: السلام علیک یا رسول الله و رحمة الله الصلوة یرحمک الله. رسول خدا آواز **بلال** شنید، **فاطمه (ع)** گفت یا **بلال** ان رسول الله الیوم مشغول بنفسه . رسول خدای امروز بخود مشغول است، **بلال** در مسجد شد چون اسفار صبح بیود گفت والله که من اقامت نگویم

و نماز نکنم تا از سید خود رسول خدای دستوری نخواهم، باز گشت و بر در بایستاد و ندا کرد و گفت: السّلام علیک یا رسول الله و رحمۃ الله الصّلوۃ یرحمک الله. رسول آواز بلال بشنید گفت: ادخل یا بلال انّ رسول الله الیوم مشغول بنفسه، مرّ ابابکر یصل بالتّاس. ای بلال بگو تا قوم نماز کنند و ابوبکر پیش رود بجای من، که من طاقت بیرون آمدن ندارم، بلال بیرون آمد دست بر سر نهاده و می گوید واغوثاء بالله، و انتقطاع رجائی، و الانقضاء ظهري، لیتنی لم تلدنّی امّی واذ ولدتنی لم اشهد من رسول الله هذا الیوم. پس گفت یا ابابکر رسول خدای فرمود تا تو بجای وی نماز بجماعت بگزاری و ابوبکر مردی رقیق دل بود چون پیش شد و مقام رسول دید از رسول خالی، بیفتاد و بیهوش گشت، یاران همه گریستن در گرفتند خروش وزاری عظیم در مسجد افتاد، آواز ایشان بسمع رسول رسید گفت این چه آشوب و شور و چه خروش وزاری است؟ گفتند صیحة المسلمین لفقدک یا رسول الله. پس رسول خدای علی را و ابن عباس را بخواند، و تکیه بر ایشان کرد تا بمسجد آمد و نماز جماعت بگزارد دو رکعت سبک، آنکه روی ملیح بایاران کرد و گفت: «معاشر المسلمین استودعکم الله انتم فی رجاء الله و امانه والله خلیفتی علیکم، معاشر المسلمین علیکم بالتّقاء الله و حفظ طاعته من بعدی فانی مفارق الدنیا هذا اول بوم من الاخرة و آخر بوم من الدنیا».

پس رسول خدا بخانه باز شد و روز دوشنبه کار بروی سخت شد و کان صلی الله علیه و سلم ولد یوم الاثنين و بعث یوم الاثنين و قبض فی یوم الاثنين، و اوحی الله عز و جل الی ملک الموت ان اهبط الی حبیبی و صفیّی محمّد. فی احسن صورة و ارفق به فی قبض روحه. ملک الموت از آسمان فرو آمد مانند اعرابی بر در حجره رسول بایستاد، پس گفت: السّلام علیکم یا اهل بیت النبوّة و معدن الرّسالة و مختلف الملائکة ادخل؟ عایشه گفت یا فاطمة اجیبی الرّجل. مردی بردارست او را جواب ده و باز گردان، فاطمه گفت آجرك الله فی ممشاك یا عبد الله انّ رسول الله مشغول بنفسه. یکبار دیگر همان ندا کرد و همان جواب شنید، سوم بار ندا کرد و گفت: السّلام علیکم یا اهل بیت النبوّة و معدن الرّسالة

ومختلف الملائكة أَدْخِلْ فَلَإِیْهِمُ الدَّخُولُ؟ در آیم که ناچارست در آمدن، رسول خدا آواز ملك الموت بشنید گفت ای فاطمه کیست که برد راست؟ گفت یارسول الله مردی برد راست که دستوری در آمدن میخواهد و ما یکبار و دوبار او را جواب دادیم سوم بار آوازی داد که از آن موی بر اندام من برخاست و شانهام بلرزید، رسول خدا او را گفت ای فاطمه ای جان پدردانی کیست که برد راست؟ هذا هم الذَّاتُ ومُفَرَّقُ الجماعات، هذا مرَقُّ الأزواج وموْتَمُّ الأولاد هذا مخرب الدور وعامر القبور، این شکننده کامهاست جدا کننده جمعهاست، قطع کننده پیوندها است، زنان را بیوه کند طفلان را یتیم کند خانه هارا خراب کند گور هارا آباد کند، دوستان را از یکدیگر جدا کند این ملك الموت است.

آنکه گفت لَدْخُلْ یَرْحَمُكَ اللهُ یا ملك الموت. ملك الموت در آمد رسول خدا چون او را دید گفت: جئنی زائراً ام قابضاً؟ بزیارت آمدی یا بقبض روح؟ گفت جئْتُ زائراً وقابضاً، هم بزیارت آمده‌ام و هم بقبض روح اگر دستوری دهی که الله تعالی مرا چنین فرمود که بحضرت تو آیم بدستوری تو آیم و قبض روح بدستوری تو کنم اگر دستوری دهی اگر نه باز گردم وبحضرت خداوند خویش باز شوم. رسول گفت: یا ملك الموت این خلفت حبیبی جبرئیل. آن دوست من راجبرئیل کجا گذاشتی گفت در آسمان دنیا و فریشتگان او را تعزیت می دهند، تادیرین سخن بودند جبرئیل در آمد وبر بالین مصطفی بنشست. رسول (ص) گفت: یا جبرئیل هذا الرِّحْلُ مِنَ الدُّنْیَا فَبَشِّرْنِی بِمَالِی عِنْدَ اللهِ. ای جبرئیل اینک طومار عمر ما در نوشتند و گوشوار مرگ در گوش بندگان ما کردند وسفر قیامت در پیش ما نهادند از لطف الهی و ذخایر غیبی ما را نشانی ده و در آن نشان ما را بشارتی ده تا بخوشدلی ما ودیعت غیبی بسپاریم. قال ابشرك یا حبیب الله انی ترکت ابواب السماء قد فتحت والملائكة قد قاموا صفوفاً بالتَّحِیَّةِ والریحان یحییون روحك یا محمد. گفت یا حبیب الله درهای آسمان جمله

گشاده و مقربان صف صف ایستاده بانثار روح و ریحان و تحف رضوان و انتظار روح پاک تومی کشند، ای محمد فقال لوجه ربی الحمد فبشرنی یا جبرئیل . گفت حمد خداوند مرا که بامن این همه کرامت کرد و عطا داد نه ازین می پرسم ، مرا بشارت ده . گفت بشارت می دهم ترا بآن که درهای دوزخ استوار بیستند و درهای بهشت گشادند و فرادیس اعلی و جئات مأوی را بیاراستند و آذین بستند وجویهای آن مطرد گشت و درختان آن متدلی شد و حوران خویشتن را بیاراستند قدوم روح ترا ای محمد . قال لوجه ربی الحمد فبشرنی یا جبرئیل . گفت ای جبرئیل خدایرا ثنا میگویم و سپاس داری میکنم بر نعمتهای ریزان و نواختههای بی کران، امانه ازین می پرسم ، مرا بشارت ده . گفت اول کسی که از خاک بر آید تو باشی و اول کسی که در حضرت عزت بند گانرا شفاعت کند تو باشی و اول کسی که شفاعت او قبول کنند و مرادش در کنار نهند تو باشی . قال لوجه ربی الحمد فبشرنی یا جبرئیل . گفت ای جبرئیل حمد خدا یرا بر نعمتهای وی نه ازین پرسم مرا بشارت ده . قال جبرئیل یا حبیبی عما تسألنی ؟ گفت ای دوست مرا از چه می پرسی ؟ قال اسئلك عن غمی و همی فمن لقراء القرآن من بعدی، من لصوَّام شهر رمضان من بعدی، من لحجَّاج بیت الله الحرام من بعدی، من لامَّتْی المصطفاه من بعدی . ای جبرئیل ترا از غم و اندوه خود می پرسم اندوه من همه برای امت است، مشتی درویشان و بیچارگان کسه در متابعت ما کمر وفاداری بر میان بستند حلقه بندگی شرع در گوش فرمان برداری کردند دین اسلام و ملت شریعت پبای داشتند و بجان و دل پذیرفتند و بدوستی ما و امید شفاعت ما روز بسر آوردند ، گوئی سرانجام کار ایشان بچه رسد و فردا بایشان چه کنند ؟ جبرئیل گفتا، ابشر یا حبیب الله فان الله عزوجل يقول قد حرمت الجنة علی جمیع الانبیاء و الامم حتی تدخلها انت و امتك یا محمد . قال الآن طابت نفسی ادن یا ملك الموت فانتہ الی ما امرت علی (ع) حاضر بود گفت: یا رسول الله ازما که زهره آن داند که ترا شوید و بر تو کفن کند و بر تو نماز کند و ترا در خاک نهد مگر که تو

دستوری دہی و آنچه فرمودنی است فرمائی، مارا خبر کن کہ چون روح تو مقبوض شود کہ ترا شوید و در چہ جامہ ترا کفن کند و بر تو کہ نماز کند و کہ در قبر شود؟ گفت یا علی شستن تو و آب ریختن فضل بن عباس و جبرئیل سوم شما باشد، آنگہ چون از غسل فارغ شوید مرا در سہ جامہ نو کفن کنید و حنوط بہشتی کہ جبرئیل از بہشت آورد بران پرا کنید آنگہ چون فارغ شوید مرا در مسجد بر سریر نہید و شما ہمہ از مسجد بیرون روید، فان اول من یصلی علی الرّب من فوق عرشہ ثمّ جبرئیل ثمّ میکائیل ثمّ اسرافیل ثمّ الملائکة زمرأ زمرأ ثمّ ادخلوا فقوموا صفوفاً لا یتقدّم علی احد. فاطمہ آن ساعت بر فراق پدر زار بگریست و گفت الیوم الفراق فمتی القاک؟ فقال لہا یا بنّیۃ تلقیننی یوم القیامۃ عند الحوض و انا سقی من یرد علی الحوض من امتی، قالت فان لم القک یا رسول اللہ؟ قال تلقیننی عند المیزان و انا اشفع لامّتی، قالت فان لم القک یا رسول اللہ؟ قال تلقیننی عند الصراط و انا انادی ربّ سلم امتی من النار.

پس چون کار تمام شد و قبض روح پاک او کردند و وصیت او چنانکہ فرمودہ بود بجای آوردند سریر در میان مسجد بنہادند خالی و خود بیرون رفتند. علی (ع) گفت: لقد سمعنا فی المسجد هممۃ ولم نر لہم شخصاً فسمعنا ہاتفاً یہتف و هو یقول، ادخلوا رحمکم اللہ فصلّوا علی نبیکم فدخلنا و قمنا صفوفاً کما امرنا رسول اللہ فکبرنا بتکبیر جبرئیل و صلینا علی رسول اللہ بصلوۃ جبرئیل، ما تقدّم منا احد علی رسول اللہ و دخل القبر ابو بکر الصّدیق و علی بن ابی طالب و ابن عباس و دفن رسول اللہ فلمّا انصرف الناس قالت فاطمہ لعلی: یا ابا الحسن دفنتم رسول اللہ؟ قال نعم، قالت فاطمہ کیف طابت انفسکم ان تحثوا التراب علی رسول اللہ اما کان فی صدورکم لرّسول اللہ الرحمة اما کان معکم الخیر؟ قال بلی یا فاطمہ ولكن امر اللہ الذی لا مردّ لہ، فجعلت تبکی و تندب و ہی تقول یا ابتاہ الآن انقطع عنا جبرئیل و کان یأتینا بالوحی من السماء. روی ابو الاشعث الصنعانی عن اوس بن اوس قال: قال

رسول الله (ص): «انّ من افضل ایامکم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة، فاکثروا من الصلوة علیّ فيه فانّ صلواتکم معروضة علیّ قالوا یا رسول الله وکیف تعرض صلاتنا علیک وقد ارمیت؟ قال الله عزوجل حرّم علی الارض ان تأکل اجساد الانبیاء. قوله: «ارمیت» اصله ارممت فادعمت احدى المیمین فی الثّاء، یقال رمّ العظم اذا بلی، وارم الرجل اذا صارت عظامه بالیة، قوله: «و نبلوکم» ای نختبرکم، «بالشرّ والخیر» ای - بالشّدّة والرّخاء والصّحة والسقم والغنی والفقر وبما تحبّون وما تکرهون، «فتنة» ابتلاء وامتحاناً لننظر کیف شکرکم فیما تحبّون وصبرکم فیما تکرهون، یعنی مادمتم احياء. معنی آنست که تا زنده اید شمارا می آزمائیم گاه بیماری و گاه تندرستی و گاه درویشی و گاه توانگری، گاه بلا و شدت و گاه آسانی و راحت، گاهی بانشاط و شادی همه آن بینید که دل شما خواهد، گهی باخروش و زاری همه آن بینید که شمارا کراحت آید، این همه بآن کنیم تا بنگریم که از شما صابر بر بلا و شاکر بر عطا کیست. وانگه از همه پیرسیم، شاکر را بر شکر جزا دهیم و صابرا بر صبر، اینست که - الله تعالی گفت: «و الینا ترجعون» یعنی للحساب والثواب والعقاب. قرأ یعقوب و حده ترجعون بفتح الثّاء و کسر الجیم، وقرأ الباقون ترجعون بضم الثّاء و کسر الجیم.

«واذا رآک الذّین کفروا ان یتّخذونک الالهزوا» سبب نزول این آیت آن بود که ابو جهل و ابوسفیان در انجمن قریش نشسته بودند رسول خدا بایشان بر گذشت ابو جهل باستهزاء گفت با بوسفیان: انظر الی نبیّ بنی عبد مناف. درنگر باین پیغامبر بنی عبد مناف، بوسفیان گفت چه بود اگر پیغامبری از بنی عبد مناف بود. رسول خدای سخن هر دو بشنید، آنکه روی به ابو جهل کرد و گفت: ما اریک تنتهی حتی ینزلک ما نزل بعمّک الوالد بن المغیره، و با بوسفیان نگر یست و گفت: انما قلت الذّی قلتہ حمیّة. فانزل الله عزوجل «واذا رآک الذّین کفروا ان یتّخذونک الالهزوا» ای - ما یتّخذونک الالهزوا بالاستهزاء، وقیل تقدیره و اذا رأوک داعیاً الی رفض آلهتهم

اتخذوك هزواً وقالوا : « اهذا الذى يذكر آلهتكم » اى - يعيب آلهتكم . يقال فلان يذكر الناس ، اى يفتابهم و يذكرهم بالعيوب . و يقال فلان يذكر الله اى - يصفه بالعظمة و يشنى عليه ويوحده . « وهم بذكر الرحمن » اى - باسم الرحمن ، « هم كافرون » يعنى الذين قالوا ، وما الرحمن ، لانعرف الرحمن الا رحمن اليمامة مسيما ، وقيل ذكر الرحمن هاهنا القرآن والتوحيد ، يعنى هم بالتوحيد والقرآن كافرون . معنى آيت آنست كه رب العزة گفت اى محمد چون تو ايشانرا گوئى كه بتانرا ميرستيد كه ايشان سزاي پرستش نيستند و خدائى را نشايند ، ايشان بايكديگر گويند بر طريق استهزاء ، اينست كه عيب بتان ما ميكند و ايشانرا بزبان مى آرد و مى گويد ايشانرا سزاوارى الهيت نيست ، تا ما را از پرستش ايشان باز دارد . آنكه رب العزة گفت : « وهم بذكر الرحمن هم كافرون » اين برسبيل تعجب گفت و تنبيه بر جهل ايشان ، يعنى كه بر رسول ما انكار كردند كه عيب بتان گفت و ايشانرا از آنان منع كرد ، و آنكه خود بنام رحمن و سخن وي كافر ميشوند ، و رسول را بر عبادت الله تعالى عيب مى كنند ، اين غايت جهل و حماقت است .

قوله : « خلق الانسان من عجل » هذا من الامثال ، كه . ا. تقول خلق فلان من الغضب ، و عجن فلان من الجود ، و قطع فلان من القمر . و ائما اراد بهذا استعجال الكفار بالعذاب ، و هو قولهم : « ائتنا بما تعدنا » - « عجل لنا قطنا » - « امطر علينا حجارة من السماء » و كذلك استعجل طائفة من المؤمنين بالعذاب للكفتار ، فقال للطائفتين : « خلق الانسان من عجل » يعنى خلق الانسان عجولاً . كما قال فى سورة بنى اسرائيل : « و كان الانسان عجولاً » ، و قيل المراد به آدم ، (ع) قال مجاهد : لما خلق الله آدم فى آخر ما خلق عند آخر النهار فصار الروح فى لسانه و عينيه ، رأى الشمس قاربت الغروب ، فقال : يارب عجل تمام خلقى قبل ان تغيب الشمس ، فقيل له خلق الانسان من عجل . و قال سعيد بن جبير : لما دخل الروح فى رأس آدم و عينيه نظر الى ثمار الجنة فلمّا دخل فى جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل ان تبلغ الروح الى رجليه عجلان

الى ثمار الجنة فذلك قوله : « خلق الانسان من عجل » وقيل معناه خلق الانسان بسرعة ، وتعجيل على غير ترتيب ، خلق سائر الادميين من النطفة والعلقة والمضغة وغيرها ، وقيل العجل الطين بلغة الحمير ، يعنى خلق الانسان من طين قوله : « سأريكم آياتى » يعنى ما توعدون به من العذاب ، « فلا تستعجلون » اين در شأن النضر بن الحارث فرو آمد كه عذاب بتعجيل ميخواست باستهزاء مى گفته ، اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم . وهمچنين جماعتى مؤمنان كه عذاب كافران بتعجيل ميخواستند ، رب العزة گفت مرا مشتابانيد بعذاب فرو گشادن برايشان كه ما بوقت خویش مواعيد خویش بشما نمائيم ، پس آن بود كه روز بدرايشانرا هلاك كرد ، و گفته اند كه استعجال قيامت ميكردند مى گفتند : « متى هذا الوعد ان كنتم صادقين » رب العالمين گفت بجواب ايشان : « لويعلم الذين كفروا » جواب لومحدوفست يعنى لوعلموا ما استعجلوا ولا قالوا متى هذا الوعد ، وقيل لوعلموا لما اقاموا على كفرهم ولسارعوا الى الايمان .

« حين لا يكفون عن وجوههم النار » اى- حين تلفح وجوههم النار فلا يدفعونها عن وجوههم ، « ولا عن ظهورهم » يعنى السياط ، « ولا هم ينصرون » اى - ولا هم يمنعون من عذاب الله . وقيل معناه ليت الذين كفروا يعلمون حين لا يكفون . كاشك بدانند كافران حال خویش در آن هنگام كه باز نمى توانند برد از رويهاى خویش آتش ، و نه از پس پشتهاى خویش چنانكه جاى ديگر گفت : « وتغشى وجوههم النار . لراحة للبشر » .

قوله : « بل تأتئهم » اى - الساعة ، « بغتة » اى - فجأة ، وقيل تأتئهم العقوبة بغتة على غرة منهم . « فتبتهتهم » فتحيرهم ، « فلا يستطيعون ردها » اى - لا يقدرون على دفعها ، « ولا هم ينظرون » يمهلون .

« ولقد استهزى برسل من قبلك » يعزى بهذا نبيّه ، « فحاق بالذين سخروا

منهم ما كانوا به يستهزؤن» ای - فحل بهم جزاء استهزائهم، وعاد عليهم ما ارادوا بالرسل. باین آیت پیغامبر را تسلی میدهد میگوید، این کفره قریش با تو همان می کنند که کافران پیش با پیغامبران کردند، ای محمد تودل بتنگ میار وضجر مشو از ایذا واستهزاء ایشان که ما همچنان که پیشینیان ترا جزاء استهزاء بدادیم ایشانرا هم جزاء خود بدهیم، کافران پیش را آن بد که پیغامبرانرا خواستند خود فراسرایشان نشست، اینانرا هم آن بد که یتو میخواهند فراسرایشان نشیند.

«قل من يكلؤكم» قل لهم یا محمد من يحفظكم، «بالليل» اذانتم، «وبالنهار» اذا تصرفتم، «من الرحمن» ای - من بأس الرحمن، ومن عذابه، وقيل من امره هذا كقوله: «فمن ينصرني من الله ان عصيته»، وقيل هذا استفهام معناه النفي، ای - لا كالى لكم من عذابه ان اتاكم ليلا او نهاراً، نقول كلاه كلاة ای - حفظه.

«بل هم عن ذكر ربهم» ای - عن علم قدرته عليهم معرضين وقيل عن مواعظ ربهم «معرضون» لا يلتفتون اليها، وقيل عن القرآن معرضون لا يتدبرونه.

«ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا» معناه ام لهم آلهة تجعلهم في منعة وعز من ان ينالهم مكروه وعذاب من جهتنا، وقال ابن عباس: فيه تقديم وتأخير، والمعنى ام لهم آلهة من دوننا تمنعهم، ثم وصف الآلهة بالضعف، فقال: «لا يستطيعون نصر انفسهم» ای - لا يستطيعون دفع ذباب عنافك كيف يرجون نصرها، «ولا هم منا يصحبون» قيل الكناية للآلهة ای - ولا يصحبها الله معونة على النصر، وقيل الكناية للكفار، یعنی ولا الكفار منا يجارون ای - يحفظون، من قولهم صحبتك الله ای - حفظك ونصرك.

«بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر» ای - ليس لهم آلهة يرجون نصرها بل وسعنا عليهم ما يعيشون به وعلى آبائهم من قبلهم وطولنا اعمارهم فقرهم ذلك وتركوا تدبر آياتنا فصاروا كفاراً. معنی آیت آنست که این کافران که بتانرا می پرستند ایشانرا از آن بتان عزى و نصرتیست و بازداشتی از عذاب، تا ایشانرا بطمع آن نصرت و معویت پرستند، آن بتان از ضعیفی چنانند که يك مگس از خود

دفع نتوانند کرد، و خود را بکار نیایند دیگران را چون بکار آیند و نصرت کنند. آنکه گفت نه که ایشانرا امید نصرت و منعت بتان نیست لکن ما ایشانرا و پدران ایشانرا در دنیا بر خوزداری و نعمت و عمر دراز دادیم، تا بدان غره شدند و دلهاشان در تنعم سخت گشت تا در آیات و سخنان ما تفکر نکردند و در دلایل وحدانیت و قدرت ما نظر نکردند و کافر شدند. وفي الخبر الصحيح: «ما احدا صبر على اذى يسمعه من الله يدعون له الولد ثم يعافيه ويرزقه».

« افلا يرون اننا نأتى الارض ننقصها من اطرافها » نقتحها لمحمد و يخرجها من ايدي المشركين. ويزيدها في ارض المسلمين، و قيل «ننقصها من اطرافها» نमित الواحد بعد الواحد و القرن بعد القرن. قال ابن عباس: نقصانها موت العلماء و الفقهاء و خيار الناس لان عمارة الارض بحيوة العلماء و الخيار، و المعنى اذا لم يبق الخيار و العلماء لم يبق، الاشرار و الكفار. و قيل نقصانها جور و لاتها، و قيل نقصانها ذهاب البركة عن ثمارها و نباتها. « افهم الغالبون » ام محمد و اصحابه، و المعنى ليس ذلك كما يظنه المشركون بل حزبنا هم الغالبون.

« قل انما انذركم بالوحي » اى - انذركم عذاب الله بامر و بما اوحى الى . « ولا يسمع الصم الدعاء » قرأ ابن عامر وحده و لا تسمع الصم بالتاء و ضمها و كسر الميم من تسمع و نصب الصم و الوجه انه على مخاطبة النبي حملا على ما قبله و هو خطاب له، و ذلك قوله. « قل انما انذركم بالوحي » اى - اذك لا تقدر على اسماع الصم، و المراد انهم معاندون فاذا اسمعتهم لم يعلموا بما سمعوا كانهم صم لم يسمعوا، و قرأ الباقون يسمع بالتاء مفتوحة، الصم رفعا، و الوجه انه على الذم و التوبيخ بترك استماع ما يجب عليهم استماعه، فكأنهم صم لا يسمعون. و ارتقاع الصم بانه فاعل و تذكير الفعل من اجل تقدمه، و يكون التأنيث غير حقيقى. دعا اينجانداست چنانكه در سورة الملائكة گفت: « ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم » يعنى ان تنادوهم لا يسمعوا نداءكم.

همانست که گفت : « يوم يدعوكم فيستجيبيون بحمده » ای - ینادیکم جبرئیل .
جای دیگر گفت : « يوم يدع الداعي » ای - ینادی المنادی . « اذا ما يندرون »
ای - یخوفون .

« و لئن مستهم نفحة » ای - ضربة « من عذاب ربك » من قولهم نفحت الدابة
اذا رمحت، وقيل النفحة الدفعة اليسيرة من الشيء، من قولهم نفح فلان لفلان، اذا اعطاه
قدراً يسيراً من المال، وقيل النفحة الزمهرير، و معنى الآية لوعاينوا ادنى عذاب من الله
دلوا وخضعوا ودعوا بالويل على انفسهم مقرّين بانهم كانوا « ظالمين » .

قوله: « ونضع الموازين القسط » هذا الوضع يراد به النصب. يقال وضع صاحب الديوان
الميزان، اذا اخذ في اخذ الخراج والمراد بالموازين الميزان كقوله : « يا ايها الرسل »
والمراد به النبي (ص) وحده، والعرب تذكر الجمع وتريد به الواحد، كما قال الاعشى :

ووجه نقي اللون صاف يزينه مع الجيد لبات لها و معاصم

اراد بذلك لبة ومعصماً. قال الزجاج : القسط . العدل ، وهو مصدر يوصف
به الواحد والجمع ، يقال ميزان قسط ، ای - ذات قسط ، وموازين قسط ، ای ذوات
قسط . « ليوم القيامة » ای - لاهل يوم القيامة ، و قيل في يوم القيامة ، وقيل لجزاء
يوم القيامة ، وفي الخبر الميزان له لسان وكفتان، توزن به صحايف الحسنات والسيئات
فيثقل ويخيف على قدر الطاعات والمعاصي . وعن ابن عباس قال : ينصب الميزان
فيكون العمود منه كما بين المشرق والمغرب . وكفته اند : كطباق الدنيا جميعاً في طولها
وعرضها ، فاحدى كفتيه من نور وهى الكفة التى توزن بها الحسنات وموضعها عن يمين
العرش ، والكفة الاخرى من الظلمة وهى الكفة التى توزن بها السيئات و موضعها عن
يسار العرش . « فلا تظلم نفس شيئاً » ای - لا ينقص من ثواب حسناته ولا يزداد على سيئاته .
« وان كان مثقال حبة » قراعت اهل مدينه مثقال حبة برفع لام است و باين
قراعت كان بمعنى وقع است ، يعنى وان وقع وحصل للعبد مثقال حبة « من خردل »
می گوید از کردار هیچکس هیچ چیز نكاهند و اگر آن چیز هم سنگ یکدانه خردل

بود، و اگر بنصب خوانی بر قراءت باقی، تقدیر آنست که، وان کان العمل مثقال حبة من خردل زیرا که کان برین قراءت ناقص بود و محتاج اسم و خبر باشد مثقال که منصوب است خبر کان است و اسم دروی مضمّر، و اگر این سخن مستأنف نهی، رواست گوئی: و ان کان مثقال حبة من خردل. «اتینا بها» یعنی و اگر هم سنگ يك دانه خردل بود از کردار او بتر از او آریم آنرا و ویرا بدان پاداش دهیم، «و کفی بنا حاسبین» ای - محصلین و قیل عالمین حافظین لانّ من حسب شیئاً علمه و حفظه، قیل دخلت الباء لان معناه معنی الامر، کانه قال اکتفوا بالله محاسباً، و انتصابه علی التمییز. روی ان رسول الله (ص) صلی صلوٰۃ الصبح يوماً فقرأ فیها هذه السورة فلما بلغ قوله «و کفی بنا حاسبین» اخذته سعة فركع.

«ولقد آتینا موسی و هرون الفرقان» یعنی الكتاب المفرق بین الحق الباطل و هو التوریه، و قال ابن زید الفرقان، النصر علی الاعداء. کما قال: «وما انزلنا علی عبدنا يوم الفرقان» یعنی يوم بدر. و لانه قال: «وضیاء» ادخل الواو فیہ ای - آتینا موسی و هرون النصر والضياء، و هو التوریه، و من قال المراد بالفرقان التوریه، قال الواو فی قوله «وضیاء» زائدة معجّمة، معناه آتینا هما التوریه ضیاء، و قیل هو صفة اخرى للتوریه، مثل قوله فی سورة المائدة فی صفة الانجیل: «فیهدی و نور و ذکرأ للمتقین» خصّ المؤمنین بالذكر لانهم هم المنتفعون به و المتبعون له، ثم فسر فقال: «الدّین یخشون ربّهم بالغیب» ای یخافونه و لم یروه بعد، و قیل یخشون ربّهم ای - یطیعونه فی خلواتهم مستترین عن اعین الخلق. «و هم من السّاعة» ای - من القيامة. «مشفقون» خائفون. «و هذا» یعنی القرآن «ذکر مبارك» کثیر الخیر دائم النفع یتبرک به و یطلب منه الخیر، «انزلناه» علی محمّد «افانتم» یا اهل مکّه، «له منکرون» جاحدون؟ و هذا استفهام توبیخ و تعبیر.

النوبة الثالثة

قوله : « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد اذ ان مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت » آنرا که در دلیک نقطه صدق پیدا گردد حقیقت عشق مرگ سرازجان وی برزند زیرا که وعده لقا آنجاست ، آن چه جانی بود که وعده لقا فراموش کند یا چه دلی بود که ارتیا حی که جز بمشاهده حق نتواند بود جائی دیگر طلب کند ، لاراحة للمؤمن دون لقاء ربه . ای درویش هیچ دولت عزیزتر از مرگ نیست ، دین دارانرا تاج کبریا و کرامت بدروازه مرگ برسر نهند بر خورداران شریعت توقیع دولت بدر مرگ خواهند یافت ، مرگ حرم لاله الا الله است ، مرگ آستانه دارالملک قیامت است ، وممرزوار حق است ، مرگ مرکز عزّارفا نست ؛ ومظنة ارواح مقربان ، مرگ طلیعه عنایت از لست ومقدمه رعایت ابد ، در دو عالم هیچکس را آن راحت نیست که مرد موحد در لحد با احد ، علم اسلام و کوس ایمان بقیامت باخود بخاک برد ، تا با علم اسلام و کوس ایمان بقیامت در آید ، چنانکه پادشاهان بشهر خویش در آیند.

داود طائی از کبار فقها بود در علم ظاهر ، و در صدق چنان بود که آن شب که از دنیا بیرون شد از بطنان آسمان ندا آمد که یا اهل الارض انّ داود الطائی قدم علی ربه ، وهو عنده راض . مریدی از آن وی میگوید داود را دیدم در حال نزع در خانه خراب در شدت گرما برخاک افتاده ونیم خشتی در زیر سر نهاده و قرآن میخواند . گفتم یا داود لو خرجت الى الصحراء ماذا كان . چه بود اگر این ساعت با خود رفق کنی و بصحرا بیرون شوی تا این گرما درتو اثر کمتر کند گفت : یا فلان اتی لاشتهیه و لكن استحيى من ربی ، ان انقل قدمی الى ما فيه راحة نفسی . هرگز این نفس

مرا بر من دست نبوده است درین حال اولیتر که نباشد، وهم در آن حال بر آن خاک کالبد خالی کرد رحمه الله. قال الجنید کلّ من کانت حیوته بر به فانه ینقل من حیوة الطبع الی حیوة الاصل و هو الحیوة علی الحقیقة. قال الله تعالی: «فلحیثینه حیوة طیّبة».

قوله: «خلق الانسان من عجل» عجله دیگرست و مسارعه دیگر، عجله ناپسندیده است و نکوهیده و در آن نهی آمده که: «فلا تستعجلون». و مسارعه پسندیده است و ستوده و بدان امر آمده که: «سارعوا». عجله استقبال کاری است نه بوقت خویش و مسارعه شتافتن است بکاری فرموده باوّل وقت خویش، عجله نتیجه و سواس شیطان است و مسارعه قضیه توفیقست و تعظیم فرمان، از عجله ندامت آید و شور دل، و از مسارعه سکینه پیوندد بجان و دل. هو الذی انزل السکینه فی قلوب المؤمنین. حق جلّ جلاله آرامی فرو فرستد بر دل مؤمنان تا او را بشناسند نادریافته و دوست دارند نادیده، از کار خود با کار وی پرداخته و از یاد خود با یاد وی آمده و از مهر خود با مهر وی شده، همه یادها جز باد وی همه سهواست. همه مرادها جز مراد وی همه لهو است، همه مهرها جز مهر وی همه لغو است.

«قل من یکلؤکم باللیل والنهار» ارباب طریقت و اهل معرفت بر زبان اشارت در معنی این آیت گفته اند: من یاخذکم عن تصاریف القدرة و من یحجبکم عن سوابق القضية و من یمنعکم من تنفیذ ما قدره و اجراء ما قضاه فسائر یسیر بانوار رحمته و آخر یسیر بنیران سخطه، برداشتن تهمت از سوابق قسمت در دین رکنی عظیمست تکیه بر تقدیر حق و اعراض از تدبیر خود صراط مستقیمست، بگذاشتن اختیار بصدق افتقار نقطه پیرگار طریقتست، خویش را باو سپردن و دست اعتماد بضمآن وی زدن مدار اسرار حقیقت است، دارو گیر و نواخت و سیاست و تاج و تاراج همه بدست اوست و بحکم اوست، یکی را در صدر عزّت بنعت رفعت می نشاند، یکی را در صف نعال در عین مذلت می دارد، یکی را بر بساط لطف می نشاند، یکی را در زیر سیاط

قهر می آورد، آدم خاکی را از خاک مذلت برمی کشد و بحکم افضال برهامة همت می نهد، ابلیس مهجور را از عالم علوی درمی کشد و بر سر چهارسوی ارادت بی علت از عقابین عقوبت می آویزد، قومی را میگوید: «فاستبشروا بیسبعکم» قومی را میگوید: «قل موتوا بغيظکم». موسی عمران چون بطلب آتش می شد شبانی بود با گلیم، چون باز آمد پیغامبری بود کلیم، بلعام باعور که با آن کوه بر می شد ولتی بود بحکم صورت، چون باز آمد سگی بود بحکم صفت، او جلّ جلاله اسرار ربوبیت خود جایی آشکارا کند که عقاء عقول آنجا پروهم نزنند، ترازوی عدل درید اوست و حکم عدل اوست.

«ونضع الموازين القسط لیوم القيمة» حکم کرد بر آن که خواست بآنچه خواست، حکمی بی مثل و قضائی بی جور که همه اعزّه طریقت را از خوف این مقام زهره ها آب گشت، وجگرها خون شد و دلها بسوخت از نسیب این حکم که: «انّ الرّجل لیعمل بعمل اهل الجنّة وهو عندالله من اهل الثّار، وانّ الرّجل لیعمل بعمل اهل الثّار وهو عندالله من اهل الجنّة» سابقه ای رانده چنانکه خود دانسته، عاقبتی نهاده چنانکه خود خواسته: قوم طلبوه فخذلهم، وقوم هر بوا منه فادر کهم، قومی شب و روز در ریاضت و مجاهدت گذاشته: والطلب برد والطریق سدّ، در گوش ایشان فرو خوانده. قومی در بتکده معتکف گشته لات و هبل را مسجود خود کرده و نداء عزّت پیاپی شده که انالکم شئتم ام ایتم وانتم لی شئتم ام ایتم

ای جوانمرد اگر مددی از غیب بنام تو فرستاده اند و نظری از نظرهای لطف بتو رسیده غازی آن رومی را چنان اسیر نبرد که آن نظر ترا برد، لکن می دان که بهیچ علت فرو نیاید و در هیچ سبب نیاویزد، نظر عزّت چون در آمد بیک لحظه از گبری صاحب صدری کند، و از راهزنی راهروی سازد «ونضع الموازين القسط لیوم القيمة». بدان که آدمیان دو گروهند مؤمنانند و کافران، فردای قیامت که عالمیان را حشر کنند چنانکه رتّ العزّه گفت: «وحشرناهم فلم نغادر منهم

احداً «کافرانرا یکسر بدوزخ برند و اعمال ایشان در ترازو نهند که اعمال ایشان هباء
 منثور بود، و هباء منثور در تحت وزن نیاید، فذلك قوله: «فلا نقيم لهم يوم القيامة
 وزناً» اما مؤمنان، هم مطیعانرا و هم عاصیانرا در مقام ترازو بدارند قومی را حسنات
 بر سیئات افزون آید ایشانرا ببهشت فرستند و قومی را سیئات بر حسنات افزون آید
 ایشانرا بدوزخ فرستند چنانکه گفت: «والوزن يومئذ الحق» الی قوله: «بآياتنا
 يظلمون»، و قومی را حسنات و سیئات در ترازو برابر آید از ایشان کس باشد که در
 دین برادری دارد که در دنیا با یکدیگر صحبت و در دین موافقت داشتند ربّ العزّه
 آن برادر را بر گمارد تا از حسنات خویش چیزی بوی بخشد چندانکه کفه حسنات
 وی بر سیئات راجح شود و باین سبب الله تعالی او را ببهشت رساند و کس باشد که در
 دنیا در میانه شب وقتی بیدار بود و مصطفی را علیه الصلوة والسلام درود داده چنانکه الله تعالی
 از وی دانست و دیگر هیچکس از وی آن حال ندانست و از آن خلوت وی خبر نداشت،
 ربّ العزّه آن درود وی برداشت و در خزینة غیب بنهاد تا روز قیامت آن ساعت که او
 را حاجت بود از غیب آن صحیفه در آید و کفه حسنات بدان راجح آید، ربّ العزّه
 گوید عبدی این امانت تو بود بنزدیک من بوقت حاجت با تو رسانیدم، فادخل
 الجنة سالماً. و از ایشان کس باشد که نه آن برادر دارد که بوی طاعت بخشد، و نه
 او را و دیعت بنزدیک الله تعالی بود، او را در آن مقام سیاست و هیبت رستاخیز بدارند
 تا بیم و ترس و اندوه وی بغایت رسد آن بیم و ترس و اندوه کفاره لختی گناهان وی
 شود، آن کفه سیئات وی بآن کفاره سبک گردد و کفه حسنات راجح شود و فرمان آید
 که در بهشت شو که کفه حسنات راجح گشت و بحکم ازلی و عنایت سرمدی کار تو سره
 شد زبان حال وی این ساعت این گوید، من چه دانستم که آروز برید و صالست و
 زیر ابرجود نومیدی محالست، من چه دانستم که آن مهربان چنان بر دبارست که
 که لطف و مهربانی او بگناهکار بی شمارست.

۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « و لقد آتينا ابراهيم رشده من قبل » و دادیم ابراهیم را راه شناسی او و بهی دانستن از پیش ، « و کنّا به عالمین ^(۵۱) » و دانستیم ما که کی باید داد او را آن .

« اذ قال لایه و قومه » پدر خویش را گفت و قوم خویش را « ماهذه التماثيل » این چه تندیسهاست ، « التي انتم لها عاكفون ^(۵۲) » که شما آن را پرستگار کنید ؟

« قالوا وجرنا آباءنا لها عابدين ^(۵۳) » گفتند پدران خویش را پرستگاران آن یافتیم .

« قال لقد كنتم انتم و آباؤکم » گفت تا بودید شما و پدران شما همه ، « فی ضلال مبين ^(۵۴) » در گمراهی آشکارا بودید .

« قالوا اجئنا بالحق انا انت من الالعين ^(۵۵) » گفتند این راستست که بما آوردی یا تو از بازیگرانی .

« قال بل ربکم رب السموات و الارض » گفت [بازی نیست] که خداوند شما خداوند آسمان و زمینست ، « الذي فطرهن » او که بتان شمارا او آفرید ، « وانا علی ذلکم من الشاهدين ^(۵۶) » و من بر آن شمارا از گواهی دهانم .

« و قال لا کیدن اصنامکم » و بخدای که من سازی سازم برین بتان شما ، « بعد ان تولوا مدبرین ^(۵۷) » پس هنگامی که شما شوید جائی پشت برایشان .

« فجعلهم جذاذا » آن بتان ایشان را ریزه ریزه کرد ، « الاکبر آ لهم » مگر آن بزرگتر بتی که ایشانرا بود ، « لعلهم الیه یرجعون ^(۵۸) » مگر [چون

خواری و ناتوانی بتان بینند] با ابراهیم گروند .

« قالوا من فعل هذا بآلهتنا » گفتند این با خدایان ما که کرد ، « انه لمن الظالمين » (۵۹) که او از ستمکارانست .

« قالوا سمعنا فتی ینذکرهم » گفتند میشنیدیم از جوانی که ایشانرا ابد می گفت ،
« یقال له ابرهیم » (۶۰) ابراهیم گویند او را .

« قالوا فأتوا به علی اعین الناس » گفتند او را بر دیدار چشم-ای
مردمان آرید و باز نمائید ، « لعلهم یشهدون » (۶۱) تا گواهی دهند ، [که اینست
که آن بدها می گفت] .

« قالوا ءانت فعلت هذا بآلهتنا یا ابرهیم » (۶۲) گفتند این تو کردی
بخداوندان ما ای ابراهیم ؟

« قال بل فعله کبیرهم هذا » گفت این بزرگ ایشان کرد آنک ، « فستلوهم
ان کانوا ینطقون » (۶۳) پیرسید از ایشان اگر سخن گویند .

« فرجموا الی انفسهم » بایکدیگر گشتند . « فقالوا انکم اثم الظالمون » (۶۴)
و یکدیگر را گفتند [راست می گوید ابراهیم] شماستید که ستمکارید [و پرستش
جای ناسزا می نهد] .

« ثم نکسوا علی رؤسهم » پس برگرداند دایشانرا و بر سر افکندند (۱) ، « لقد
علمت ما هؤلاء ینطقون » (۶۵) ابراهیم را گفتند دانسته ای تو که بتان آن نیستند
که سخن گویند .

« قال افتعبدون من دون الله » ابراهیم گفت می پرستید جز از الله تعالی ،
« ما لایتفکم شیئاً ولا یضرکم » (۶۶) چیزی که سود ندارد و بکار نیاید شمارا هیچ
[اگر پرستید آنرا] و گزندی نکند شمارا [اگر نپرستید] .

« اف لکم ولما تعبدون من دون الله » اف شمارا و آنرا که می پرستید جز

از الله تعالی ، « افلا تعقلون ^(۶۷) » که خواری و ناتوانی ایشان بدیدند ناسزائی ایشان در نمی یابند .

« قالوا حرّ قوه » گفتند بآتش بسوزید ابراهیم را ، « و انصروا آلهتکم » و خدایان خویش را بکار آید و یاری دهید ، « ان کنتم فاعلین ^(۶۸) » اگر هیچیز خواهید کرد .

« قلنا یانار » گفتیم ای آتش ، « کونی برداً و سلاماً علی ابرهیم ^(۶۹) » سرد گرد و سلامت (۱) برابراهیم .

« و ارادوا به کیداً » و سازی خواستند ابراهیم را ، « فجعلناهم الاخرین ^(۷۰) » و ما [ساز خویش] ایشانرا زیان کارتر و نومیدتر همه زیان کاران و نومیدان کردیم .
« ونجیناه و لوطاً » رهانیدیم ابراهیم و لوط را ، « الی الارض الّتی بارکنا فیها للعالمین ^(۷۱) » و بردیم ایشانرا بآن زمین که برکت کردیم در آن جهانیا را .

« و وهبنا له اسحق » و ابراهیم را اسحق بخشیدیم ، « و یعقوب نافلة » و یعقوب بافزونی ، « و کلاً جعلنا صالحین ^(۷۲) » و همه را نیکان کردیم .

« وجعلناهم ائمة » و ایشانرا پیشوایان کردیم ، « یهدون بامرنا » تاراه می نمودند خلق را بفرمان و پیغام ما ، « و اوحینا الیهم فعل الخیرات » و فرمان دادیم و پیغام بایشان نیکبها کردن ، « و اقام الصلوة » و نمازپای داشتن « و ایتاء الزکوة » و زکوة دادن ، « و کانوا لنا عابدين ^(۷۳) » و ما را پرستگاران بودند .

« و لوطاً آتیناه حکماً و علماً » و دادیم لوط را راست دانی و باریک دانی و دانش ، « ونجیناه من القرية » و برهانیدیم او را از آن شهر ، « الّتی کانت تعمل الخبائث » که مردمان آن بدها میکردند ، « انهم کانوا قوم سوء » که ایشان گروهی بد بودند ، « فاسقین ^(۷۴) » از فرمان برداری بیرون .

« و ادخلناه فی رحمتنا » و او را در آوردیم در بخشایش خویش ، « انه من الصالحین ^(۷۵) » که او از نیکان بود .

« و نوحاً اذ نادى من قبل » و یاد کن نوح را کہ آواز داد پیش از ابراهیم ،
 « فاستجبنا له » پاسخ کردیم او را ، « فنجّيناه و اهلہ من الکرب العظیم » (۷۶)
 برہانیدیم او را و کسان او را از آن اندوه بزرگ .
 « و نصرناہ من القوم الذین کذبوا بآياتنا » و یاری دادیم او را بر آن قوم
 کہ دروغ می شمردند سخنان ما را ، « انہم کانوا قوم سوء » ایشان قومى بد بودند ،
 « فاغرقناہم اجمعین » (۷۷) « بآب بکشتیم ایشانرا ہمہ .

النوبة الثانية

قوله: «ولقد آتينا ابراهيم رُشدًا» حسن گفت رشد اینجا نبوتست؛ ومن
 قبل یعنی من قبل موسی و هرون . معنی آنست کہ ابراهیم را نبوت دادیم پیش از
 موسی و هرون ، و گفته اند رشد توفیق خیرست و راست راہی بشناختن ، و صلاح
 دین خود بدانستن ، و من قبل یعنی فی صغره قبل البلوغ . می گوید او را توفیق دادیم
 تا راست راہی یافت و بہی کار خویش بدانست از کودکی پیش از بلوغ ، آنکہ کہ
 از سرب بیرون آمد و گفت : « ائی و جّہت و جہی » الایہ ... همچنانکہ یحیی زکریا
 را گفت : « و آتیناہ الحکم صبیّا » و قيل معناه کتبت له السعادة من قبل ان خلق .
 « و کتّا بہ عالمین » ائہ اهل للهداة و النبوة وهو نظیر قوله : و لقد اخترناہم علی
 علی العالمین « و قوله : « الله اعلم حیث يجعل رسالاتہ » .

« ادقال لایہ » معناه آتینا ابراهیم رشدہ ادقال لایہ ، « و قومہ ماہذہ التماثل
 التی انتم لہا عاکفون » یقال اسم ایہ آزر و قيل آزری ، و ذکر النسّابون
 انّ لہ اسمًا آخر و هو التارخ بن ناخور بن ارغو بن فالغ بن ارفخشد بن سام بن نوح .
 و التماثل جمع تماثل و ہوشی ، یعمل مشبہتا بغيرہ فی الشکل . و العکوف اطالة الاقامة ، و
 یقال کسّانت تماثل علی صور السباع و الطیور و الانسان ، و قيل علی صور ہیاکل

الکواکب یعبدون الله بوساطة العبادۃ للکواکب ، ثم اعتقدوا انها فی انفسها آلهة .
 « قالوا وجدنا » اسلافنا ، « عابدين » . لها فاقْتَدینا بهم . این اشارتست بعجز
 ایشان از اقامت بیئت و اظهار حجت بر عبادت بتان ، چون از حجت و بیئت درماندند
 دست در تقلید زدند ، در ضمن آیت ذم تقلید و اهل تقلیدست .

« قال لقد کنتم انتم و آباؤکم فی ضلال مبین » هذا کون الحال . ای - انتم
 و اسلافکم فی خسار بین بعبادتکم ایها .

« قالوا اجئنا بالحق ام انت من اللّاعین » ای - ابجدّمک هذا الکلام ام تلعب
 بهذا المقال .

« قال بل ربکم ربّ السموات والارض الذی فطرهنّ » ای - لست بلاعب و اتّما
 ربکم و خالقکم الذی یجب علیکم عبادته هو ربّ السموات والارض ، و فاطرهما و یحتمل
 انّ الضمیر فی فطرهن یعود الی التماثیل . « و انا علی ذلکم من الشّاهدین » باّنه ربکم ،
 تقدیره و انا شاهد علی ذلکم من الشّاهدین

« و تالله لا کیدن اصنامکم » اصله و الله فقلبت الواو تاء ، و لا تصلح التاء فی القسم
 الا فی اسم الله ، تقول تالله و لا تقول تا الرحمن ، و تقول و حقّ الله لا فعلن کذا
 و لا یجوز تحقّ الله لا فعلن . « لا کیدن اصنامکم بعد ان تولّوا مدبرین » ای -
 لا کسرّتها بعد ذهابکم عنها الی عید لکم ، و سماء کیداً لآله مکر بذلک عابديها .
 مفسران گفتند ایشانرا عیدی بود که هر سال یکبار اهل شهر در مجمعی بیرون از
 شهر حاضر می شدند چون از آنجا باز گشتندی در بتخانه رفتندی و بتانرا سجد کردند ،
 آنکه بخانه خویش باز گشتندی ، آن روز که میرفتند آزر گفت ابراهیم را که اگر
 رغبت کنی درین عید ما مگر ترا دین ما و کار و بار ما خوش آید ، ابراهیم با ایشان
 بیرون رفت در راه خویشان را بیفکند و گفت من بیمارم و از درد پای می نالید ، ایشان
 که سران و سروران بودند همه در گذشتند ، بآخر که ضعیفان و کمینان برگزشتند
 از پی ایشان برفت ، و گفت : « تالله لا کیدن اصنامکم » بخدای که در بتخانه شماروم

و بتانرا بشکنم، ضعیفان و واپس ماندگان مردمان آن سخن از وی بشنیدند، و گفته اند که يك مرد بشنید و بر دیگران آشکار کرد پس چون ایشان بعید خویش رفتند، ابراهیم از آنجا بازگشت و در بتخانه رفت، بهوئی عظیم بود، در آن بهو هفتاد و دو صنم برافراشته بودند. بعضی زرین بعضی سیمین، بعضی از آهن، بعضی از شبه و ارزین، و بعضی از چوب و سنگ، و برابر بهو صنمی عظیم افراشته بودند مهینه ایشان، صنمی زرین بجواهر مرصع کرده، و در دو چشم وی دویاقوت روشن نشانده، و در پیش آن بتان طعامهای الوان نهاده، یعنی تا آن بتان در آن طعامها برکت افزایش و مشرکان چون از عید گاه باز آیند بخورند، ابراهیم چون آن دید بر طریق استهزاء بتانرا گفت: الا تا کلون. نمی خورید ازین طعامها که پیش شما نهاده اند؟ بتان جواب نمیدادند از آن که جماد بودند. ابراهیم گفت هم بر طریق استهزاء: مالکم لاتنطقون. چه بوده است شمارا که سخن نمی گوئید و مرا جواب نمی دهید؟ آنکه تبر در نهاد و همه را خرد کرد، چنانکه رب العزّه گفت:

«فجعلهم جذاذاً» ایشانرا ریزه ریزه کرد، جذاذ بکسر جیم قراءت کسائی است یعنی کسر اوقطعاً، جمع جذید، و هو الهشیم مثل خفیف و خفاف، و ثقیل و ثقال و طویل و طوال. باقی قراء جذاذاً بضم جیم خوانند، مثل الحطام و الرقات و معناه المجذوز، ای - المقطوع. «الاکبیر اللهم» ای - للکفتار، و قیل للاصنام، فانه لم یکسر. همه را بشکست و بر آن نکال کرد، مگر آن بت مهینه ایشان که در جثه و صورت مهینه بود، از روی تعظیم و عبادت ایشان که آن مهینه را نشکست و تبر بردست وی بست، و بقول بعضی از گردن وی در آویخت، «لعلهم الیه یرجعون» یعنی - لعلهم اذا راوا ما باصنامهم من العجز و الهوان یرجعون الی ابراهیم بالاقرار له و بالتوبه. و قیل یرجعون الی الله بالایمان و الاقرار بوحدانیته.

پس آن قوم چون از عید خویش بازگشتند و در بتخانه شدند و بتان را بدان صفت دیدند گفتند: «من فعل هذا بالهتنا ائه لمن الظالمین» ای - لمن المجرمین. که

کرد این نکال بر خدایان ماطلم کرد بر ایشان که بجای عبادت ایشان مذلت نهاد، آن قوم که از ابراهیم شنیده بودند که گفت: «تالله لا کیدن اصنامکم». گفتند: «سمعنا فتی ید کرهم» ای - یعیبهم ویسبهم، «یقال له ابراهیم» آن جوانی هست که او را ابراهیم گویند، وما می شنیدیم از وی که عیب خدایان ما میکرد و ایشانرا ناسزا میگفت، ظن می بریم که این فعل اوست.

این خبر با نهرود جبار افتاد و اشراف قوم وی گفتند: «فأتوا به علی اعین الناس» ای - حیوا به ظاهراً بمرئی من الناس. «لعلهم یشهدون» علیه بفعله و قوله، فیکون حجة علیه، کرهوا ان يأخذوه بغیر یثنه، خواستند که او را چون گیرند عقوبت کنند بحجت و یثنت کنند. این معنی را گفتند: «فأتوا به علی اعین الناس لعلهم یشهدون» و گفته اند معنی آنست که او را بر دیدار قوم عقوبت کنید، تا دیگران عزت گیرند و چنین کار نکنند.

ابراهیم را حاضر کردند و او را گفتند: «ءانت فعلت هذا بآلهتنا یا ابراهیم» این تو کردی بخدایان ما ای ابراهیم؟ ابراهیم جواب داد و گفت: «بل» یعنی نه من کردم، «فعله کبیرهم هذا» غضب من ان تعبدوا معه هذه الصغار، و هوا کبر منها فکسرهما، آن بزرگ و مهینه ایشان کرد، که خشم آمد ویرا بآن که این کهینان را باوی پرستیدند. «فسئلوهم ان کانوا ینطقون» پیرسید اینانرا اگر سخن گویند تا جواب دهند که این فعل بایشان که کرد، و مقصود ابراهیم آن بود تا عجز و خواری و ناتوانی بتان بایشان نماید، و حجت برایشان درست شود که بتان سزای عبادت نیستند، از آن جهت که سخن نگویند و جواب ندهند. و این دلیلی روشن است که رب العالمین جلّ جلاله گویاست و نطق بروی رواست سخن گوید و از وی سخن شنوند و او جلّ جلاله از دیگران سخن شنود و جواب دهد، و در قرآن عیب بتان کرد که نشوند و جواب ندهند گفت: «ان تدعوه م لا یسمعوا دعاءکم و لو سمعوا ما استجابوا لکم» قال القتیبی: تقدیره بل فعله کبیرهم هذا ان کانوا ینطقون فسئلوهم. جعل

اضافه الفعل اليه مشروطاً بنطقهم ، ولم يقع الشرط فلم يقع الجزاء . و قال فی ضمنه انا فعلت ذلك . معنی سخن آست که ابراهیم اضافت فعل که باصنم کرد بشرط نطق کرد ، یعنی که اگر صنم قدرت نطق را داشتی قدرت فعل نیز داشتی و این فعل وی کرده بودی ، اکنون معلومست که وی قدرت نطق ندارد و چون قدرت نطق ندارد قدرت فعل هم ندارد ، و مقصود ابراهیم آن بود تا عجز بتان بایشان نماید و در ضمن این سخن آست که این فعل من کردم و این معنی را کسائی وقف کند «بل فعله» . یعنی فعله ، و این تأویل اگر چه نیکوست بعضی علماء دین نپسندیده اند و گفته اند این تأویل بر خلاف قول رسول (ع) است که رسول بر ابراهیم تقدیر کرد که سه جای سخن گفت بر خلاف راستی ، و ذلك ما روی ابوهریره ان رسول الله (ص) قال : «لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات - في ذات الله قوله : «أني سقيم» وقوله : «بل فعلمهم كبيرهم» وقوله : «سارة» هذه اختي» . هر چند که اهل تأویل گفتند «أني سقيم» ای - ساسقم ، یعنی عندالموت ، وقيل أني سقيم ای - مغمتم بضاللتكم وقوله «سارة» هذه ، اختي ، یعنی فی الدین ، این تأویل گفته اند لکن آن نیکوتر که آنرا کذب دانند چنانکه رسول تقدیر کرد بروی ، و بیش از آن نیست که این زلتی است از صغایر ، و رب العالمین در قرآن جایهاز لآت صغایر با انبیاء اضافت کرده ، و روا باشد که رب العزه ابراهیم را در آن کذب رخصت داد قصد صلاح را و اقامت حجت را بر مشرکان همچنانکه یوسف را رخصت داد در آنچه با برادران گفت : «انکم سارقون ولم یکنوا سرقوا» .

قوله : «فرجعوا الى انفسهم» ای - فتفکروا فی قلوبهم ، و رجعوا الى عقولهم «فقالوا» ماتراه الا کما قال . «انکم انتم الظالمون» بعبادتکم من لا یتکلم ، وقيل انتم الظالمون لابراهیم فی سؤالکم اياه ، و هذه آلهتکم التي فعل بها ما فعل حاضرة فسلوها .

«ثم نکسوا علی رؤسهم» قال اهل التفسیر اجرى الله الحق علی لسانهم فی القول

الاول ثم ادر کتم الشقاوة فهو معنى قوله : «نکسوا على رؤسهم» . ای - ثم رثوا الى الکفر بعدان اقرّوا على انفسهم بالظلم . يقال نکس المریض اذا رجع الى حالته الاولى ، ربّ العزّه بر زبان ایشان سخنی راست بر صواب راند ، و گناه سوی خویش نهادند ، اما شقاوت ازلی در رسید ، و ایشانرا با کفر خویش برد ، اینست که الله تعالی گفت : « ثم نکسوا على رؤسهم » ای - رثوا الى غيهم وار کسوا فيه فر کبوا رؤسهم ، «لقد علمت» اینجا قول مضمّر است ، یعنی فقالوا لقد علمت ، «ما هؤلاء ينطقون» فكيف تأمرنا بسؤالهم .

آنکه حجت بر ایشان متوجه گشت ابراهیم گفت : «افتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئاً ولا يضركم اف لكم تبالکم و نتنا «ولما تعبدون من دون الله احجار لاصنع لها ، ولا نطق ولا بيان ، « افلا تعقلون » افلا تستحيون من عبادة من كان بهذه الصفة ؟

فلما لزمتمهم الحجة و عجزوا عن الجواب . « قالوا حرّ قوه بالثار وانصروا آلهتكم » باهلاک من يعيبيها . « ان کنتم فاعلين » امرأ فی اهلا که . روایت کردند از ابن عمر که گفت آنکس که ایشانرا ارشاد کرد بتحریق ابراهیم مردی بود از اعراب فارس ازین کردان دشت نشین ، نام وی هیزن ، و قيل هیون . ربّ العزّه اورا بزمین فرو برد ، هنوز می رود تا قیامت ، پس نمرود جبّار گفت تا حظیره ای ساختند گرد آن دیوار بر آوردند طول آن شصت گز ، و ذلك قوله تعالى : « قالوا ابنوا له بنياناً ، فالقوه فی الجحیم » و گفت تاهر کسی از هر جانب هیمه کشیدند هم شریف و هم وضع یکماه ، و گفته اند چهل روز ، و گفته اند یکسال ، و آنرا بزرگ طاعتی می دانستند ، تا آن حد که زن بیمار می گفت : لئن عوفیت لاجمعن الحطب لابراهيم . بعد از یکسال که هیمه جمع کردند آتش در آن زدند ، آتشی عظیم بر افروختند و ابراهیم را دست و پای بستند و غل بر گردن نهاده در منجیق نهادند تا با آتش افکنند ، روایت کنند که آن ساعت فریشتگان آسمان آواز بر آوردند و هر چه در زمینست بیرون از ثقلین ،

و گفتند: رَبَّنَا لَیْسَ فِی اَرْضِکَ اَحَدٌ یُعْبَدُکَ غَیْرَ اِبْرَاهِیْمَ یَحْرِقُ فِیکَ فَاذِنْ لَنَا فِی نَصْرَتِهِ ،
 فَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِنَّهُ خَلِیْلِیْ لَیْسَ لِیْ خَلِیْلِ غَیْرِهِ وَاَنَا اللّٰهُ ، لَیْسَ لَهِ اِلٰهٌ غَیْرِیْ . فَاِنْ
 اِسْتَعَاثَ بِکُمْ فَاغِیْثُوْهُ وَاِنْ اِسْتَنْصَرَکُمْ فَاَنْصُرُوْهُ ، وَاِنْ لَمْ یَدْعُ غَیْرِیْ ، وَلَمْ یَسْتَنْصِرْ
 سِوَاِیْ وَلَمْ یَسْتَغْثِ الْاٰبِیْ فَخَلُّوْا بَنُوْهُ وَبَیْنِیْ . وَرَوِیْ اَنْ خَازِنُ الْمَآءِ اَتَاهُ فَقَالَ یَا اِبْرَاهِیْمُ
 اِنْ اَرَدْتَ اَخْدَمْتَ النَّارَ فَاِنَّ خَزَائِنَ الْمِیَاهِ وَالْاَمْطَارِ بَیْدِیْ ، وَاَتَاهُ خَازِنُ الرِّیَاحِ فَقَالَ اِنْ
 شِئْتَ طَیْرْتَ النَّارَ فِی الْهَوَاءِ فَاِنَّ خَزَائِنَ الرِّیَاحِ بَیْدِیْ ، فَقَالَ اِبْرَاهِیْمُ لِحَاجَةٍ بَیْیَ لَیْکُمْ .
 ثُمَّ رَفَعَ رَاسَهُ اِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ : اِلٰهَیْ اَنْتَ الْوَاحِدُ فِی السَّمَاءِ وَاَنَا الْوَاحِدُ فِی الْاَرْضِ
 لَیْسَ فِی الْاَرْضِ اَحَدٌ یُعْبَدُکَ غَیْرِیْ ، حَسْبِیَ اللّٰهُ وَنَعْمَ الْوَكِیْلُ . یَا اَحَدِیَا صَدِّکَ اِسْتَعِیْنِ
 وَبِکَ اِسْتَعِیْثْ وَعَلِیْکَ اَتَوَّکُلُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَکَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لَکَ الْحَمْدُ وَلَکَ الْمُلْکُ ،
 لَا شَرِیْکَ لَکَ . پَسْ چُوْنِ اَوْ رَا بَیْفَکَنْدَنْدَ جِبْرِیْلُ اَوْ رَا پِیْشِ اَمَدُ وَگفت یَا اِبْرَاهِیْمُ
 اَلْکَ الْحَاجَةُ ؟ فَقَالَ اِمَّا لَیْکَ فَلَآ . قَالَ جِبْرِیْلُ فَسَئِلُ رَبِّکَ فَقَالَ ، حَسْبِیْ مِنْ سْؤَالِیْ عِلْمُهُ
 بِحَالِیْ ، فَقَالَ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ : « یَا نَارُ کُوْنِیْ بَرْدًا وَسَلَامًا » اِیْ - کُوْنِیْ ذَاتَ بَرْدٍ وَسَلَامَةٍ ،
 « عَلٰی اِبْرَاهِیْمَ » لَا یَکُوْنُ فِیْهَا بَرْدٌ مُّضَرٌّ وَلَا حَرٌّ مُّوْذٍ ، قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ : لَوْلَمْ یَقُلْ سَلَامًا
 لِمَاتِ اِبْرَاهِیْمَ مِنْ بَرْدِهَا ، وَمَنْ الْمَعْرُوفُ فِی الْاَثَارِ اِنَّهُ لَمْ تَبْقَ یَوْمُئِذٍ نَارٌ فِی الْاَرْضِ اِلَّا
 طِفْتُ فَلَمْ یَنْتَفِعْ فِیْ ذَلِکَ الْیَوْمَ بِنَارٍ فِی الْعَالَمِ ظَنَّتْ اَنْهَا تَغْنِیْ وَلَوْلَمْ یَقُلْ عَلٰی اِبْرَاهِیْمَ
 بِقِیَّتِ ذَاتِ بَرْدٍ اَبَدًا . وَقَالَ الْحَصَنُ : قَوْلُهُ : « وَسَلَامًا » هُوَ تَسْلِیْمٌ مِنَ اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ عَلٰی
 اِبْرَاهِیْمَ . وَالْمَعْنٰی سَلَّمَ اللّٰهُ سَلَامًا عَلٰی اِبْرَاهِیْمَ کَقَوْلِهِ تَعَالٰی : « قَالُوا سَلَامًا » اِیْ -
 سَلِّمُوا سَلَامًا ، وَ مِثْلُهُ فِی الْمَعْنٰی ، فِی سُوْرَةِ الصَّافَّاتِ ، « سَلَامٌ عَلٰی اِبْرَاهِیْمَ » . قَالَ
 کَعْبُ الْاَحْبَارِ : جَعَلَ کُلُّ شَیْءٍ یُطْفِئُ عَنْهُ النَّارُ اِلَّا الْوُزْغُ ، فَانَّهُ کَانَ یَنْفَخُ فِی النَّارِ ،
 وَلِهَذَا اَمَرَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ الْوُزْغِ ، وَقَالَ کَانَ یَنْفَخُ عَلٰی اِبْرَاهِیْمَ . سَدِّی
 گفـت : چـون ابراهیم را بآتش افکندند ربّ العزّه فرشتگان را فرستاد تا هر دو بازوی
 ابراهیم را بگیرفتند و او را با هستگی بر زمین نشاندند ، آنجا چشمه آب خوش پدید
 آمد و گل سرخ و نرگس بویا ، و ربّ العزّه فرشته ظلّ را بفرستاد بصورت ابراهیم

تا باوی بنشست و مونس وی بود ، و جبرئیل آمد و طنفسه‌ای آورد از بهشت ، و آنجا بگسترانید و پیراهنی از حریر بهشت دروی پوشانید و او را بر آن طنفسه‌نشانید و جبرئیل باوی حدیث می‌کند و میگوید : ان ربك يقول اما علمت ان النار لاتضر احبائي . ای ابراهیم ملك تعالی میگوید ، ندانستی که آتش دوستان مرا نسوزد و ایشانرا گزند نرساند . قال كعب : ما حرقت النار من ابراهيم الاوثاقه . وقال المنهال بن عمرو : قال ابراهيم خليل الله ما كنت اياماً قط انعم مني من الايام التي كنت فيها في النار ، ابراهيم گفت : در همه عمر خویش مرا وقتی خوشتر از آن نبود و روزگاری خوبتر از آن چند روز که در آتش بودم ، هفت روز گفته‌اند که در آتش بود بقول بیشترین مفسران . پس نمرود بزبام قصر خویش نظاره کرد تا خود کار ابراهیم بچه رسیده است او را دید در آن روضه میان گل و نرگس و چشمه آب نشسته و گرد بر گرد آن روضه آتش‌زبانه میزد . آواز داد که یا ابراهیم ! كبير الهك الذي بلغت قدرته ان حال بينك وبين ما اري . ای ابراهیم بزرگ خدائی داری که قدرت وی اینست که می‌بینم و با تو این صنع نموده ، ای ابراهیم هیچ توانی که ازین موضع بیرون آئی ناسوخته و رنج نارسیده ؟ گفت توانم ، گفت هیچ می‌ترسی که همانجا بمانی ترا از آتش گزند می‌رسد ؟ گفت نه ، گفت پس بیرون آی تا با تو سخن گویم ، و بروایتی دیگر نمرود گفت وزیران خویش را ، بروید و ابراهیم را بنگرید تا حالش بچه رسید ایشان گفتند چه نگریم سوخته و نیست گشته بی هیچ گمان آتشی بدان عظیمی که کوه بدان بگدازد وی در آن نسوزد ؟ نمرود گفت : من خوابی عجیب دیدم چنان دانم که وی نسوخته است . بخواب نمودند مرا که دیوارهای حظیره‌ای که ما بنا کردیم بیفتادی و ابراهیم بی رنج بیرون آمدی ، و پس ما او را طلب کردیم و نیافتیم پس نمرود از بام قصر خویش بوی نظر کرد و او را چنان دید و بیرون خواند ، و ابراهیم بیرون آمد نمرود گفت : من الرجل الذي رأيته معك في مثل صورتك قاعداً الى جنبك ؟ آن که بود که با تو

نشسته بود مردی هم بصورت تو ؟ ابراهیم گفت فرشته ظل بود خداوند من فرستاد
 او را بر من تا مرا مونس باشد، گفت ای ابراهیم مهربان خدائی داری و کریم ، که
 باتو این همه نیکوئی کرد بآن که تو ویرا می پرستی . ای ابراهیم من میخواهم
 که چهار هزار گاو از بهر وی قربان کنم ، ابراهیم گفت : اذا لایقبل الله منك ما كنت
 علی دینك حتی تفارقہ الی دینی . خدای من از تو قربان نپذیرد تا بردین خویشی
 پس اگر بادین من آئی و او را توحید گوئی بپذیرد ، نمرود گفت : لا استطیع ترك
 ملكی ، ولكن سوف اذبحها ، فذبحها ، پس نمرود دست از ابراهیم برداشت و نیز
 تعرض وی نکرد ، و وبال کید وی هم بوی بار گشت و ذلك قوله : «وارادوا به كيدا
 فجعلناهم الاخسرین» ای- خسروا السعی والنفقة ولم یحصل لهم مرادهم . وقیل معناه
 ان الله ارسل علی نمرود وقومه البعوض فاكلت لحومهم و شربت دماءهم و دخلت
 واحدة فی دماغه فاهلكته .

« ونجیناه ولوطاً محمد بن اسحق بن یسار گفت : پس از آن که الله تعالی با
 ابراهیم آن کرامت کرد و دشمن وی نومید و خاکسار گشت جماعتی بوی ایمان
 آوردند یکی از ایشان لوط بود و هو لوط بن هاران بن تارخ ، و هاران هواخواه ابراهیم .
 وقیل لهما کان اخ ثالث و هو ناخور بن تارخ و هو ابو توبیل و توبیل ابولایان ، و رتقانت توبیل
 امرأة اسحق بن ابراهیم ام یعقوب ، ولیان وراحیل زوجتا یعقوب ابنتا لایان ، و همچنین
 ساره بوی ایمان آورد و ابراهیم او را بزنی کرد بو حی آسمان . و اوّل وحی که
 با ابراهیم آمد این بود ، و ساره دختر مهین هاران بود عمّ ابراهیم . و بعضی مفسران
 گفتند که ساره دختر ملک حرّان بود ، مفسران گفتند ابراهیم برفت از زمین عراق
 بجائی که آنرا کوئی گویند بزمین شام ، و باوی لوط بود و ساره ، اینست که ربّ
 العزّه گفت : «فامن له لوط وقال اتی مهاجر الی ربّی» . وقال تعالی : «ونجیناه ولوطاً»
 یعنی نجیناه من نمرود و قومه . «الی الارض الّتی بارکنا فیها للعالمین» یعنی الشام .
 بارک الله فیها بالخصب و کثرة الاشجار و الثمار و الانهار و منها بعث اکثر الانبیاء . قال

ابن كعب : سَمَّاها مباركة لانه ما من ماء عذب الا وينبع اصله من تحت الصخرة التي هي بيت المقدس . وعن **عبد الله بن عمرو بن العاص** قال : سمعت **رسول الله (ص)** يقول : «انها ستكون هجرة بعد هجرة فخير الناس الى مهاجر ابراهيم» . وعن **معمّر** عن قتاده ان عمر بن الخطاب قال **لكعب** : **الأتحول الى المدينة فيهما مهاجر رسول الله وقبره؟** فقال له كعب يا امير المؤمنين اتى وجدت في كتاب الله المنزل ان الشام كنز الله في ارضه وبها كنزه من عباده . و عن قتاده قال : **الشام** دار عمار الهجرة وما نقص من الارض زيد في الشام وما نقص من **الشام** زيد في فلسطين وهي ارض المحشر والمنشور وبها يجمع الناس وبها ينزل عيسى بن مريم وبها يهلك الله الدجال . وحدث ابو قلابة ان **رسول الله (ص)** قال : «رأيت في ما يرى النائم كان الملائكة حملت عمود الكتاب فوضعه بالشام فادلت ان الفتنة اذا وقعت كان الايمان بالشام . وعن زيد بن ثابت قال : قال رسول الله (ص) «طوبى للشام ، قلنا لاى ذلك يا رسول الله؟ قال لان ملائكة الرحمن باسطة اجنحتها عليها .

قوله : «ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة» النافلة هاهنا ولد الولد يعنى به خاصة يعقوب ، لان الله تعالى اعطاه اسحق بدعائه حيث قال رب هب لى من الصالحين ، وزاده يعقوب ولد الولد ، والنافلة الزيادة . وقال مجاهد وعطاء معنى النافلة ، العطية وهما جميعاً من عطاء الله عز وجل نافلة اى - عطاء . فعلى هذا ، لقول تعود النافلة اليهما جميعاً وعلى القول الاول تعود الى يعقوب وحده . «وكلاً جعلنا صالحين» اى - ابراهيم و لوطاً و اسحق و يعقوب جعلناهم انبياء ، وقيل امرناهم بالصالح فصلحوا «وجعلناهم ائمة» يعنى انبياء يقتدى بهم فى الخير «يهدون بامرنا» اى - يدعون الناس الى ديننا بوحينا واذننا . «واوحينا اليهم فعل الخيرات» اى - اوحينا اليهم ان افعلوا الخيرات ، قيل ما فيه رضا الله فانه من الخيرات ، «واقام الصلوة وايتاء الزكوة» يعنى وان اقيموا الصلوة وآتوا الزكوة ، وحذفت هاء الاقامة لما فى الاضافة من الدلالة عليها . «وكانوا لنا عابدين» خاشعين غير مستكبرين .

« ولوطاً آتينا » يعنى وآتينا لوطاً ، « حكماً وعلماً » . وقيل وادكر لوطاً آتينا حكماً . الحكم فى القرآن على وجهين : احديهما بمعنى القضية كقوله : « لامعقب لحكمه » . والثانى بمعنى الحكمة تجده فى مواضع من القرآن وهو هاهنا من هذه الوجه ، تقول حكم وحكمة كما تقول نعم ونعمة . وعلماً بمعنى فقهاً بدين الله ، وقيل حكماً وعلماً ، اى - النبوة والكتاب . « ونجينا من القرية » اى - من اهل القرية كقوله : « وكاين من قرية عتت اى عتى اهلها ، و القرية سدوم التى كانت تعمل الخبائث ما كره الله ، من اللواط وقطع السبيل ، واتيان المنكر من التضارط فى الاندية ، وخذف الناس بالبنادق . « انهم كانوا قوم سوء » شراراً ، « فاسقين » خارجين عن طاعة الله ، « وادخلناه » يعنى لوطاً ، « فى رحمتنا » فنجيناها بها ، وقيل ادخلناه فى النجاة والخلاس من قومه . « انه من الصالحين » المطيعين لامر الله .

« ونوحاً اذ نادى من قبل » اى - من قبل ابراهيم ولوطاً ، « فاستجبنا له » اى - اجبنا الى ما سأل . يعنى قوله : « لاتذر على الارض من الكافرين ديارا » . « فنجيناها واهله » اى اهل بيته . « من الكرب العظيم » . قال ابن عباس : من الفرق وتكذيب قومه و اذاهم ، وقيل من شدة البلاء لانه كان اطول الانبياء عمراً واشدهم بلاءً . والكرب ، اشد الغم .

« ونصرناه من القوم » يعنى - انجينا من القوم ، وقيل من هاهنا بمعنى على اى - نصرناه على القوم . « الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم » فاهلكناهم بالماء . « اجمعين » صغيرهم وكبيرهم ، ذكرهم وانثاهم .

النوبة الثالثة

« ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل » ، خداوندان معرفت بزبان اشارت گفته اند

در معنی این آیت، ر شده ما کاشف به روحه قبل ابداعها قالیه ، من تجلی الحقیقه .
 ابراهیم خلیل هنوز در کتم عدم بود که خیاط لطف صدره توحید وی دوخته بود ،
 هنوز قدم در دائره وجود نهاده بود که پیلور فضل شربت نوشا گین وی آمیخته بود ،
 لاجرم چون در وجود آمد هم در بدایت نشو او آفتاب خلّت تاییدن گرفت ینابیع
 علوم وحکم در صحن سینه او گشادند ، نور هدایت در حال صبی تحفه نقطه وی
 گردانیدند ، کمر کرامت بر میان او بستند او را بمحلی رسانیدند که مقدّسان ملأ
 اعلی انامل تعجب در دهن حیرت گرفتند گفتند : الہنا جانہای ما در غرقابست از
 آن الطاف کرم وانواع تخصیص که از جناب جبروت روی بخلیل نهاده ، تا از در گاہ
 عزّت ذی الجلال ندا آمد کہ : ای ملأ اعلی اگر ما آن آتش کہ در کانون جان
 خلیل نہان کردہ ایم بصحرا آریم از شرر آن کونین وعالمین بسوزیم ، آن مہجور
 در گاہ عزّت نہرود خاکسار خواست کہ ملک خلّت خلیل برہم شکند وسپاہ عصمت
 ویرا منہزم کند ، آتشی افروخت کہ تا خلیل را بسوزد و جز جان ودل خود را در آن
 آتش کباب نکرد ، و جز قاعدہ دولت خویش خراب نکرد ، آن ساعت کہ خلیل را
 باتش انداختند و آتش بروستان گشت او در میان آن ریاض وانوار واز ہار تکیہ زدہ
 ونظارہ صنع الہی می کرد کہ دختری از آن نہرود برہام کوشک آمد اطلاع بگیرد
 خلیل را دید بر آن ہیأت در آن تنعم آسودہ نشستہ ، روی سوی آسمان کردہ گفت
 یا الہ الخیل ما الطفک بخلیلک کن بی لطیفاً . ای خدای خلیل در خلیل خود نظر
 لطف کردہ ای بلطف خود نواخت بروی نہادہ ای یک نظر لطف نیز در کار من بیچارہ کن
 ونعمت خود بر من تمام کن ، آن مخدرہ را بردیدار خلیل وقت خوش گشت درد عشق
 دین نا گاہ سر از نقطہ جانوی برزد ، در خاک حسرت می غلتید وبا وقت خویش تر تمی
 می کرد ، ہر گز کسی از حواشی آن سرای آواز آن مخدرہ نشنیدہ بود خدم و
 حواشی دویدند و نہرود را خبر کردند گفتند : ایہا الملک جنّت الحرّة . ای ملک

تعجیل کن که دخترت دیوانه گشته در خاک می غلتد و فریاد می کند و جامه بر خود پاره میکند. نمرود پای تهی از تخت خویش بیامد تا بیالین دختر، چون پربالین او نشست دختر بگوشه مقنعه روی خویش از پدر بپوشید گفت: ای پدر سرو طلعت تو جنابت کفر دارد و این دیده من طهارت یافته از مشاهده خلیل الله، نباید که دیگر بان ملوث شود. گفت ای ماهروی پدر خلیل الله کیست؟ گفت: ابراهیم. نمرود چون این سخن بشنید دودست بفرق خویش زد گفت ما آتشی برافروختیم که ابراهیم رادر آن بسوزیم، ندانستیم که دل و جان خویش را در آن کباب میکنیم. گفت ای دختر اگر دیوانه گشته ای تابغل و زنجیرت ببندند؟ گفت چون از اغلال و انکال دوزخ نجات یافتم بغل آهین توانده نخورم، گفت ای دختر اگر جز زمن خدائی دیگر گیری ترا هلاک کنم. گفت: اللّٰذی خلقنی فهو الهی. خدای من اوست که مرا آفرید، نسب تو (۱) و امشتی خاکست اگر خواهی بکش و اگر خواهی بگذار این جان پاک از این مشکوه آلوده بنسب نمرودی ال تا بر آید، او مرغیست تا بر کدام درخت آشیانه می یابد. ای جوانمرد کسی که در حرم عنایت ازلی شد هر گز غوغای محنت ابدی گردد دولت سرمدی او نگرود. دختر همان نظاره میکرد که پند کرد، دختر را سبب هدایت بود و پدر را شقاوت بیفزود. و من لم یجعل الله له نوراً فماله من نور.

«قلنا یانار کونی بردأ» اصحاب معارف و ارباب حقایق را درین آیت رمزی دیگر است، گفتند این ندا آتشی است که در کانون جان خلیل تعبیه بود چون نمرود او را در منجنیق نهاد خلیل نیز سر خویش در منجنیق مشاهدت نهاد، راست که بنزدیک آتش نمرود رسید از سوز شهود حق خواست که آه کند و آتش نمرود را تباہ کند، ندا آمد که: «یانار» ای آتش شهودی! «کونی بردأ» بر آتش نمرودی سردباش سلطنت خود بروی مران که ما قضا کرده ایم که از میان آتش بستانی پر از هار و انوار بر آریم کرامت خلیل خود را و اظهار معجزه ویرا و اگر تو آنرا تباہ کنی

بستان نباشد و معجزه پیدا نگردد ، سردباش بر آتش نمرودی تا بستان پدید آید ، سلامت باش بر ابراهیم تا معجزه پدید آید . لطیفه دیگر شنو ازین عجبتر ، نفس تو بر مثال نمرود است و هواء نفس آتش است و آن دل سوخته تو خلیست . نفس آتش هوی برافروخته و دل را با سلاسل مکر و اغلال شهوت در منجیق معاصی نهاده و بآتش هوی انداخته هنوز يك گام نارفته که عقل چون شیفتگان می آید بچا کری دل که : هل لك من حاجة ؟ دل جواب میدهد : اما اليك فلا . ای عقل یار داری که ترا گفتند بیا بیامدی گفتند برو برفتی گفتند تو کیستی فروماندی ؟ آن روز راه بخود ندانستی امروز بمن چون دانی راست ؟ چون دل بآتش هوی فرو آید فرمان در آید که : « یانار کونی بردا » ای آتش هوی سرد باش بردل که او خود سوخته محبت ماست ؛

فقی فؤاد المحب نار هوی.

سوخته را دیگر باره نسوزند . چون آتش هوی را این فرمان آید در ساعت فرو میرد و از میان جان عارف بوستانی عجب پدید آید با صد هزار بدایع و لطائف انواع ازهار و اشجار پر ثمار ، بر هوای بوستان سحاب افضال می ریزد باران اقبال ، بر نفس باران کفایت تا از طاعت و وفا روید ، بردل باران هدایت تا از شوق و صفا روید ، بر زبان باران لطافت تا از حمد و ثنا روید ، بر چشم باران کرامت تا از رویت ولقا روید.

ه - النوبة الاولى

قوله تعالى : « و داود و سليمان » و یاد کن داود و سلیمان را ، « اذ يحكمان في الحرت » که داوری می بریدند در آن کشتزار ، « اذ نفث فيه » که چرا کرد در آن

بش. « غنم القوم » گلهٔ گوسفند قومی دیگر ، « و کنا لحکمهم شاهدین » (۷۸) و ما داوری بریدن ایشانرا آنجا بودیم بآگاهی و دانش .

« فنهّمنا هاسلیمان » دریافت داوری سلیمان را دادیم ، « و کلا آتینا حکماً و علماً » و هر دو را حکمت و علم دادیم ، « و سخرّنا مع داود الجبال » و نرم کردیم و فرمان بردار کوهها را با داود ، « یسبحن والطیر » تا کوه و مرغ می ستودند با داود که مرا می ستود ، « و کنا فاعلین » (۷۹) و کردیم از نیکوکاری آنچه کردیم و توانایان بودیم بر کرد آنچه کردیم .

« و علمناه صنعة لبوس لكم » و در آموختیم داود را زره کردن از بهر شما ، « لنحصنکم من بأسکم » تا نگه داریم شمارا بآن از گزند سخت شما ، « فهل انتم شاکرون » (۸۰) مرا سپاس دار هستید ؟

« و لسلیمان الریح عاصفة » و نرم کردیم و فرمانبردار سلیمانرا باد عاصفه ، « تجری بامره » می رفت و می برد بفرمان او ، [در بامدادان از اصطخر] « الی الارض الّتی بارکنا فیها » بزمین مقدسه ای که ما برکت کردیم در آن ، « و کنا بکلّ شیء عالمین » (۸۱) ، و ما بهمه چیز دانائیم همیشه .

« و من الشیاطین من یفوصون له » و از دیوان اورا غواصان دادیم [که از دریا ها اورا بیرون می آوردند آنچه میخواست از مروارید و مرجان و بسد و جز از آن] « و یعملون عملاً دون ذلك » و جز از آن هر کار که میخواست می کردند . « و کنا لهم حافظین » (۸۲) ، و می کوشیدیم ایشانرا تا آنچه می کردند تباہ نکردند .

« و ایوب اذ نادى ربّه » و یاد کن ایوب را که آواز داد خداوند خویش را ، « انّی معنی الضّر » که گزند رسید بمن . « و انت ارحم الراحمین » (۸۳) ، و تو بخشنده تر بخشایند گانی .

« فاستجبنا له » پاسخ کردیم او را ، « فکشفنا ما به من ضرّ » باز بردیم آن

گزنند که بود باو. «و آتیناه اهلہ و مثلہم معہم» و باو دادیم کسان او و هم چندان دیگر با ایشان، «رحمة من عندنا» بخشایشی از نزدیک ما، «و ذکرى للعابدین» (۸۴) و یاد گاری امت محمد را.

«و اسمعیل و ادريس و ذوالکفل» و یاد کن اسمعیل را و ادريس را و ذوالکفل را، «کل من الصّابرين» (۸۵) همه از شکیبایان بودند.

«و ادخلناهم فی رحمتنا» و در آوردیم ایشانرا در نبوت خویش. «انهم من الصّالحین» (۸۶) که ایشان از نیکان بودند.

النّوْبَةُ الثّانیة

قوله: «و داود و سلیمان» داود بن ایشا از فرزندان یهودا بن یعقوب بود، مردی کوتاه زرد روی باریک تن دلاور لشکر شکن، هرگز روی از دشمن بنگردانیده و هر هیچ وقعه ای بی فتح و بی ظفر بازنگشته، و قوت وی چنان بود که در روز گارشابانی در ابتداء جوانی شیر را و پلنگ را بگرفتی و دهن وی از هم بردیدید. عمر وی صد سال بود ملک وی چهل سال بود، و ابتداء ملک وی بعد از قتل جالوت بود هفت سال، و بنو اسرائیل بعد از بوشع بن نون هیچکس را چنان مجتمع نشدند که او را شدند. روی ابوهریره قال قال رسول الله (ص): «الزرقه یمن و کان داود (ع) ازرق»، ربّ العزّه باوی کرامتها کرد او را ملک داد و علم و حکمت و نبوت، و او را کتاب زبور داد صد و پنجاه سوره بلغت عبرانی، در آن ذکر حلال و حرام نبود و حدود و احکام نبود، پنجاه سوره همه موعظت و حکمت بود، و صد سوره بیان وقایع و ذکر حوادث و سرگذشت بنی اسرائیل و غیر ایشان بود، و داود را صوتی خوش بود و نغمتی دلربای، هر گه که زبور خواندی بصحرا رفتی و علماء بنی اسرائیل باوی صف کشیده

و دیگر مردمان از پس علما صف کشیده و جن از پس مردمان و شیاطین از پس جن و از پس ایشان و حوش و ددان بیابان گوشها فرا داشته و مرغ در هوا پروا پر زده، چون داود زبور خواندن گرفت ایشان همه سماع کردند و آب روان در جوی بایستادی و باد فرو گشاده ساکن گشتی از لذت نغمه داود. قال ابن مسعود: اعطاه الله علم الحكم والبصر فی القضاء و كان لا یتتبع فی القضاء بین الناس. اورا در حکم کردن و داوری بریدن میان مردم بصیرت بر کمال بود و دانش تمام، و رب العزّه بروی ممت نهاده و گفته: «یا داود انا جعلناک خلیفه فی الارض فاحکم بین الناس بالحق».

ابن عباس و قتاده و زهری گفتند: دومر آمدند و از داود حکم خواستند یکی بر زرگر بود صاحب کشتزار، و دیگر شبان بود صاحب گوسفندان. بر زرگر گفت این شبان گوسفندان خویش را فرا گشتزار من گذاشت تا همه تباه کرد و از آن هیچیز نماند، داود میان ایشان داوری بر برید گوسفند به بر زرگر داد و عوض آنکه زرع وی تباه کرده بود، آن دومر را از پیش داود بیرون آمدند و هر سلیمان بر گذشتند و سلیمان هنوز کودک بود یازده ساله، گفت داود شمارا چون حکم کرد؟ ایشان سلیمان را خبر کردند از آن حکم که داود کرد، سلیمان گفت اگر این حکم من کردم و ولایت قضا مرا بودی من جز زان حکم کردمی داود او را بخواند گفت تو حکم ایشان چون کنی؟ گفت گوسفندان یکچندی بصاحب زرع دهم تا بآن روز رسد که زرع وی تباه کرده بودند تا بدر و نسل آن منتفع می شود و صاحب غنم تخم کارد از بهر صاحب زرع تا بحال خود باز آید با صاحب خویش دهد و گوسفندان با خداوند خویش، داود گفت: اصبت. صواب اینست که تو گفتی، پس داود همان حکم کرد که وی گفت، آورده اند که بعاقبت چون گوسفندان با خداوند رسید منافع آنکه صاحب زرع برداشته بود و زرع متلف هر دو قیمت کردند برابر آمد، اینست که رب العالمین گفت: «و داود و سلیمان اذ یحکمان فی الحرث اذ نفثت فیه غنم القوم» یعنی و اذ کر داود و سلیمان حین حکما فی الحرث. قال اهل اللغة: الحرث اللقاء الحب فی الارض للزرع. وقال

مسروق : الحرث هاهنا، الکرم. وقال ابن مسعود . فی جماعة کان کرماً تدلّت عنا قیده . « اذنقت فيه غنم القوم » النفس . الرعى باللیل بلاراع ، والهمل بالنهار بلاراع ، والمعنى اذ دخلت غنم القوم فی حرث قوم لیلاً فرعته وافسدته . « وکذا لحکمهم شاهدین » ، الضمیر يعود الی داود وسلیمان والخصمین ، وقیل الی داود وسلیمان فجمع کما جمع فی قوله : « فان کان لهما خوة یرید اخوین » ، اما حکم اهل اسلام درین مسأله امروز آنست که هر چه ماشیه فرا گذاشته بروز تباه کند از مال غیرى ، بر خداوند ماشیه ضمان نبود و هر چه بسب تباه کند بروی ضمان بود از بهر آن که بعرف وعادت اصحاب زرع بروز زرع خویش نگه دارند ، و اصحاب مواشى بسب ماشیه خویش بچرا نگذارند و بامراح برند ، وفی ذلك ما روی الزهرى عن حماد بن بحیصة انّ ناقة للبراء بن عازب دخلت حائطاً لبعض الانصار فافسدته فرفع ذلك الی رسول الله (ص) فقرأ هذه الآیة ثمّ قضی علی البراء بما افسدت الناقة . وقال : « علی اصحاب الماشیه حفظ الماشیه باللیل ، وعلی اصحاب الحوائط حفظ حیطانهم وزرو عهم بالنهار » . واما اصحاب الرأى فانهم ذهبوا الی انّ المالك اذا لم یکن معها فلا ضمان علیه فیما اتلفت ماشيته لیلاً کان اونهاراً .

قوله : « فقهت منا هاسلیمان » ای - علمنا القضية والهمناها سلیمان دون داود . « وکلاً » یعنی داود وسلیمان ، « آتینا حکماً وعلماً » . قال الحسن : لولا هذه الآیة لرأیت الحکام قد هلكوا ولكن الله تعالی حمد هذا بصوابه واثنی علی هذا باجتهاده . خلاف است میان علما که داود وسلیمان حکم که کردند باجتهاد کردند یا بنص . قومی گفتند باجتهاد کردند و پیغامبران را اجتهاد رواست همچون دیگران ، واجتهاد داود اگر چه خطا آمد خطابرایشان رود ، الاّ انهم لایقرّون علیه . قومی دیگر گفتند داود و سلیمان حکم که کردند بنص کردند و بوحی نه باجتهاد ، ایشانرا حکم کردن باجتهاد روا نباشد که ایشان مستغنی اند از اجتهاد بوحی منزل ، وبه قال تعالی : « وما ینطق عن الهوى » ، اجتهاد کسی کند که نصّ نیابد ووحی بوی نیاید ، وداود اگر چه

حکم بنص^۱ کردنصی دیگر بسلیمان فرو آمد که آنرا منسوخ کرد و حکم سلیمان
 ناسخ حکم داود گشت ، اما علماء دین بیرون از پیغامبران روا باشد که اجتهاد کنند
 در حوادث ، چون در حوادث نص کتاب و سنت نیابند و اگر در اجتهاد ایشان خطا
 رود آن خطا از ایشان موضوع است و فی ذلك ما روی **عمر و بن العاص** آنه سمع
 رسول الله (ص) يقول: « اذا حکم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران ، و اذا حکم فاجتهد
 فخطأ فله اجر لم یرد به آنه یؤجر علی الخطاء بل یؤجر علی اجتهاده فی طلب
 الحق لان اجتهاده عبادة والاثم فی الخطاء عنه موضوع اذا لم یأل جهد » . روی
عبدالرحمن الاعرج عن ابی هریره آنه سمع رسول الله (ص) يقول : « کانت امرأتان
 معهما ابناهما ، جاء الذئب فذهب بابن احديهما فقالت صاحبتها انما ذهب بابنک و قالت
 الاخرى انما ذهب بابنک ، فنحا کما الی داود ففرضی به للكبرى فخرجتا علی سلیمان
 و اخبرتا فقال اتتونی بالسکین اشقته بینهما فقالت الصغری لا تفعل یرحمک الله هوا بنها ،
 ففرضی به للصغری . فذلك قوله: « ففهمناها سلیمان و کلا آتینا حکماً و علماً » .

« و سخر نامع داود الجبال یسبحن » فیہ تقدیم و تأخیر ، تقدیره و سخر الجبال ،
 « و الطیر » یسبحن مع داود کقوله : « یا جبال اوبی معه » معنی آنست که داود تسبیح
 کردی و ثناء الله گفتی ، کوه باوی همچنان تسبیح میکردی و ثنا میگفتی ، تسبیحی
 که مردمی شنیدند و بسمع ایشان میرسید ، **ابن عباس** گفت: کان يفهم تسبیح الحجر
 و الشجر . داود تسبیح کوه و درخت دانستی و گفته اند که داود را فترتی بود در
 تسبیح رب العزّه اورا تسبیح کوه و مرغ بشنوانید تا اورا نشاط تسبیح خاستی و بعشق
 بیش شدی ، و قیل تسخیر الجبال له انما کانت تسیر معه اذا سار و تقف اذا وقف ، و قیل
 تسیر اذا شاء ، و تقف اذا شاء ، و قال **الحسن** : جمیع ما خلق الله من الجبال و الطیر
 کانت تسبح مع داود بالغداة و العشی^۲ . « و کنا فاعلین » انما قال ذلك لانه مما لا
 یدخل تحت قدرة البشر ، قال **محمد بن علی** : جعل الله الجبال تسلیة للمحزونین و
 انساً للمکروبین الاتراه يقول: « و سخر نامع داود الجبال یسبحن » . قال و الانس الذی

فی الجبال هو آتھا خالیه عن صنع الخلائق فیها باقیة علی صنع الخالق لاثار فیها المخلوق فیوحش ، والآثار الّتی فیها آثار الصنع الحقیقی من غیر تبدیل ولا تحویل .

«وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ» المراد باللبوس هاهنا الدرع، لآنها تلبس، وهو فی اللغة اسم لكل ما یلبس ویستعمل فی الاسلحة کلّها درعاً کان اوسیفاً اورمحاً، وهو بمعنی الملبوس، کالحلّوب بمعنی المحلوب والرّکب بمعنی المرکوب. قال قتادة: أوّل من صنع الدّرع داود واثها كانت من قبل صفائح فهو أوّل من سردها وحلّتها فجمعت الخفّة والتحصین . سبب زره گری داود آن بودی که داود پیغامبر بود و پادشاه، و او را عمال و متصرفان و گماشتگان بودند در اطراف و نواحی خویش، و پیوسته متفکروار بشب طواف کردی و تعرّف احوال عمال و گماشتگان خویش کردی تا برچه سیرت زندگانی میکنند و بارعیت عدل می کنند یا جور، و نیز هر کسی را پرسیدی، داود چه مردی است و بر خلق خدای پادشاهی چون میراند؟ شبی از شبها جبرئیل او را پیش آمد بصورت بشر، داود از وی پرسید که داود چه مردی است؟ و چون شناسی او را؟ جبرئیل گفت نیک مردی است و یسندیده سیرتی دارد لکن در وی خصلتی است که اگر آن خصلت در وی نبودی به بودی، گفت چیست آن خصلت؟ گفت: یا کل من بیت المال المسلمین . از بیت المال مسلمانان میخورد، داود از آنجا بار گشت و بمحراب خویش باز شد و دعا و تضرع کرد و از الله تعالی حرفت خواست و کسب کردن تا از کسب دست خویش خورد، ربّ العزّه دعاء وی اجابت کرد و او را زره گری در آموخت .

فذلك قوله : «وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ»، جای دیگر گفت: «وَالثَّالِثُ الْحَدِيدُ» معنی آنست که آهن او را مسخر و نرم کردیم، تا چنانکه خواست بی آلت و عدت آهنگران بدست خویش در آن تصرف میکرد، و از آن زره میساخت . روزی لقمان حکیم پیش وی نشسته بود و او زره میکرد لقمان نمی دانست که آن چیست که پیش از داود کس زره نکرده بود و کس ندیده، لقمان صبر همی کرد و نمی دانست

و نمی پرسید تا داود از آن فارغ گشت ، بر خاست و در پوشید و گفت : نعم القميص
 هذا للرجل المحارب . فعلم لقمان مايراد به ، فقال الصمت حکم و قليل فاعله .
 «لنحصنکم» بنون قراءت ابو بکر است از عاصم ، اضافت فعل باحق است جلّ جلاله
 یعنی و علّمناه لنحصنکم ای - لنحرزکم و نحفظکم به عند ملاقات اعدائکم من القتل .
 و گفته اند من اینجا بمعنی فی است ، یعنی لنُدفع السلاح عنکم فی حالة الحرب . ابن عامر
 و حفص ، «لنحصنکم» بتاء خوانند و باین قراءت فعل لبوس راست و التأنيث لاجل
 المعنی لانّ اللبوس ، الدرع ، والدرع مؤنثة . و روا باشد که فعل صنعة را بود ، ای -
 لنحصنکم الصنعة . باقی قراء و روح از یعقوب ، «ليحصنکم» بياء خوانند و فعل
 باین قراءت خدا را بود ، ای علّمه الله ليحصنکم . و روا بود که فعل لبوس را بود ،
 و اللبوس فعول بمعنی مفعول اراد الملبوس ، ای - ليحصنکم الملبوس ، فذكر الفعل
 على اللفظ . و روا بود که فعل داود را بود لانّ الهاء فی قوله : «علّمناه» راجعة
 اليه . ای - علّمناه داود صنعة لبوس ليحصنکم بمصنوعه «من بأسکم» . و روا بود که
 فعل تعلیم را بود . ای - علّمناه ليحصنکم التعلیم . «فهل انتم شاكرون» نعمی بطاعة
 الرسول و هذا نوع من انواع الامر ، معناه اشكروا ، كقوله : «فهل انتم منتهون»
 ای - انتهوا . و كقوله : «فهل انتم مسلمون» ای - اسلموا . و فی الحديث . هل انتم تارکوا
 لی اصحابی . ای - اترکوا لی اذا هم .

«و لسليمان الرّيح» یعنی و سخّرنا لسليمان الرّيح ، الرّيح هواء متحرّك و هو جسم لطيف
 يمتنع بطفه من القبض عليه و يظهر المحسّ بحر كته ، يذكرو يؤنث . «عاصفة» نصب على الحال و
 العصف شدة حرّكة الرّيح يقال ، عصف الرّيح فهي عاصفة و عاصف اذا اشتدت ، تجري
 بامرء . ای - بامر سليمان . «الى الارض التي باركنا فيها» یعنی الشام ، و ذلك انّها قد كانت
 تجري لسليمان و اصحابه حيث شاء سليمان ثمّ تعود الى منزله بالشام . و هب منبه گفت :
 سليمان بن داود پیغامبری غازي بود پیوسته در غزات بودی تا شهرها بگشاد و ملوک عالم
 را همه در تحت قهر خویش آورد و ملک وی بهمه جهان برسید . مقاتل

گفت شیاطین از بهر وی بساطی ساخته بودند يك فرسنگ طول آن يك فرسنگ عرض آن، زر و ابریشم درهم بافته و تختی زرین ساخته در میان بساط، و گرد بر گرد آن تخت سه هزار کرسی زرین و سیمین نهاده. سلیمان بر آن تخت نشست و انبیاء بر آن کرسیهای زرین و علما بر کرسیهای سیمین و از پس ایشان عامه مردم و از پس عامه مردم جن و شیاطین صفها بر کشیده و مرغان در هوا جمع آمده و پر در پر کشیده چنانکه آفتاب بر سلیمان و اصحاب وی نتافتی. ابن زید گفت: سلیمان را مرکبی بود از چوب ساخته و آن مرکب را هزار رکن بود و در هر رکنی هزار خانه، جن و انس در آن خانهها نشسته و عدت و آلت حرب در آن نهاده و زیر هر رکنی هزار شیطان بداشته تا آن مرکب بر می داشتند، سلیمان چون خواستی که بر نشیند باد عاصف را فرمودی تا آن مرکب و آن بساط و مملکت وی بردارد و بر هوا برد، چون بر هوا راست بیستادی باد را ر خارا فرمودی تا در روش آرد بامداد یکماه راه برفتی و شبانگاه یکماه، چنانکه در قرآنست: «غدوها شهر و رواحها شهر».

و هب منبه گفت ما را خبر کردند که در نواحی دجله در منزلی از منزلهای نبشتهای یافتند که کسی از اصحاب سلیمان نبشته بود، اما من الجن و اما من الانس. یا جنی نوشته بود یا انسی: نحن نزلناه و ما بیناه و مبیناً و جدناه غدونا من اصطخر فقلناه و نحن رائحون منه فبائتوا بالشام ان شاء الله. معنی آنست که ما درین منزل فرو آمدیم و بنا نکردیم و خود بنا ساخته دیدیم بامداد از اصطخر برفته و درین منزل قیلوله کرده و بر عزم آنیم که شبانگاه از اینجا برویم و شب را بشام باشیم. و روی آن سلیمان سارمن ارض العراق غادیا فقال بمدينة مرو و وصلی العصر بمدينة بلخ، تحمله و جنوده الريح و تظلم الطير، ثم سارمن مدينة بلخ متخللاً بلاد الترك ثم جازهم الى ارض الصين يغدو علی مسيرة شهر و یروح علی مثل ذلك، ثم عطف یمنة عن مطلع الشمس علی ساحل البحر حتی اتی ارض القندهار و خرج منها الى مکران و کرمان ثم جاوزها حتی ارض فارس فنزلها ایاماً و غدا منها بعسكر ثم راح الى الشام و كان مستقره بمدينة تدمر

وكان امر الشياطين قبل شخوصه من الشام الى العراق فبنو هاله بالصفاح والعمد والرخام الابيض والاصفر. « و کتابکَلّ شیء عالمین » ای- کنافی الاول بکَلّ شیء عالمین ، فقدرناها ودرنا هاعلی ماتوجه الحکمة ، واعطينا کل نبی ماتقوم به الحجّة وتنقطع به المعذرة وماهوداع الى الايمان و ابلغ فی الانقياد والاذعان . وقيل معناه ، علمنا ان مانعطي سليمان من تسخير الريح وغيره يدعوه الى الخضوع لرّبه

«ومن الشياطين» ای - وسخرنا من الشياطين ، «من يغوصون له» يقال من الواحد والجمع والذكر والانثى ، يغوصون ای- يدخلون تحت الماء فتخرجون له من قعر البحر الجواهر . «ويعملون عملا دون ذلك» ای - دون الغوص . و هو ما ذكر الله تعالى «يعملون له ما يشاء من محاريب و تماثيل» الآية. «و کتالهم حافظين » حتى لا يخرجوا من امره ، و قيل حفظنا هم من ان يفسدوا ما عملوا . و فی القصة ان سليمان کان اذا بعث شيطانا مع الانسان ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله ، اشغله بعمل آخر لئلا يفسد ما عمل وكان من عادة الشياطين انهم اذا فرغوا من عمل ولم يشغلوا بعمل آخر حاربوا ما عملوا و افسدوه .

« وایوب اذ نادى رّبه » **ایوب** بن آموص بن تارخ بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وكانت امه من ولد لوط بن هاران و زوجته رحمة بنت افرائيم بن يوسف بن يعقوب . و **هوب بن منبه** گفت : **ایوب** پادشاه بود و پیغامبر در نواحی شام ، و او را ملک و مال فراوان بود از هر صنفی و از هر جنسی ازین ضیاع و عقارنهمار و ازین چهار پایان چرندگان و بارکیران و ازین غلامان و خدمتگاران ، و فرزندان داشت ازین جوانان و نورسیدگان . و با این همه مال و نعمت مردی بود پارسا و متورع و نیکو سیرت درویش نواز ، مهمان دار . با درویشان نشستنی و غریبان را نواختنی نعمت الله تعالی را شکر کردی و بر درگاه حق جل جلاله بر طاعت و عبادت مواظبت نمودی . ابلیس مهجور ویرا در میان کام و نعمت دنیا بر صفت و سیرت پاکان و پارسایان می دید ، بروی حسد برد خواست که او را در غرت و غفلت کشد چنانکه دنیا داران و مترفان باشند بروی

دست نمی یافت و کار از پیش نمیشد، و ابلیس را آنکه بر آسمان راه بود و او را برفع عیسی از چهارم آسمان باز داشتند و بیعت **مصطفی** (ص) از آن سه دیگر بازداشتند. اکنون از همه آسمانها محجوبست هم او و هم لشکر و حشم او، الا من استرق السمع فاتّبعه شهاب مبین. اما بروز گار **ایوب** محجوب نبود و در آسمانها از فریشتگان ثنا و مدح **ایوب** می شنید، و فریشتگان از جبرئیل شنیده بودند و جبرئیل از حق جل جلاله شنیده بود. ابلیس آنکه حسد برد بر **ایوب** گفت بار خدایا اگر مرا بر مال او مسلط کنی او را بغفلت و کفران در کشم، فرمان آمداز جبار کاینست: انطلق فقد سلّطك على ماله. رو که ترا بر مال وی مسلط کردم، ابلیس پیامد و آن مرده شیاطین دیوان ستمبه را برانگیخت تا آن مال ویرا جمله نیست کردند و بتلف بردند و بعضی را بسوختند و بعضی را بصیحه بکشتند و بعضی را بیاد بردادند و نیست کردند چون خبر با **ایوب** رسید گفت هو الذی اعطی و هو الذی اخذ الحمد لله حین اعطانی و حین نزع منی، عریانا خراجت من بطن امی و عریانا اعود فی التراب، و عریانا احشر الی الله عز و جل. ابلیس نومید و خاسر باز گشت و با آسمان باز شد گفت: بار خدایا **ایوب** چنان داند که او را بر فرزندان و بنفس خویش بر خورداری است و تو مال بوی باز دهی از آن بفته نیفتاد، اگر مرا بر فرزندان وی مسلط کنی او را بفته مضل افکنم، گفت: رو که ترا بر فرزندان وی مسلط کردم، هفت پسر داشت و هفت دختر جمع شده در قصر خویش، ابلیس و حشم وی آمدند و آن قصر بسرایشان فرو آوردند و همه را هلاک کردند **ایوب** چون خبر هلاک فرزندان بوی رسید طاقتش بر سید و صبر از وی بر میدزار بگریست و قبضه ای خاک بر سر ریخت، پس همان ساعت پشیمانی بوی در آمدتوبه کرد و عنذر خواست و الله تعالی او را عفو کرد، ابلیس نومید از وی باز گشت و گفت بار خدایا اگر مرا بر تن وی مسلط کنی او را از راه صواب بگردانم تا نعمت ترا جحد آورد، گفت: رو که ترا بر تن وی مسلط کردم مگر بردل که محل معرفت و فکر است و بر زبان که محل تسبیح و ذکر است، ابلیس پیامد و او را در نماز یافت بادی در بینی وی دمید که همه تن او بر سید

وقرحه‌ها و بشرها در اندام وی پدید آمد حکه و خارش بروی افتاد همی خارید و می خراشید تا همه تن وی مجروح گشت و خونابه و صدید از وی روان شد ، پس خورنده دروی افتاد و بوی ناخوش از وی دمیدن گرفت مردم از وی نفرت گرفتند و او را از شهر بیرون بردند و در کناسه‌ای بیفکندند. سه کس بوی ایمان آورده بودند نام ایشان یفر و یلدد و صافر ، این سه کس چون او را بر آن صفت دیدند دروی بتهمت افتادند بشخص از وی برگشتند ، اما بردین وی می بودند و باوی هیچکس بنماند مگر رحمه عیال وی و درین بلا هر ده سال بماند ، و گفته اند هفت سال و گفته اند سه سال و گفته اند هفت سال و هفت ماه و هفت روز . و گفته اند آن سه مرد از اصحاب وی که از وی برگشتند کهل بودند و ایوب را تعییر کردند گفتند : تبالی الله سبحانه من الذنب الذی عوقبت به . یکی دیگر با ایشان بود جوانی حدیث السن ، بایوب ایمان آورده و او را تصدیق کرده ، آن کهول را ملامت کرد بان تعییر که کردند ، گفت : حرمت ایوب را نداشتید و راستی و صواب درسخن بگذاشتید ، و رای صائب از دست بدادید بآن تعییر که کردید نه بوقت خویش و نه بجای خویش ، نمیدانید که ایوب پیغامبر خداست ، گزیده و صفوت و پسندیده خدای تعالی است ، هر گز کاری بخلاف فرمان نکرده و از جاده دین قدم بیرون ننهاده بیش از آن نیست که بلائی عظیم روی بوی نهاده و این بلا عیب دین وی نیست ، و نشان سخط الله نیست . پیغامبران و صدیقان و شهیدان که بودند و رفتند بی بلا نبوده اند ، و آن از الله تعالی کرامتی دانستند و خیرت در آن دیده اند چون انبیاء و اولیاء را دلیل سخط و هوان نبوده ، ایوب را هم دلیل سخط الله تعالی تعالی نباشد . سزای شما چنان بودی که اگر این صاحب بلا نه ایوب پیغامبر صاحب منزلت بودی که برادری از بادران مسلمان بودی صحبت شما یافته ، واجب کردی درین حال زبان ملامت و تعییر فرو بستن و در بلا و ی حزین و اندوهگن بودن و بهمه حال موافقت وی نمودن و تسکین و تسلیت وی دادن . و این مجازات در حضرت ایوب میرفت ، ایوب گفت کلمات حکمت که بر زبان بنده مؤمن زود نه از بسیاری تجربت

رود یا از روی شباب و شیبیت بلکه رب العزه اقبال کند بردل وی بنعت رأفت و رحمت و در دل وی افکند نور هدایت و تخم حکمت ، آنکه بر زبان افتد و از آن عبارت کند ، ایوب آن جوان نورسیده را بستود و پیسنید آنکه روی بآن سه مرد که ل نهاد و ایشان را عتابی بلیغ کرد ، آنکه روی از ایشان بگردانید و در الله زارید و از درد دل خویش بحق نالیدهم چون شیفته ای سرگشته و الهی درمانده بزبان تضرع و حسرت گفت : ربّ لای شیء خلقتنی لیتنی اذ کرهتنی لم تخلقنی یالیتنی کنت حیضة القتنی امّی یالیتنی عرفت الذنب الذی اذنبت والعمل الذی عملت فصرفت و جهک الکریم عتی لو کنت امتنی فالحقنی بآبائی ، فالموت کان اجمل بی الم اکن للغریب داراً وللمسلمین قراراً وللیتیم ولیاً وللالرمله قیماً . الهی انا عبد ذلیل ان احسنت فالمنّ لك وان اسأت فبیدک عقوبتی جعلتني للبلاء عرضاً وللقنّة نصباً و قد وقع علیّ بلاء لوسلّطت علیّ جبل ضعف عن حملہ فکیف یحملہ ضعفی ، الهی قضاءک هو الذی اذلنی وسلطانک هو الذی اسقمنی و انحل جسمی و اسوان ربی نزع الهیبة التي فی صدری و اطلق لسانی حتی اتکلم بملىء فمى ثم کان ینبغی للعبد ان یحاج عن نفسه لرجوت ان یعافینی عند ذلک ولکنّه القاذی و تعالی عتی فهو یرانى ولا اراه و یسمعنی ولا اسمعه لا نظر السی فرحمنی ولا رثی متی ولا اداناسی ، فادلی بعذری و اتکلم ببرائی و اخاصم عن نفسی . فلما قال ذلک ایوب واصحابه عنده ، اظله غمام حتی ظن اصحابه انه عذاب ، ثم نودی منه یا ایوب ان الله تعالی یقول ها انا قد دنوت منك قریباً قم فادلّ بعذرك و تکلم ببرائک و خاصم عن نفسك واشدد ازارک و قم مقام جبار یخاصم جباراً ان استطعت فانه لا ینبغی ان یخاصمنی الا جبار مثلی ولا ینبغی ان یخاصمنی الا من یجعل الزیار فی فم الاسد و السحال فی فم العنقاء و اللجام فی فم الثّین و یکیل مکیالاً من النور و یزن مثقالاً من الريح و یصرّ صرّة من الشمس و یرد امس لقد منتک نفسك ، یا ایوب امرأ ما تبلغ بمثل قوّتک ولو کنت اذ منتک ذلک ، و دعتک الیه تذکرت ایّ مرام رامت لك اردت ان تخصمنی بغیّک ام اردت ان تحاجنی

بخطأك ام اردت آن تكابرني بضعفك، اين انت متى يوم خلقت الارض فوضعتها على اساسها، هل كنت معي تمدد باطرافها؟ هل علمت باي مقدار قدرتها؟ ام على اي شيء وضعت اكنافها؟ ابطاعتك حمل الارض الماء؟ ام بحكمته كانت الارض للماء غطاء؟ اين انت معي يوم رفعت السماء سقفا في الهواء لاتعلق بسبب من فوقها، ولا يقلها دعم من تحتها هل تبلغ من حكمته ان تجرى نورها او تسير نجومها او يختلف بامرك ليلها ونهارها؟ اين انت متى يوم صببت الماء على التراب ونصبت شوامخ الجبال هل تدري على اي شيء ارسيتها؟ ام باي مثقال وزنتها؟ ام هل لك من ذراع تطبيق حبلها؟ ام هل تدري من اين الماء الذي انزلت؟ ام هل تدري من اي شيء انشئ السحاب؟ ام هل تدري من اين خزانة الثلج؟ اين خزانة الريح؟ اين جبال البرد؟ اين خزانة الليل بالنهار وخزانة النهار بالليل؟ وبأي لغة تتكلم الاشجار؟ من جعل العقول في اجواف الرجال ومن شق الاسماع والابصار؟ ومن ذلت الملائكة لملكه، و فهر الجبارين بجبروته، وقسم الارزاق بحكمته. فقال ايوب صغر شأني وكل لسانني وعقلي ورائي و ضعفت قوتي عن هذا الامر تعرض علي يا الهى قد علمت ان كل الذي ذكرت صنع يديك و تدبير حكمته و اعظم من هذا ما شئت، علمت لا يعجزك شيء و لا تخفى عليك خافية، اذلقتني البلايا، الهى فتكلمت ولم املك فليت الارض انشقت لى فذهبت فيها ولم اتكلم بشيء يسخط ربي وليتني مت بعمى فى اشد بلائى قبل ذلك انما تكلمت لتعذرني وسكت حين سكت لترحمي كلمه ازلت مني فلن اعود وقد وضعت يدي على فمي وعضضت على لساني والصقت بالتراب خدي، اعود بك اليوم منك واستجيرك من جهد البلاء فاجرني واستغيث بك من عقابك فاغثنى واستعين بك فاعثنى. و اتوكل عليك فاكفني، واعتم بك فاعصمني، و استغفرك فاغفر لي، فلن اعود لشيء تكرهه متى. فقال الله تعالى وتقدس نفذ فيك علمي وسبقت رحمتي غضبي اذ خطت فقد غفرت لك و رددت عليك اهلك و مالك ومثلهم معهم لتكون لمن خلقت آية و تكون عبرة لاهل البلاء وعز الصابرين، فاركض برجلك هذا معتلل بارد و شراب فيه شفاؤك و

قرب عن اصحابك قرباناً واستغفر لهم فاتهم قد عصوني فيك فرخص برجله فانفجرت له عين فدخل فيها فاغتسل فاذهب الله كل ما كان به من البلاء .

قوله : «مَسْنَى الضَّرَّاءِ اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» ، حصن گفتم : ایوب هفت سال و اندماه در آن کناسه گرفتار گشته و خورنده دروی افتاده و مردم از وی بگریخته مگر زن وی رحمه که باوی می بود و گاه گاه طعام بوی می آورد و ایوب در آن بلاء يك لحظه از ذکر الله تعالی باز نماند پیوسته در ذکر و تسبیح بودی و در آن بلا صبر همی کرد و ابلیس از وی درماند و حیلت وی برسید ، بازگی و زعقه از وی رها شد که هر هرجا لشکروی بود در اقطار عالم همه بشنیدند و بنزدیک وی آمدند او را غمگین و دلتنگ یافتند گفتند مهتر ما را چه رسید که چنین غمناک و دلتنگ است ؟ ابلیس گفت درماندم دز کار ایوب و صبر کردن وی بر بلا و هر چه دانستم از تلبیس و تدلیس و فنون حیل و وسوس جملہ بکار داشتم و پیش وی بردم و هیچ بروی ظفر نیافتم . گفتند آن چه دام بود از دامهای مکر که بر راه آدم نهادی تا او را از بهشت بیرون کردی ؟ گفت زن ویرا حوا واسطه ساختم تا مکر خود دروی براندم ، گفتند این جاتد بیر همانست مکاری بساز باز زن وی که اوزن خود را فرمان برد ، و از راه بیفتد ، ابلیس بصورت مردی پیر فرمایش رحمه شد گفت : یا امة الله شوهرت کجاست ؟ گفت آنکه در آن مزبله افکنده و خورندگان دروی افتاده ، گفت آن ایوبست آن جوان زیبا تن نیکو روی و فرزندان داشت بدان جوانی و زیبایی و مال فراوان و نعمت تمام اکنون از آن هیچ نمانده است و همه نیست گشته نپندارم که هر گز بآن باز رسید مگر ایوب يك گوسفند بنام من قربان کند تا من او را بحال صحت باز آرم و آن جوانی و زیبایی وی باز بینی ، رحمه بگریست و جزع کرد آنکه بیامد و بانک بر ایوب زد گفت یا ایوب حتی متى یعذبك ربك این المال ؟ این الولد ؟ این الصديق ؟ این لونك الحسن ؟ این جسمك الحسن ؟ اذبح هذه السخلة واسترح . ایوب که این سخن از وی شنید دانست که ابلیس ویرا فریفته است و باد دروی دمیده . گفت ای زن مال و فرزند که

تو بآن می گوئی و بنیافت آن تحسرمیخوری آن بما که داده بود؟ گفت : الله تعالی ،
گفت چند سال مارا در آن بر خورداری بود ؟ گفت هشتاد سال ، گفت اکنون چند است
که ما در بلائیم ؟ گفت هفت سال ، گفت و یلک ما انصفت الا صبرت فی البلاء ثمانین
سنة كما کتافی الرّخاء ثمانین سنة والله لئن شغانی الله لاجلدنک مائة جلدۃ امرتنی
ان اذبح لغیر الله . **ایوب** از سردلتنگی و ضجر سو گند یاد کرد که اگر شفا یابم ترا صد
تازیانه بزنم بآن که مرا میفرمائی تا قربان کنم بغیر نام الله . رویرون شو از نزدیک
من که من ازین طعام و شراب که تو آری نخورم و ترا نه بینم . **رحمه** را از نزدیک
خویش بیرون کرد و تنها بماند بی طعام و بی شراب و بی یار و بی مونس ، طاقتش
برسید روی بر خاک نهاد گفت : «ربّ ائی مسنی الضرو انت ارحم الراحمین» ، فرمان
آمد از جبار عالم آن ساعت که یا ایوب ارفع رأسک و ارض بر جملک ، سر بردار ای
ایوب و پای بر زمین زن . **ایوب** پای بر زمین زد چشمه ای آب پدید آمد غسلی بر آورد آن
درد و اذی پاک از وی فرو ریخت بحال تندرستی و جوانی و زیبائی خویش باز شد ، یکبار دیگر
پای بر زمین زد چشمه ای دیگر پیداشد شربتی خورد از آن و در باطن وی هیچ درد و
رنج نماند ، بر خاست و بر آن بالائی نشست و حله ای زیبا پوشانیدند او را ، آن ساعت **رحمه**
آنجا که بود درد لوی افتاد که کار آن مسکین بیمار گوئی بچه رسید ، تنها و عاجز است در
آن کناسه ، و دانم که هیچکس ویرا طعامی و شرابی نبرد بروم و او را باز بینم نباید
که از گرسنگی بمیرد یا دد بیابانی او را هلاک کند ، بر خاست و بیامد و او را در آن موضع
ندید ازین گوشه بدان گوشه طواف میکرد و او را می جست و میگریست ، و **ایوب** او
را میدید که جست و جوی میکرد ، و **رحمه** او را جوانی زیبا دید حله ای نیکو پوشیده
شرمش می آمد که فرزندیکوی شود ، آخر **ایوب** او را بخود خواند گفت ماتریدین یا امة الله ؟
ای زن چه می خواهی و چه می جوئی ؟ گفت آن بیمار مبتلی که اینجا افتاده بود نمی بینم
او را و می ترسم که هلاک گشت ، **ایوب** گفت او ترا که باشد ؟ گفت شوهر منست : گفت اگر
او را ببینی باز شناسی ؟ پس **رحمه** نیک دروی تأمل کرد گفت : اما الله شبه خلق الله

١١ اذ كان صحيحاً . گفت آنکه که تندرست بود بتوسخت مانده بود ، گفت پس
 اندوه مدار که من ایوبم . و گفته اند ایوب تبسمی کرد دندان ضوا حک وی پیدا شد
 رحمه اورا بآن شناخت برخاست و دست در گردن وی آورد . ١٢ ابن عباس گفت : والذی
 نفس عبد الله ییده ما فارقته من عناقہ حتی مر بهما کل مال لهما و ولد . و یروی ان
 ابلیس قال لها اسجدي لی سجدة حتی ارد علیک المال والاولاد واعافی زوجک ، فرجعت
 الی ایوب فاخبرته بما قال لها فقال قد اتاک عدو الله لیفتنک عن دینک ثم اقسم ان
 عافاه الله لیضربها مائة جلدہ ، و قال عند ذلك مسنی الضر من طمع ابلیس فی سجود
 حرمتی له و دعائه ایاها و ایاى الی الکفر . و قال وهب : كانت امرأة ایوب تعمل
 للناس و تجیهه بقوته فلما طال علیه البلاء و سئمها الناس فلم تستعملها احد التمسث له
 يوماً من الايام ما تطعمه فما وجدت شیئاً فجزت قرناً من رأسها فباعته برغیف
 فاتته به ، فقال لها این قرنک ؟ فاخبرته فحینئذ قال مسنی الضر . و قيل بلغت الاکلة
 لسانه و قلبه فخاف ان یضعف عن الذکر و الفکر ؛ فقال مسنی الضر . و قيل سقطت منه
 دودة فـردھا الی موضعها فقال : کلی قد جعلنی الله طعامک فعضته عضه زاد الما علی جمیع
 ما قاسی من عض الدیدان فقال مسنی الضر . فنودی من اختیارک مسک الضر لا من
 اختیاری ، و قيل نودی یا ایوب تظهر الرجولية من نفسك عند تزول بلائنا علیک فقال مسنی
 الضر ، لا قرار معک ولا فرار منک ، و قيل انقطع عنه الوحی ایتاماً فقال مسنی الضر ، و قيل اراد
 الصلوة فلم یقدر علیها فقال مسنی الضر ، و قيل الضرها هنا الشیطان ، لقوله مسنی الشیطان
 بنصب و عذاب ، فان قيل ان الله سماء صابراً و قد اظهر الشکوی و الجزع بقوله مسنی الضر
 مسنی الشیطان بنصب ؛ قيل لیس هذا شکایة ، ائما هو دعاء بدلیل قوله عز و جل : « فاستجبنا له »
 علی ان الجزع ائما هو فی الشکوی الی الخلق فامّا الشکوی الی الله عز و جل فلا یكون
 جزءاً ولا ترک صبر ، کما قال یعقوب : ائما اشکوا بنی و حزنی الی الله . قال سفیان
 بن عیینة : و كذلك من اظهر الشکوی الی الناس و هو راض بقضاء الله لا یكون ذلك جزءاً ،
 کما روى ان جبرئیل دخل علی النبی (ص) فی مرضه فقال : کیف تجدک ؟ قال اجدنی

مغموماً، اجدني مكروباً. وقال لعائشة حين قالت وا رأساء بل انا وا رأساء.

«فاستجبنا له» اى - استجبنا دعاءه، «فكشفنا ما به من ضرر»، ازلنا عنه البلاء الذى كان فيه، «آتيناه اهلته» اى - اولاده وهم عشرة بنين ، وقيل سبعة بنين وثلاث بنات ، وقيل سبعة وسبع. «ومثلهم معهم»، قال ابن عباس: احيى الله اولاده باعيانهم و امواله و مواشيه ومثلها و مثلهم معهم، وقيل ردّ اولاده و ابقاهم حتى جعل من نسلهم مثلهم. روى عن ابن عباس ان الله تعالى ردّ الى المرأة شبابها فولدت له ستة و عشرين ذكراً . «رحمة من عندنا» اى - نعمة عليه من عندنا. «وذكري للعابدين» يقتدون به فى الصبر على البلاء والشكر على النعماء. روى عقبه بن عامر عن النبي (ص) قال : اوحى الله تعالى الى ايوب، تدرى ما ذنبك عندي حتى ابتليتك؟ قال لا يارب . قال دخلت على فرعون فادعيت له بكلمتين. وقيل استعان رجل ايوب على ظلم يدرؤ عنه فلم يعنه فابتلى . و روى انه مطر على ايوب جراد من ذهب فجعل يجمعه و يجعله فى ثوبه فقال يا ايوب اما تشبع؟ فقال و من يشبع من رحمتك.

«واسمعيل» يعنى و اذكر اسمعيل، هو ابن ابراهيم . «وادريس» هو اخنوخ . «وذالكفل» سمي ذالكفل لانه تكفل با مرفوفى به، وذلك ما روى ان نبياً من انبياء بنى اسرائيل اوحى الله اليه اني اريد قبض روحك . فاعرض ملكك على بنى اسرائيل، فمن تكفل لك انه يصلى بالليل لا يفترو ويصوم بالنهار ولا يفطر ويقضى بين الناس ولا يغضب فادفع ملكك اليه، ففعل ذلك فقام شاب فقال اتكفل لك بهذا فتكفل ووفى به ، فشكر الله له ونبأه، فعلى هذا قول الكفل بمعنى الكفالة . وقيل سمي ذالكفل لعظم حظه من عبادة الله و من ثوابه، والكفل الحظ العظيم . من قوله تعالى : «يؤتكم كفلين من رحمة» . وقيل كان رجلاً صالحاً عبد الله فى غار جبل ، والكفل الجبل ، واختلفوا فى انه هل كان نبياً . وقيل هو الياس وقيل هو زكريا ، وقيل هو يوشع بن نون . وقال الحسن : هو تبنى اسمه ذوالكفل . وقال ابو موسى الاشعري : لم يكن نبياً ولكن كان عبداً صالحاً اسمه ذوالكفل . وفى ذلك ما روى ابن عمر قال : سمعت النبي (ص) يحدث حديثاً

لَوْلَمْ اَسْمَعْهُ الْاَمْرَةَ. او مرتین لم احدث به، سمعته منه اكثر من سبع مرات قال: «كان في بني اسرائيل رجل يقال له ذوالكفل لا ينزع عن ذنب عمله فاتبع امرأة فاعطاها ستين ديناراً على ان تعطيه نفسها، فلما قعد منها مقعد الرجل من المرأة اردت وبكت فقال ما يبكيك؟ قالت من هذا العمل ما عملته قط، قال اكرهتك؟ قالت لا ولكن حملتني عليه الحاجة، فقال اذهبي فهُولك. ثم قال: والله لا اعصى الله ابداً فمات من ليلته فقيل مات ذوالكفل، فوجدوا على باب داره مكتوباً ان الله غفر لذي الكفل». «كل من الصابرين» ای - کل هؤلاء المذکورین موصوفون بالصبر.

«وادخلناهم في رحمتنا» ای - غمرتهم الرحمة فيكون هذا بلغ من رحمتهم، وقيل الرحمة هاهنا النبوة. «انهم من الصالحين» ای - من الانبياء سموا صالحين لان صلاحهم لا يشوبه كدر الفساد، وقيل بين الحكم والمعنى الحكم صبرهم وصلاحهم، والمعنى ادخاله اياهم في الرحمة وقد تضمنت الاية تسليمة النبي (ص) والمؤمنين وتقوية قلوبهم على البلية والحث على الصبر عليها لينالوا بذلك خير الدنيا والاخرة.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «وداود وسليمان اذ يحكما في الحرث» الاية، داود وسليمان بحكم نبوت مشترك لكن در درجه وفضيلت متفاوتند، نبینی که سليمان را درين يك مسأله افزونی داد بعلم، فهم اورا مخصوص کرد و گفت: «فقهتُ منها سليمان»، ملکی بدان عظیمی بوی داد بروی منت نهاد بلکه حقارت آن بوی نمود بآنچه گفت: «هذا عطاؤنا فامنن» ای - اعط من شئت لحقارته و خسته. چون بعلم و فهم رسید تشریف داد و منت بر نهاد که: «فقهتُ منها سليمان»، علم فهم وراء علم تفسیر و تأویلیست، تفسیر بواسطه تعلیم و تلقین است، تأویل بارشاد و توفیقست، فهم بی واسطه بالهام ربّانیست،

و تفسیر بی استاد بکار نیست، تاویل بی اجتهاد راست نیست، و صاحب فهم را معلم جز حق نیست، تفسیر و تاویل بدانست و کوشش، و فهم یافتست و کوشش. حسن بصری گفت حذیفه یمان را پرسیدم از علم باطن یعنی علم فهم، حذیفه گفت: از رسول خدا پرسیدم و گفت: «علم بین الله و بین اولیائه لم یطلع علیه ملک مقرب ولا احد من خلقه». فهم این مردان در اسرار کتاب و سنت بجائی رسیدست که وهم ارباب ظواهر زهره ندارد که گرد آن حرم محترم گردد، ایشانرا در هر حرفی مقامی است. و از هر کلمه ای پیغامی، از هر آیتی ولایتی، و از هر سورتی سوزی و سوری، و عید در راه ایشان و عداست، و وعده در حق ایشان نقد است، بهشت و دوزخ بر راه ایشان منزل است، و هر چه دون حق بنزدیک ایشان باطل است، دنیا و آخرت در بادیه وقت ایشان دومیل است، روز در منزل رازند و شب در محمل نازند، روز در نظر صنایعند و شب در مشاهده جمال صانعند، روز با خلق در خلقند و شب با حق در قدم صدقند، روز در کارند و شب در خمارند، بر وزرا جویند و شب راز گویند.

لیلی من وجهك شمس الضحی و ائما الظلمة فی الجوّ

والتاس فی الظلمة من لیلهم و نحن من وجهك بالضوء.

«و سلیمان الریح عاصفة» سلیمان پیغامبر با آن همه مرتبت و منزلت او را گفتند ای سلیمان بدست تو جز بادی نیست و آن باد نیز بدست سلیمان نبود، بلکه بامر خداوند جهان بود، بامداد مسافت يك ماهه راه می برد و شبانگاه همچنان، و اگر سلیمان خواستی که بر آن مسافت بقدر يك گز بیفزاید نتوانستی و بدست وی نبود، زیرا که آن تقدیر الهی بود نه تدبیر سلیمانی، مملکتی بدان عظیمی بر هوا می برد و بکشتزاری برگذشتی يك پره گاه نجبانییدی. و گفته اند که سلیمان بر مرکب باد، روزی به پیری برگذشت که در مزرعه خویش کشاورزی میکرد آن پیر چون مملکت سلیمان دید گفت: «لقد اوتی آل داود ملکاً عظیماً»، باد آن سخن بگوش سلیمان افکند سلیمان فرو آمد و پیر را گفت من سخن تو شنیدم و بدان آمدم تا با تو

بگویم این ملک بدین عظیمی که تو می بینی بنزدیک الله تعالی آنرا قدری و محلی نیست. لتسبیحه واحدة یقبلها الله تعالی خیر مما اوتی آل داود . یک تسبیح راست که از بنده مؤمن نیاید والله تعالی آنرا بپذیرد به است از بن ملک و مملکت که آل داود را دادند. پیر گفت: اذهب الله همک كما اذهبت همی.

«وایوب اذنادی ربّه»، عادت خلق چنانست که هر که را بدوستی اختیار کنند همه راحت آن دوست خود خواهند و روا ندارند که باد هوا بروی گذر کند، لکن سنت الهی بخلاف اینست هر کرا بدوستی اختیار کرد شربت محنت با خلعت محبت بوی فرستد، هر کرا درجه وی در مقام محبت عالی تر، بلای او عظیم تر، اینست که مصطفی (ص) گفت: «انّ اشد الناس بلاء الانبیاء ثم الاولیاء ثم الامثل فالامثل». و بروفق این قاعده قضیه ایوب پیغامبر علیه السلام است، هرگز هیچکس بلا چنان بر نداشت که ایوب برداشت، گفتند کسی که پیش سلطانی سنگی نیکو بردارد چکنند خلعتی درویشانند ایوب چون سنگ بلا نیکو برداشت جلال احدیت این خلعت درویشانید که: نعم العبد. صد هزار هزاران جام زهر بلا بر دست ایوب نهادند گفتند: این جامهای زهر بلا نوش کن، گفت ما جام زهری تریاق صبر نوش نتوانیم کرد، تا هم از وجود او جام پا زهر ساختند که: «انا وجدناه صابراً نعم العبد» اینست عجب قصه ای که قصه ایوب است، در سرای عافیت آرام گرفته حله ناز پوشیده. سلسله نعمت وی منتظم، اسباب دنیا مهیا در راحت و انس بروی گشاده، قبله اقبال قبول گشته. ناگاه متقاضی این حدیث بدر سینه وی آمد شوری و آشوبی در روزگار وی افتاد احوال همه منعکس گشت نعمت از ساحت وی بار بر بست لشکر محنت خیمه بزد و نام و تنگ برفت، سلامت با ملامت گشت، عافیت هزیمت شد، بلا روی نهاد، مهجور قوم گشت تا او را از شهر بیرون کردند و در همه عالم یک تن با وی بگذاشتند عیال وی رحمه، و آن نیز هم سبب بلا گشت که در قصص منقول چنین است که آن سر پوشیده هر روز در آن دیه رفتی و مردمان آن دیه را کار کردی تا دو قرص بوی دادندی و بایوب بردی، ابلیس در آن میان تبلیسی بر آورد

اهل دیهرا گفت شما اورا بخود راه مدهید و در خانه ها مگذارید که وی تعهد بیماری میکند مشکل نباید که آن علت بشما تولد کند پس از آن چنان گشت که کس را بر وی رحمت نیامد و هیچکس اورا کار نفرمود و هیچ چیز نداد؛ دلتنگ و تپه دست از دیه بیرون آمد، ابلیس را دید بر سر راه نشسته، گفت چرا دلتنگی؟ گفت از بهر آنکه امروز از بهر بیمار هیچ پدید نکردم^(۱) و کس را بر ما رحمت نیامد ابلیس گفت اگر آن دو گیسوی خویش بمن فروشی ترا دو قرص دهم تا بسر بیمار بری^(۲)، رحمه گیسو بفروخت و دو قرص بستد ابلیس بتعجیل نزد ایوب رفت گفت خبر داری که رحمه را چه واقعه افتاد، اورا بناسزائی گرفتند و هر دو گیسوی وی بیریدند، و ایوب را عادت چنان بود که هر گاه بر خاستی دست بگیسوی وی زدی تا بر توانستی خاستن، آن روز گیسو ندید تللیس ابلیس باور کرد و رحمه را مہجور کرد، آن ساعت رنج دلش بیفزود بیت المال صبرش تپه گشت فریاد بر آورد که: «مَسْنَى الضَّرَّاءِ وَ انْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ». ای جوانمرد ایوب آن همه بلا بقوت شربت می توانست کشد که از حضرت عزت ذوالجلال بامداد و شبانگاه پیاپی میرسید که: دوش شب بر بلاء ما چگونه گذاشتی؟ امروز در بلاء ما چون بسر آوردی. خرسند شدم بدان که گوئی یکبار ای خسته روزگار دوشت چون بود؟

۶- النوبة الاولى

قوله تعالى: «وَذَا النُّونِ» یاد کن آن مرد ماهی را، «اِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا» که خشمگین برفت، «فَظَنَّ اَنْ لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ» پنداشت و ندانست که مابر او چه چیز تقدیر کرده ایم. «فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ» تا بانگ در گرفت در تاریکی شب، [و دریا و ماهی] «اِنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ» که نیست خدائی جز تو، «سُبْحَانَكَ» پاکی

۱- از بهر بیمار رفقی پدید نیامد (نسخه ج) ۲- از تعهد بیمار باز نمانی (نسخه ج)

ترا [ازستمگاری]، « اَنِّی کنت مِنَ الظَّالِمِینَ » (۸۷) من از ستمکارانم.

« فاستجبنا له » آواز دادن اورا پاسخ کردیم، « وَنَجَّیْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ » ویرهانیدیم اورا از آن تنگی و دشواری. « وَكَذَٰلِكَ نُنْجِی الْمُؤْمِنِینَ » (۸۸) و همچنان گرویدگان را رهانیم.

« وَزَكَرَیَّا اِذْ نَادٰی رَبَّهٗ » یاد کن زکریا را که آواز داد خداوند خویش را، « رَبِّ لَا تَذَرْنِی فَرْدًا » گفت خداوند من مرا تنها و بی فرزند مگذار، « وَانْتَ خَیْرُ الْوَارِثِینَ » (۸۹) بهتر کسی که بازمانده دارد آن توئی.

« فاستجبنا له » پاسخ کردیم اورا، « وَوَهَبْنَا لِیَحْیٰی » و او را یحیی دادیم « وَاصْلَحْنَا زَوْجَهٗ » و جفت او را زاینده کردیم، « اِنَّهُمْ كَانُوْا یَسْأَرِعُوْنَ فِی الْخَیْرَاتِ » در نیکیها شتابندگان بودند [و برجهانیان پیشی جویندگان]، « وَیَدْعُوْنَآ رَغْبًا وَرَهْبًا » و ما را می خواندند به نیاز و بیم، « وَكَانُوْا لَنَا خَاشِعِیْنَ » (۹۰) و ما را فروتنان بودند و فرمان پذیر و حکم پسند، « وَاَلَّتِیْ اَحْصٰتْ فَرْجَهَا » و یاد کن آن زن که پاك داشت فرج خویش، « فَفَنَفَخْنَا فِیْهَا مِنْ رُّوحِنَا » تا درو دمیدیم جان خویش، « وَجَعَلْنَاهَا وَاِبْنَهَا اٰیَةً لِّلْعَالَمِیْنَ » (۹۱) و او را و پسر او را شگفتی کردیم جهانیان را.

« اِنَّ هَذِهِ اُمَّتُكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً » این گروه شما تا بريك دین باشند، اُمَّت اینست، « وَاَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْنَ » (۹۲) و من خداوند شمایم مرا پرستید.
« وَتَقَطَّعُوا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ » کار دین خویش پاره پاره بپردند [راه راه و جوك (۱) جوك]، « كُلَّ اِلٰنَا رَاجِعُوْنَ » (۹۳) و همه با ما آیند.

« فَمَنْ یَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ » پس هر کس که نیکیها کرد، « وَهُوَ مُؤْمِنٌ » و بالله تعالی گرویده بود. « فَلَا كُفْرَانَ لِّعَمِیْهِ » کردار او را ناسپاسی نیست [آواز آن دانسته است و پسندیده]، « وَاِنَّا لَهٗ كَاطِبُوْنَ » (۹۴) و ما کردار او را نویسندگانیم.
« وَحَرَامٌ عَلٰی قَرْیَةٍ اَهْلُكْنَاهَا » و حرام است بر هر شهری که ما آنرا [در علم

خویش [هلاک خواهیم کرد [واهل آن تباه]، «انهم لا یرجعون» (۹۵) که هرگز ایشان باایمان آیند و از کفر خویش توبه کنند.

«حتی اذا فتحت یاجوج ومأجوج» تا آنکه که باز گشایند یاجوج و مأجوج. «وهم من کلّ حذب ینسلون» (۹۶) و ایشان از هرتلی و بالائی می دوند. «واقرب الوعد الحق» و بنزدیک آمد هنگام آن وعده راست، «فاذاهی

شاخته ابصار الذین کفروا» آن آنکه آنست که چشمهای کفران گشاده مانده، [در آن روز و در آنچه در آن روز]. «یاویلنا» [میگویند] ای ویل هلاک برما، «قد کنافی غفلة من هذا» مادرنا آگاهی بودیم از این روزگار، «بل کنا ظالمین» (۹۷) بل نا آگاه نبودیم که ستمکاران بودیم.

«انکم وما تعبدون من دون الله» شما و این بتان که می پرستید جز از الله تعالی، «حصب جهنم» همه در آتش انداختنی اند، «انتم لها واردین» (۹۸) که همه بآن خواهید رسید.

«لو کان هؤلاء آلهة ماوردوها» اگر بتان خدایان بودند بآتش نشدندی (۱) «وکلّ فیها خالدون» (۹۹) و شما و ایشان همه در آتشید. «لهم فیها زفیر» ایشانراست در آن ناله ای زار، «وهم فیها لا یسمعون» (۱۰۰) و در آن هیچ سخن خویش نشنوند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «وذا النون»، النون الحوت الذي التقم يونس، قال هاهنا ذوالنون وقال في موضع آخر: «كصاحب الحوت». ای اذ كر صاحب الحوت وهو يونس بن متى، گفته اند

که متی نام مادر وی بوده و هیچکس از پیغامبران نسبت بامادر نکند مگر عیسی بن مریم را و یونس متی را و گفته اند که متی نام پدر وی بوده و مادرش تنخیس نام بوده و این یونس آنست که **مصطفی** «ص» در حق وی گفته: «لاینبعی لاحد ان یقول انا خیر من یونس بن متی»، و بروایتی دیگر گفت: «لانتضلونی علی یونس بن متی» حکمت نبوت درین کلمه آن بود که رب العزه در حق یونس گفته که. «اذذهب مغاضباً» **مصطفی** (ص) گفت نباید که چون امت من این آیت بشنوند بوی ظن بدبرند و بچشم حقارت درو نگرند و آن بدگمانی دین ایشانرا زیان دارد، هر چند که مصطفی فاضلتر بود از وی و از همه پیغامبران گفت: «لانتضلونی علی یونس بن متی» مرا بر یونس فضل منهد، نه مراد تحقیق این کلمه بود بلکه مراد تعظیم یونس بود تا همگنان بوی بچشم تعظیم نگرند، و قصه وی بگوش تعظیم شنوند. اصحاب اخبار گفتند یونس مردی بود متعبد خوش آواز، چون کتاب خواندی و حوش بیابان بسماع آمدندی چنانکه داود را بود در زمان خویش، اما قلیل الصبر بود و تنگ خوی باحدث و عجلت، ازینجا بود که خدای تعالی با مصطفی گفت: «فاصبر لحکم ربک ولا تکن کصاحب الحوت». و قال تعالی: «فاصبر کما صبر اولوا العزم من الرسل»، ای محمد تو چون آن مردماهی بی صبر و زود خشم و شتابنده در کار مباش، تو صبر کن در کارها و در بلاها چنانکه اولوا العزم من الرسل صبر کردند.

یونس پیغامبر خدا بوده باهل نینوا، دهی بود از دههای موصل، و خلافت میان علماء که ابتداء رسالت وی کی بود؟ ابن عباس گفت بعد از آنکه از شکم ماهی بیرون آمد رسالت و وحی بوی پیوست بدلیل آنکه رب العزه گفت: «فنبذناه بالعرآء» ثم ذکر بعده، «وارسلناه الی مائة الف اویزیدون». قومی گفتند: از اهل تفسیر که رسالت وی پیش از آن بود که در شکم ماهی شد بدلیل قوله تعالی: «وان یونس لمن المرسلین اذ ابق الی الفلک المشحون». و گفته اند سی ساله بود که الله تعالی او را بقوم فرستاد و سی و سه سال دعوت کرد و درین مدت جز از دو مرد بوی ایمان نیاورد. **عبدالله مسعود**

گفت ، پس از آن کہ نومید گشت از ایمان قوم خویش دعاء بد کرد و ایشانرا عذاب خواست ، فرمان آمد کہ ای یونس شتاب کردی کہ بر بندگان من دعاء بد کردی و ایشانرا عذاب بس زود خواستی ، باز گرد و چهل روز دیگر ایشانرا دعوت کن پس اگر نگر وند فرو گشایم برایشان عذاب یونس بحکم فرمان دعوت میگردتاسی و هفت روز بگذشت ، و ایشان اجابت نکردند ، پس ایشانرا بیم داد و وعده نہاد کہ تا سہ روز بشما عذاب رسد اگر نگر وید ، یونس چون آن کفر ایشان و تمرد و عصیان ایشان دید بخشم از میان ایشان بیرون رفت آن شب کہ دیگر روز وعده عذاب بود پیش از آنکہ اللہ تعالیٰ اورا برقتن فرمود ، اینست کہ رب العالمین گفت: «اذھب مغاضباً» یعنی مغاضباً لقومہ قبل امر نالہ ، قیل للمالم یقبلوا منہ کفروا فوجب ان یغاضبہم و علی کل احد ان یغاضب من عسی اللہ . ابن عباس گفت یونس و قوم وی از بنی اسرائیل بفلسطین مسکن داشتند ، و پادشاہ ایشان حزقیاء بود ، لشگری بیگانہ بیامد و نہ سبط و نہ صفی از اسباط بنی اسرائیل بردہ گرفت دوسط و نصفی بماندند ، و در آن روز گارشعیا پیغامبر بود و دیگر پیغامبران نیز بودند اما بشعیا وحی آمد از حق جل جلالہ کہ حزقیای ملک را گو تا پیغامبری قوی امین بآن لشگر بیگانہ فرستد تا من در دل ایشان افکنم کہ بنی اسرائیل کہ بردہ گرفته اند از اسر خویش رہا کنند و باز فرستند . حزقیاء گفت مر شعیا را کہ رای تو چیست ؟ کہر انامزد کنیم و فرستیم ؟ و در مملکت وی آنگاہ پنج پیغامبر بودند . شعیا گفت یونس مردی قوی است و امین و سزای این کار ، حزقیاء اورا بخواند تا فرستند ، یونس گفت اللہ تعالیٰ مرا نامزد کردہ است باین کار ؟ گفتند نہ ، گفت پس اینجا پیغامبران دیگر ہستند اقویا و امناء ، دیگری را فرستید کہ نہ کار من است . پس ایشان بوی الحاح کردند و کوشیدند تا آنگہ کہ یونس بخشم برخاست و بیرون شد تا رسید بدریای روم و در کشتی نشست ، فذلک قولہ تعالیٰ : «اذھب مغاضباً» یعنی مغاضباً للبنی وللملک ولقومہ فاتی بحر الروم فر کہ . وقال عروۃ بن الزبیر و سعید بن جبیر و جماعة : مغاضباً لرؤسہ اذ کشف عن قومہ العذاب بعدما وعدہم وان یکون بین

قوم جرّ بوا علیه الخلف فیما وعدهم واستحیی منهم ولم یعلم السّبب الّذی به رفع العذاب وکان غضبه انفة من ظهور خلف وعده، وان یسمّی کذاباً لاکراهیه لحکم الله عزّوجلّ. والمغاضبة هاهنا من المفاعلة الّتی تكون من واحد کالمسافرة والمعاقبة، فمعنی قوله: «مغاضباً» ای - غضبان.

«فظنّ ان لن نقدر علیه» ای - ظنّ ان لن نقضی علیه ما قضینا من حبسه فی بطن الحوت، فعلیهذا نقدر بمعنی تقدّر، یقال قدّر الله الشیء تقدیراً، وقدّره یقدّره قدراً، ومنه قوله تعالی: «قدّرنا نعم القادرون» ای قدرنا فنعم المقدّرون، وقیل معناه فظنّ ان لن تضیق علیه الامر من قوله: «یسط الرزق لمن یشاء ویقدر» ای - یضیق قرأ یعقوب ان لن یقدر بالیاء وضمّها وفتح الدال علی ما لم یسم فاعله تعظیماً و تفخیماً للشأن و فاعله حقيقة هو الله. وقرأ الباقون ان لن نقدر بالنون وفتحها و کسر الدال علی الاخبار عن الجماعة علی ما یکون من خطاب الملوک. معنی آنست که یونس ندانست که حبس او در شکم ماهی حکمی است که رده و تقدیر الهی بدان رفته، پنداشت که ما کار بروتنا نخواهیم کرد که پیش از فرمان ما بیرون شد از میان قوم خویش. «فنادی فی الظلمات»، ذهب من قومه فسارحتی بلغ السفینة فرکبها فساهم فسهّم والقی نفسه فی البحر فالتقمه الحوت. «فنادی فی الظلمات»، ظلمة اللیل وظلمة البحر وظلمة الحوت. خویشان را از میان قوم بیرون برد روی بدریا نهاد در کشتی نشست. چون کشتی بمیان دریا رسید بایستاد نمیرفت ملاحان گفتند در میان ما بنده ایست از سید خود گریخته، رسم و آئین کشتی چنینست که چون بنده ای گریخته در کشتی باشد کشتی نرود و بایستد. یونس گفت: انا لابق اطرحونی فیہ فانّا المجرم فیما بینکم. منم بنده گریخته که کار، بیفکنید مرا بدریا، ایشان گفتند لا تسمع نفوسنا بالقائك فی البحر نری فیک سیما الصّلاح. ما را دل ندهد که ترا بدریا افکنیم که تو سیمای نیکن و نیک مردان داری. گفتند تا قرع عزّزیم قرع زدن سه بار هر سه بار بر یونس افتاد، یونس خویشان را بدریا افکند، ماهی ویرا فروبرد. گفته اند ماهی دیگر

از آن عظیم تر آمد و آن ماهی را فرو برد ، در آن حال ماهی را وحی آمد از جبار کاینات که : « خذہ ولا تخدش له لحماً ولا تکسر له عظماً انالم نجعل یونس لك رزقاً ثم جعلناك له حرزاً ومسجداً . ماهی اورا بقعر دریا برد و چهل شبانروز در شکم وی بماند ، و گفته اند هفت روز و گفته اند سه روز ، و در شکم ماهی يك موی وی آزرده نشد و از حال خود بنگشت هر چند که حبس وی بر سیل تأدیب بود بقاء وی بر آن صفت اظهار معجزه وی بود . یونس در آن حال با خود افتاد از آن کرده پشیمان شد و توبه کرد و در الله تعالی زارید در آن تاریکیها آواز بر آورد که : « لا اله الا انت سبحانك » ای تنزیها لك و تقدیساً . « انی كنت من الظالمين » لنفسی فی مغاضبتی لقومی والخروج من بینهم قبل الاذن . روی سعید بن المهیب یرفعه ، ان رسول الله « ص » قال : « اسم الله الذی اذا دعی به اجاب و اذا سئل به اعطى دعوة . یونس التبی ، قال الراوی قلت یا رسول الله له خاصة ؟ فقال له خاصة ولجميع المؤمنين عامة اذا دعوا بها ، الم تسمع قول الله سبحانه : « و كذلك ننجی المؤمنین » وقال النبی (ص) : « انی لاعلم کلمة لا یقولها مکروب الا فرج عنه کلمة اخی یونس ، « فنادی فی الظلمات ان لا اله الا انت » الیه ، وروی ان التبی (ص) قال : ان یونس لما استقر به الحوت فی قرار البحر حرّک رجلیه فلمّا تحرّکتا سجده مکانه وقال : رب اتخذت لك مسجداً فی موضع ما اتخذہ احد .

و گفته اند یونس اندر شکم ماهی در قعر دریا آوازی وحسی بسمع وی رسید با خود گفت ما هذا ؟ این چیست گوئی و چه تواند بود ؟ رب العزه وحی فرستاد بوی در شکم ماهی که این آواز تسبیح اهل دریاست ، یونس بموافقت ایشان آواز بتسبیح بر آورد ، رب العزه فریشتگان آسمانرا تسبیح وی شنواید تا گفتند : یا ربنا نسمع صوتاً معروفاً من مکان مجهول . خداوندا آوازی معروف میشنویم از جائی مجهول . قال : ذاك عبدی یونس عصانی فحبسته فی بطن الحوت فی البحر . آواز بنده من است یونس که او را در حبس کرده ام در شکم ماهی معصیتی را که از وی پیامد ، فریشتگان گفتند بار خدایا آن بنده شایسته نیکمرد نیک عهد که پیوسته از وعده صالح بیابا

آمدی؟ گفت آری آن بنده صالحست، فریشتگان زبان شفاعت بگشادند و از بهروی آمرزش خواستند، و رب العالمین برحمت خود دعاء یونس اجابت کرد و شفاعت فریشتگان قبول کرد، و او را از آن غم برهانید چنانکه گفت تعالی وتقدس. «فاستجبناله و نجیناه من الغم» يقال ان الحوت لما التقمه ساربه الى بحر النيل ثم الى بحر فارس ثم الى بحر دجلة ثم القاه بنصيبين، وقيل مرّ به على الابلّة، ثم مرّ به على دجلة ثم انطلق حتى القاه في نينوى.

«ونجّيناه من الغم» كذلك تنجى المؤمنين، اى - كما تنجى به من اقتدى به ودعا الله باخلاص. قرأ ابن عامر و ابو بكر عن عاصم بنجى المؤمنين بنون واحدة مشددة الجيم والوجه ان الاصل تنجى بنونين لكن النون الثانية اخفيت مع الجيم لان النون تخفى مع حروف الفم و تبينها معها لحن فلما كانت هذه النون مخفأة فى الجيم ظنّها السامع جيماً مدغمة فى الجيم وجعل الكسرة فعلاً ما ضياً على فعل بتشديد العين مبنياً لمالم يسم فاعله وهذا خطأ لانه لو كان كذلك كان مفتوح الاخر ولكن المؤمنين رفعا، فسكون الياء وانتصاب المؤمنين يدلان على ان الكلمة فعل مستقبل وان المؤمنين نصب به والمعنى تنجى نحن المؤمنين ومن النجاة من صوب هذا الوجه، وذكر انه على اضمار المصدر والتقدير نجى المنجى المؤمنين على ان يكون نجى فعلاً ماضياً مبنياً لمالم يسم فاعله واسند الى مصدره وهو المنجى نصب لفظ المؤمنين بعده كقولك ضرب الضرب زيداً ثم تقول ضرب زيداً بالنصب على اضمار المصدر وسكن الياء فى تنجى كما سكنوها فى بقى فقالوا بقى على اجرائها فى الوصل مجرى الوقف ومصوب هذا الوجه مخطئ لان ذلك انما يجوز فى ضرورة الشعر كما قال جرير:

فلو ولدت فقيرة جرو كلب لست بذلك الجرو والكلابا.

اى - لست السب، فلما اسند الفعل الى المصدر فرفعه به نصب الكلاب. و قال القيتبى من قرأ بنون واحدة والتشديد انما اراد تنجى من التنجية الا انه ادغم وحذف نوناً طلباً للخفة ولم يرضه النحويون لبعد مخرج التّون من الجيم، والادغام يكون عند

قرب المخرج. وقرأ الباقون تنجي بنونين مخففة الجيم من الانجاء، والوجه انه هو الاصل لان الاولى من النونين حرف المضارعة والثانية فاء الفعل لان وزنه تفعل مثل نكرم، واما كتبه في المصحف بنون واحدة فلان النون الثانية ساكنة غير ظاهرة على اللسان فحذفت كما فعلوا في الاحذ فوالنون من ان لخفائها اذ كانت مدغمة في اللام، وقيل كتب بنون واحدة كراهة لاجتماع مثلين في الخط وهذا الوجه احسن.

«وزكريّا اذ نادى ربه» اى- واذ كر لهم قصة زكريا اذ عاربه، «رب لا تذرنى فرداً» اى- وحيداً بالاولد يعيننى على دينك و يكون لى خلفاً صالحاً. «وانت خير الوارثين» اى- خير من يرث لائك لا يزول ملكك و من سواك اذا ورثوا زالت املاكهم. وقيل معناه هب لى وارثاً من صلبى يا خير الوارثين. واثما سمى الله وارثاً لقوله: «انا نحن نرث الارض ومن عليها»، وقيل و كل الامر فى سؤال الولد من الله اليه، فقال ان لم تجعل وارثاً سواك فائى اعلم اذك خير الوارثين.

«فاستجبنا له» اى- لدعائه، «ووهبنا له يحيى واصلحنا له زوجه» اى- جعلناها ولوداً بعدما كانت عقيماً. وروى اثها ولدت و هى ابنة سبع وتسعين، وهوابن مائة سنة، وقيل كانت عجوزاً فزاد اليها ماء الشباب، وقيل كانت سيئة الخلق فاصلحها له بان رزقها حسن الخلق. «انهم» يعنى الانبياء الذين سماهم فى هذ السورة، «كانوا يسارعون فى الخير» يعنى خصصناهم بما خصصناهم من المناقب لاجل انهم كانوا يسارعون الى الطاعات مخافة ان يعرض لهم بما يمنعونهم عن فعلها، «ويدعوننا» اى- كانوا يدعوننا. «رغباً ورهباً» اى- رغبة فى ثوابنا ورهبة من عذابنا. يقال يرغب يرغب ورغباً ورغباً ورهب يرهب رهبة ورهباً ورهباً وانتصابهما على انهما فى موضع المفعول له، وقيل هما مصدران وقعا موقع الحال، اى- يدعوننا راغبين راغبين كما قال تعالى: «ثم ادعهم يا تبينك سعيًا» اى- ساعيات. «وكانوا لنا خاشعين» متواضعين خائفين، قيل هو وضع اليمين على اليسرى والنظر الى موضع السجود فى الصلوة.

«والتي احصت فرجها» من الفاحشة وهى مريم عليها السلام. وقيل حفظت فرجها

و منعه من الازواج و قيل منعه من جبرئيل لما قرب منها لينفخ فيه قبل ان تعلم انه رسول الله. وقيل فرجها اي جيب قميصها حفظته وضيقته. «ففحنّا فيها من روحنا» اي - امرنا. جبرئيل حتى نفخ في جيب درعها وحدثنا بذلك النفخ المسيح في بطنها. قوله: «من روحنا» اي - من امرنا يعني نفخ جبرئيل فيها من امرنا ، وهو نظير قوله: «وكذلك اوحينا اليك روحاً من امرنا» اي - امرأ من امرنا ، و اضافه سبحانه الى ذاته تشريفاً لعيسى ، وقيل معناه اجرنا فيها روح عيسى المخلوقة لنا. «وجعلناها و ابنها آية للعالمين» اي - دلالة على قدرتنا على خلق ولد من غير اب ولم يقل آيتين وهما اثنان لان معنى الكلام و جعلنا شأنهما وامرهما آية ولان الآية كانت فيها واحدة وهي انها انت به من غير اب .

«ان هذه امتكم امة واحدة». اين خطاب باجملة اهل اسلامت ، وسخن بر معرض مدح است . ميگويد اين گروه شما كه مسلمانانيد تا بريك دين باشيد يعنى بردين اسلام مجتمع بى تفرق امت اينست يعنى امت پسنديده اينست . و امت نصب على الحال است ، وقيل «ان هذه امتكم» اي - ملتكم و دينكم «امة واحدة» اي - دينا واحداً و هو الاسلام فابطل ماسوى الاسلام من الاديان واصل الامة الجماعة التى هى على مقصد واحد ، فجعلت الشريعة امة لاجتماع اهلها على مقصد واحد و نصب امة على القطع . «و انار بكم فاعبدون» اي - فاعبدوني دون غيرى ، وقيل معناه ان دينكم و دين من قبلكم واحد . و ملتكم و ملتهم و ربكم و ربهم واحد ، فاعبدوه كما عبده لتستحقوا من الثواب ما استحقوه .

«وتتقطعوا امرهم بينهم» اي - اختلفوا فى الدين فصاروا فرقا و احزاباً . قال الكلبي : فرقوا دينهم بينهم يلعن بعضهم بعضاً ويتبرأ بعضهم من بعض ويقول كل فريق الحق معى ، والتقطع هاهنا بمعنى التقطيع ، وهذا ابتداء اخبار من الله عزو جل عن الامم ، يعنى تفرقوا فيما بينهم و قدامروا بالموافقة ، و يحتمل ان يكون معناه

سيفترقون فی مذاہبہم کما روی عن النبیؐ (ص) « ستفترق امتی اثنتین و سبعین فرقة » ثم اوعده فقال : « کلّ الینا راجعون » ای - کلّ هؤلاء مرجعہم الینا فنجازہم علی اعمالہم .

« فمن یعمل من الصّالحات » من ہا هنا زیادة ، یعنی فمن یعمل الصّالحات ، « وہو مؤمن » بمحمّد و القرآن ، لان البرّ من غیر ایمان باطل . « فلا کفران لسعیہ » کقولہ : « فلن یکفروہ » واللّٰہ عزّوجلّ شا کر علیم و هو شکور حلیم و شکرہ رضاه بالیسیر . وقیل معنی الشکر من اللّٰہ المجازاة ، ومعنی الکفران ترک المجازاة . یقال کفرو کفران و شکرو و شکران ، وقیل « فلا کفران لسعیہ » ای - لا یبطل عملہ ولا ینجده بل نجازہ احسن الجزاء . « واثالہ کاتبون » ای - آمرون الکرام الکاتبین بکتبة اعمالہ ، وقیل حافظون ماعمل الی یوم ، الجزاء . نیکو کارانرا نیکیشان مضاعف کنیم ، یکی دہ نویسیم و بد کردارانرا یکی ، یکی نویسیم و در آن نیفزائیم ، چنانکہ جای دیگر گفت : « من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيئة فلا یجزی الا مثلاً » .

« و حرام علی قریة » ، قرأ حمزة و الکسانی و ابو بکر ، حرم بکسر الحاء بغير الف ، و قرأ الباقون و حرام بالالف و هما لغتان ، مثل حلّ و خلال . قال اللّٰہ عزّوجلّ : « و انت حلّ بهذا البلد » و قال رسول اللّٰہ (ص) فی زمزم : « لا حلّ لها لمغتسل و ہی لشارب حلّ و بلّ » ، قال ابن عباس : معنی الآیة ، و حرام علی اهل قریة اهل کنا ہم بعذاب الاستیصال ان یرجعوا الی الدنیا ابدأ فعلى هذا یكون لا صلة ، و فی ذلك ابطال قول اهل التراجع و التناسخ ، وقیل الحرام ہا هنا بمعنی الواجب ، فعلى هذا یكون لا ، ثابتاً و المعنی واجب علی اهل قریة اهل کنا ہم « انہم لا یرجعون » الی الدنیا . می گوید حرامست براہل شہری کہ ما ایشانرا بعذاب استیصال ہلاک کردیم کہ ہر گز بادنیا آیند ، ابطال قول تناسخ است و رد اہل تراجع ، و گفته اند این آیت بآیت اول متصلست و تقدیرہ ، فمن یعمل من الصّالحات و هو مؤمن فلا کفران لسعیہ و حرام ذلك علی الکفار لانہم لا یرجعون الی الايمان . می گوید اعمال مؤمنان پذیرفته است و سعی ایشان مشکور و این بر کافران

حرامست، نه سعی ایشان مشكورو نه عمل ایشان مقبول كه ایشان هرگز توبه نكنند و با ايمان نيابند ربّ العزّه از ایشان شناخت و دانست كه ايمان نيارند و از كفر بازنگردند و ایشانرا هلاك كرد. **ابن عباس** از اینجا گفت در معنی آیت: وجب علی اهل قریة حکمنا بهلا كههم آنه لایرجع منهم راجع، ولایتوب منهم تائب.

قوله: «حتی اذا فتحت» قرأ **ابن عامر** و **ابو جعفر** و **يعقوب** فتحت بتشديد التاء علی التکثیر، وقرأ الآخرون فتحت بتخفيف التاء. «يا جوج و ما جوج» بالهمز فيهما، قرأها **عاصم** وحده و كذلك في سورة الكهف. وقرأ الآخرون يا جوج و ما جوج بغير همز في السورتين و قد مر شرحه في ماضی، وهذا علی حذف المضاف ای - فتح ردمهم و ودك عنهم. «وهم من كل حذب» ای - من كل نشز و تل. الحذب، المكان المرتفع. «ينسلون» ای - يسرعون النزول من الآكام و التلاع كنسلان الذئب و هو سرعة مشيه.

روی **عبد الله بن مسعود** قال: لما سرى بالنبی ليلة اسرى لقی **ابرهیم** و **موسی** و **عیسی** فتذاكروا الساعة، فبدأ **ابرهیم** فسألوه عنها فلم یکن عنده منها علم. ثم بموسی فلم یکن عنده منها علم، فرجعوا الی **عیسی**، فقال **عیسی** عهد الله الی فیما دون و جبتها فامواجبتها فلا یعلمها الا الله فذكر خروج الدجال فقال فاهبط فاقتله و يرجع الناس الی بلادهم فیستقبلهم بأجوج و ما جوج، «وهم من كل حذب ينسلون» فلا یمرّون بماء الا شربوه ولا یمرّون بشی الا افسدوه فیجارون الی فادعوا الله فیمیتهم فیجتوون الارض من ریحهم و یجارون الی فادعوا الله فیرسل السماء بالماء فیحمل اجسادهم فیقذفها فی البحر ثم ینسف الجبال و یمد الارض مدّ الادیم، فعهد الله الی اذا كان ذلك ان الساعة من الناس كالحامل المتّم لا یدری اهلها متى تفجأهم بولادها لیلا ام نهاراً. قال **عبد الله**: وجدت تصدیق ذلك فی كتاب الله «حتی اذا فتحت یا جوج و ما جوج و هم من كل حذب ينسلون». و عن **حذيفة بن اسید الغفاری** قال: اطلع النبی (ص) علینا و نحن نتذاكر، فقال ما تذکرون؟ قلنا نذكر الساعة، قال انّها لن تقوم حتی ترون قبلها عشر آیات: فذكر الدخان و الدجال و الدابة، و طلوع الشمس من مغربها،

ونزول عيسى بن مريم ، وياجوج وماجوج ، وثلاثة خسوف : خسف بالمشرق و خسف بالمغرب و خسف بجزيرة العرب و آخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم . وعن ٨١ سلمه ان النبي (ص) كان نائماً في بيتي فاستيقظ محمراً عيناه فقال لا اله الا الله ثلاثاً و قيل للعرب من امر قد اقترب ، قد فتح اليوم من ردم يا جوج وماجوج مثل هذا و اشار بيده الى عقد تسعين . و قيل ان ملك الروم يبعث كل يوم خيلاً يحرسون الردم ، فاذا عادوا قالوا ما زلنا نسمع من وراء السدجلة و امر أشديد أكاثم يسمعون قرع فؤوسهم ، و قيل « وهم من كل حذب » الضمير يعود الى جميع الخلق و ذلك حين يخرجون من قبورهم . يدل عليه قراءات مجاهد و هم من كل حدث بالجيم و الثاء كما قال تعالى : « فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون » .

قوله : « واقترب الوعد الحق » اي - القيامة و الحق الذي لا خلف فيه ، قال القرأ و جماعة ، الواو في قوله : « واقترب الوعد الحق » مقحمة زائدة و معناه حتى اذا فتحت يا جوج و ماجوج اقترب و عد الحق كما قال تعالى : « فلما اسلما و تله للجبين و نادينا » ، يعني و تله للجبين نادينا . و الدليل عليه ما روى عن حذيفة قال : لو ان رجلاً اقتنى فلوا بعد خروج يا جوج و ماجوج لم ير كبه حتى تقوم الساعة ، و قال قوم لا يجوز طرح الواو و جعلوا جواب حتى اذا فتحت في قوله : « يا ويلنا » فيكون مجازاً لاية حتى اذا فتحت يا جوج و ماجوج و اقترب الوعد الحق قالوا : « يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا » . و قوله : « فاذا هي شاخصة » في هي ثلاثة اوجه : احد ها انها كناية عن الابصار ثم اظهر الابصار بياناً ، معناه فاذا الابصار شاخصة ، ابصار الذين كفروا . و الثاني ان هي تكون عماداً كقوله : « فانها لاتعمى الابصار » . و الثالث ان يكون تمام الكلام عند قوله : « هي » و لهذا وقف بعض القراء على هي كانه جعلها كناية عن الساعة ، يعني : فاذا هي قائمة اي - من قربها كانهما حاضرة ثم ابتداء فقال شاخصة ابصار الذين كفروا على تقدير خبر الابتداء ، مجازها ابصار الذين كفروا شاخصة و شخوصها امتدادها فلا تطرف من شدة ذلك اليوم و هو قوله يقولون : « يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا » اي - لم نعلم انه حق

«بل کثاظالمین» لانفسنا بترك الايمان به .

«انکم وما تعبدون من دون الله» ای - قل لهم یا محمد انکم ایها المشرکون وما تعبدون من دون الله یعنی الاصنام، «حصب جهنم» ای - وقودها، وقیل خطبها بلغة الحبشة واصل الحصب الرمی، قال الله تعالی: «انا ارسلنا علیهم حاصباً» ای - ریحاً ترمیهم بالحجارة. «انتم لها واردون» ای - فیها داخلون. وقیل اللام هاهنا بمعنی الی، کقوله: «بان ربك اوحى لها» ای - اوحى اليها .

«لو كان هؤلاء» الاصنام، «آلهة» علی الحقيقة، «ماوردوها» ای - ما دخل عابدوها الثار. «وكل فیها خالدون» یعنی العابدین والمعبودین. فان قيل وای حکمة فی ادخال الاصنام الثار وهی جماد لا تعقل لیس لها ثواب ولا علیها عقاب؟ قلنا انها تحمی بالثار فتلرزق بهم فیعذبون بها لیکون ذلك اشد واشق علیهم وابلغ فی الحسرة اذ عذبوا بما كانوا یعبدون ويرجون النجاة والشفاعة من قبله.

«لهم فیها زفير» انین وتنفس شدید وبكاء وعویل. «وهم فیها لا یسمعون» حین صاروا صماً بکماً. وقیل لا یسمعون لانهم فی توابیت من نار. قال ابن مسعود فی هذا الآیة: اذا بقی فی النار من یخلد جعلوا توابیت من نار ثم جعلت تلك التوابیت فی توابیت اخرى، ثم تلك التوابیت فی توابیت اخرى علیها مسامیر من نار فلا یسمعون شیئاً ولا یرى احد منهم ان فی النار احداً یعذب غیره.

النوبة الثالثة

قوله: «وذا التون اذ ذهب مغاضباً» الآیه. خدایرا جل جلاله دوستانى اند که اگر يك طرفه العين مدد لشكر بلا ازروز گار ایشان گسسته گردد چنانکه اهل عالم ازبى نعمتى غریونك گردند ایشان ازبى بلائى بفریاد آیند، هر چند که آسیب دهر

و بلا بیش بینند بر بلای خویش عاشق ترند ، هر چند زبانه آتش عشق ایشان تیزتر ، ایشان چون پروانه شمع بر فتنه خویش هر روز فتنه ترند .

پیر طریقت گفته: الهی در دیست مرا که بهی مباد ، این درد مرا صوابست ، با دردمندی بدرد خرسند کسی را چه حسابست ، الهی قصه اینست که برداشتم این نیچاره درد زده را چه جوابست . آن عزیزراه و بر گزیده پادشاه یونس پیغامبر که قصه وی می رود روزگار و حال او همین صفت داشت ، مردی بود در بوته بلا پالوده زیر آسیای محنت فرسوده ، تازیانه عتاب بی محابا بر سر وی فرو گذاشته ، و هر چند که در مجمره بلا جگر او بیش کباب کردند او بر بلای خود عاشق تر بود که ماه روی عشق حقیقت را که نشان دادند در کوی بلا نشان دادند در حجره محنت . در آثار منقولست ، اذا احب الله عبداً صبت عليه البلاء صباً . رضوان با همه غلمان چاکر خاک قدم اهل بلاست ، اقبال از لسی و تقاضای غیبی معد بنام اهل بلاست محبت الهی غذای اسرار اهل بلاست . لطف و رحمت ربانی و کیل در خاص اهل بلاست : صفات قدیم زاد و توشه اهل بلاست ، ذات پاک منزّه مشهود دل های اهل بلاست ، «یحییهم و یحبونهم» از سر پرده غیب هدیه و تحف اهل بلاست . «و سقیمهم ربهم» سر انجام و عاقبت اهل بلاست .

«ان لا اله الا انت سبحانك انی كنت من الظالمین فاستجبنا له» خبر می دهد از روی اشارت که هر آن بنده که دعا کند ، دعائی که در وی سه چیز موجود است آن دعا با جابت مقرون بود ، یکی توحید ، دوم تنزیه ، دیگر اغتراف بگناه خویش ، همچنین یونس پیغامبر ابتدا بتوحید کرد گفت : «لا اله الا انت» پس تنزیه در آن پیوست گفت : «سبحانك» پس بگناه خویش معترف شد گفت : «انی كنت من الظالمین» . چون این سه خصلت مجتمع گشت در دعای وی ، از حضرت الهیت اجابت آمد که : «فاستجبنا له ونجیناه من الغم» . توحید آنست که خدای تعالی را بزبان یکتا گوئی و بدل یکتا دانی ، یکتا در ذات ، یکتا در صفات ، بری از علاقات ، مقدس از آفات ، منزّه از مزاجات ، نه کس را جز از وی شکر و منت ، نه بکس جز بوی حول و قوت ، نه دیگری را جز

زوی منح و منحت، و بدان که این توحید از کسی درست آید که دلی دارد صافی و همّتی عالی و سینه‌ای خالی، نه صید دنیا شده نه قید عقبی گشته، نه چیزی از او درآویخته، نه او با چیزی آمیخته، تا جمال توحید بروی مکشوف گردد و بادرک سر آن موصوف شود.

ذوالنون مصری را بخواب دیدند پسندیده حال و ستوده روزگار، گفتند: یا ذوالنون حالت چون بود و روزگارت بچه رسید؟ جانت کجاست و دوست را با خود چگونه یافتی؟ جواب داد که از دوست سه آرزو خواسته بودم دو از آن بداد و امیدم در آن وفا کرد، سوم را منتظرم، یکی آنست که گفتم ملکا پیش از آنکه **ملك الموت** از کار من باخبر شود تو بلفظ خود جان من بر گیر و مرا باو مگذار، امیدم وفا کرد و مرا با او نگذاشت؛ دیگر گفتم ملکا مرا بی منت رضوان در روضه رضا بنشان و مرا بکس حواله نکن همچنان کرد و بفضل خود آن نعمت بر من تمام کرد، و آرزوی سوم که آنرا منتظرم، گفتم ملکا دستوری ده تا در میدان جلال تو در صف صدیقان و موحدان نام نوی گویم و در دارالجلال کلّ وصال تومی پویم و در مجمع عارفان تو نعره‌ای همی زنم و گرد کعبه وصل توطوافی همی کنم امیدوارم که این نیز اجابت کند.

« و زکریّا اذنای ربّه ربّ لاتذرنی فرداً » بر مذاق عارفان و اشارت محققان معنی آنست که لاتذرنی خالیاً عن عصمتک معرضاً عن ذکرک مشغلاً بشیء سواک. خداوند! پرده عصمت از من باز مگیر و بر یاد کرد و یادداشت خود می‌دار و مرا از خود بدیگری مشغول مدار.

پیر طریقت گفت: الله تعالی را جلّ جلاله خزانه بکار نیست و بهیچ چیز حاجت نیست هر چه دارد برای بندگان دارد، فردا خزانه رحمت بعاصیان دهد و خزانه فضل بدرماندگان دهد، تا هم از خزانه وی حق وی بگزارند که بندگان از آن خود بگزاردن حق وی نرسند. سلطان که دختر بگدائی دهد گدا را کاوین بسزای

دختر سلطان نبود هم از خزانه خود کاوین بگدا فرستد تا کاوین کریمه خود از خزینه وی بدهد، بنده که طاعت وی می کند بتوفیق وعصمت الله تعالی میکند، بتأیید و تقویت وی حق وی می گزارد، آنکه بنده را بفضل طاعت بفضل خود می ستاید، و بکرم خود می پسندد و بر جهانیان جلوه می کند که: «انهم كانوا یسارعون فی الخیرات ویدعوننا رغباً ورهباً و كانوا لنا خاشعین» بندگان من بطاعت می کوشند بر غبت و رهبتمارا میخوانند همه مارا می دانند و گرد درمامی گردند، سوختگان حضرت مانند، برداشندگان لطف مانند. هدام حتی عرفوه و وفقه حتی عبدوه و لقتنهم حتی سألوه و نور قلوبهم حتی احبوه. بنواخت تا بشناختند، توفیق داد تا پرسیدند. تلقین کرد تا بخواستند، دل معدن نور کرد تا دوست داشتند، یحبت بغیر رشوة، و یعطی بغیر منة و یکرم بغیر وسیلة. بی رشوت دوست دارد، بی منة عطا دهد، بی وسیلت گرامی گرداند، صد نعمت بر سر تو نثار کند و ذره ای شمرد، و گاهی از تو کوهی انگارد، نبینی که بهشتی بدان عظیمی و فراخی بتوداد و آنرا بغرفه بازخواند گفت: «اولئك یجزون الغرفة». ابراهیم خلیل علیه السلام گوساله ای پیش مهمان نهاد رب العزه آن از وی پسندید و گرامی کرد و بر جهانیان جلوه کرد، که: «جاء بعجل حنیذ»، او خداوندیست که هر که نیاز باو بردارد توانگرش کند هر که ناز باو کند عزیزش گرداند، اگر تقدیراً صد سال بنده معصیت کند آنکه که گوید: تبت. گوید قبلت، و هو الذی یقبل التوبة عن عباده. اعرابی دعامی کرد و دعای ایشان بوالعجب بود گفت: الہی تجد من تعدبہ غیری ولا اجد من یرحمنی غیرک. خداوند! تو دیگری را یابی که عذاب کنی جز از من، و من دیگری را نیابم که بر من رحمت کند جز از تو.

«ان هذه امتکم امّة واحدة» معبود کم واحد، نبیکم واحد، و شرعکم واحد، فلا تسلكوا بنیات الطرق فتطبحوا فی اودیة الضلالة وعلیکم بالتباع سلفکم و احذروا موافقة ابتداع خلفکم. «و انار بکم فاعبدون» و اعرافوا قدری و احفظوا فی جریان

التقدير سرّی واستدیموا بقلوبکم ذکرى، تجدوا فى مآلکم غفرى وتحفظوا بجمیل برّى . مفهوم این آیت حثّ مؤمنانست بر راه سنت و جماعت رفتن و در دین اقتدا بسلف کردن و از تأویل و تصرف اهل بدعت پرهیز کردن.

پیر طریقت گفت: ایمان ما از راه سمعست نه بحیلت عقل ، بقبول و تسلیمست نه بتأویل و تصرف ، گردل گوید چرا؟ گوئى من امر را سر افکنده‌ام ، اگر عقل گوید که چون؟ جواب ده که من بنده‌ام ، ظاهر قبول کن و باطن بسیار ، هر چه محدث است بگذار ، و طریق سلف دست بمدار . « و انار بکم فاعبدون » می گوید مرا پرستید که معبود منم ، مرا خوانید که مجیب منم ، من آن خداوندی انبازى نیازم که بهیچ چیز و بهیچ کس حاجت ندارم ، هر چه آفریدم برای شما آفریدم آسمان و زمین عرش و کرسی لوح و قلم طفیل وجود شمایند ، آنچه **مصطفی** (ص) گفت : « ینزل الله کلّ لیلۃ الى السماء الدنيا بنی جنة عدن بیده غرس شجرة طوبی بیده یضع الجبار قدمه فی التار لاتسبوا الدهر فانّ الله هو الدهر . « الرحمن على العرش استوی » مقصود ازین خلعتنها نه اعیان آسمان و زمین عرش و کرسی و بهشت و دوزخ است و نه مقصود نواخت و تشریف آنست لیکن در حکم قدم رفته که شما را درین منازل گذری باشد و درین مواضع نظری ، در هر منزلی ازین منازل ما از لطف خود نزلی بیفکنندیم تا چون دوستان ما در رسند حظّ و نصیب خود از نواخت و تشریف ما بر گیرند .

۷- النوبة الاولى

قوله تعالى : « انّ الذین سیقت لهم منا الحصى » ایشان که پیشی کرد ایشانرا از ما خواست نیکو ، « اولئك عنها مبعدون » (۱۰۱) ایشان از آن آتش دور داشتگانند .

« لا یسمعون حسیسها » آواز آتش نشنوند فردا، « وهم فیما اشتہت انفسہم خالدون (۱۰۲) » وایشان در آنچه دلہای ایشان آرزو خواهد جاویدانند.

« لایحزنہم الفزع الاکبر » بیم مہین ایشانرا اندوہگن نکند، « وتلقیہم الملائکۃ » ودربرایشان می آیند فریشتگان، « ہذا یومکم الذی کنتم توعدون (۱۰۳) » [و می گویند ایشانرا] این آن روز نیکوی شما است کہ وعدہ می دادند شما را.

« یوم نطوی السماء » آن روز کہ بر نوردیم آسمانرا، « کطی السجل للکتب » چون بر نوشتن سجل نامہ را، « کما بدانا اول خلق نعیدہ » چنانکہ مردم را بیافریدیم باز دیگر بارہ باز آفرینم، « وعداً علینا » کردن این کہ ما گفتیم برماست، « انا کنا فاعلین (۱۰۴) » کہ ما آنرا خواهیم کرد.

« ولقد کتبنا فی الزبور » نبشتیم در آن نبشتہ کہ نبشتیم، « من بعد الذکر » پس آن یادہا کہ در آن نوشتیم، « ان الارض یرثها » کہ این جہان از جہانیان میراث برند، « عبادی الصالحون (۱۰۵) » بندگان من آن گروہ نیکان.

« ان فی ہذا لبلاغاً » درین سخن شرف وصیت ومدح بسندہ است و آگاہی داد، « لقوم عابدین (۱۰۶) » گروہی را کہ خدای پرستانند.

« وما ارسلناک الا رحمة للعالمین (۱۰۷) » و نفرستادیم ترا مگر بخشایشی جہانیانرا.

« قل انما یوحی الیّ، گوی بمن پیغام و فرمان میدہند و آگاہی می افکنند، « انما الہکم الہ واحد » کہ خدای شما خدای یکتاست، « فهل انتم مسلمون (۱۰۸) » گردن نہید و بگروید؟

« فان تولوا » اگر بر گردند از اسلام، « فقل اذنکم علی سواء » بگو آگاہ کردم شمارا ہمسانی را [تا من و شما در بودنی یکسان باشیم بدانہ کہ چہ خواهد بود]، « وان ادری » و من نمیدانم، « اقرب ام بعید » کہ سخت نزدیکست یا دورتر یا دیرتر، « ما توعدون (۱۰۹) » آنچه شمارا وعدہ می دہند [از رستاخیز

وعذاب شما]

« اَبه يعلم الجهر من القول » خداوند می داند بلند گفتن از هر سخن ،
« ويعلم ما تكتمون (۱۱۰) » و می داند آنچه پنهان می دارید ،

« وان ادري » و گوی که من ندانم « لعله فتنة لكم » مگر که این [فرا
گذاشتن شما بدرنگ و نشتا بییدن بعداب] آزمایشی است شمارا ، « ومتاع الى حين (۱۱۱) »
و بر خورداری اندك تا یکچندی .

« قال رب احکم بالحق » گوی خداوند ا کار بر گزار بسزا ، « وربنا
الرحمن المستعان » و خداوند ما که رحمن است یاری خواستن ازوست ، « علی
ما تصفون (۱۱۲) » بر کشیدن بار این ناسزا ها و دروغها که می گوئید .

النوبة الثانية

قوله : « انّ الذين سبقت لهم منا الحسنى » ، ابن عباس و جماعتی از مفسران
گفتند که سبب نزول این آیت آن بود که صنادید قریش در حطیم حاضر بودند و گرد
کعبه مقدسه سیصد و شصت بت نهاده و آنرا میپرستیدند رسول خدا (ص) برایشان خواند :
« انکم و ماتعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون » ، کافران این سخن
دشخوار آمد بانگ بر آوردند گفتند : میبینید این محمد که خدایان ما را زشت
گوئید و دشنام دهد؟ رسول خدا بر رفت و ایشان همچنان در گفت و گوی بودند و در تحیر ،
عبدالله بن الزبیری فراز آمد و گفت چه بود دست شمارا که چنین متحیر و متغیر گشته اید
و در گفت و گوی رفته اید ؟ گفتند : محمد خدایان ما را دشنام داد و ناسزا گفت که :
انکم و ماتعبدون من دون الله حصب جهنم گفت او را باز خوانید تا من با وی سخن
گویم ، رسول خدا باز آمد ، گفت : یا محمد هذاشی * لا لهتنا خاصة اولکل من عبد من

دون الله؟ این خدایان ما راست علی الخصوص یا هر معبودی که فرود از الله تعالی است؟ گفت همه راست بر عموم، ابن الزبیری گفت: خصمت و ربّ هذه البنية یعنی الکعبة . دست بردم و خصم را شکستم؛ بخدای این کعبه جهودان عزیز را می پرستند، ترسایان مسیح را می پرستند، بنو ملیح فرشتگان را می پرستند، پس ایشان همه بدوزخند؟ رسول خدا گفت: «بل هم یعبدون الشیاطین هی الّتی امرتهم بذلك»؛ «ف نزل الله عزوجل، «انّ الذین سبقت لهم منّا الحسنی»، وهم عزبروا بالمسیح والملائکة. «اولئک عنها مبعدون» لانّهم عبدوا من دون الله وهم لذلك کارهون . وانزل فی ابن الزبیری، «ما ضربوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون». گفته اند که: «انکم وما تعبدون» دلیلست که مراد اصنام است نه فریشتگان و نه مردم؛ که اگر ایشان مراد بودند من تعبدون گفتمی. و قیل اراد بقوله: «سبقت لهم منّا الحسنی» جمیع المؤمنین، والحسنی السعادة والعدّة الجمیلة بالجنة. وعن النعمان بن بشیر قال: تلا علی (ع) لیلة هذه الّآیه: «انّ الذین سبقت لهم منّا الحسنی اولئک عنها مبعدون». قال: انا منهم وابوبکر وعمر و عثمان و طلحة و الزبیر و سعد و عبدالرحمن بن عوف منهم، ثم اقيمت الصلوة فقام علیّ یجرّ رداه، وهو یقول:

«لا یسمعون حسیسها» یعنی صوتها اذا نزلوا منازلهم فی الجنة. «وهم فیما اشتهت انفسهم خالدون»، کقوله: «وفیها ما تشتهی الانفس وتلدّ الاعین».

«لا یحزنهم الفزع الاکبر» قال ابن عباس: یشخرج اهل الایمان من التار حتی اذا لم یبق فیها واحد منهم اطبقت التار علی اهلها اطباقاً فیلحقهم عند ذلك فزع لم یلحقهم مثله قبله فذلك الفزع الاکبر، وقیل الفزع الاکبر النفخة الاخیره الّتی یبعث عندها الخلق، و قیل حین یدبح الموت علی صورة کبش املح علی الاعراف، والفریقان ینظران وینادی یا اهل الجنة خلود فلاموت، و یا اهل التار خلود فلاموت. و گفته اند فزع مهین آنست که بنده را بدوزخ برند زبانیه درو آویخته و خشم ملک بدو رسیده، و انواع عذاب گرد او در آمده. مصطفی (ص) گفت: روز قیامت سه کس

را بر تل مشك اذ فر بدارند از فزع اكبر ايمن گشته و بيم حساب بايشان نرسیده :
مردی که قرآن خواند بی ریا برضاء خدا امامی کند در نماز قومی را که بوی راضی
باشند . دیگر مردی که در مسجد مؤذنی کند بی مزد در طلب رضاء خدای . سدیگر
مردی که در دنیا برق بندگی مبتلا بود و در گزارد حق سید از طلب آخرت باز نماند .
قوله : «وتتلقیهم الملائكة هذا یومکم الذی کنتم توعدون» فی الدنيا . آنان که فزع
اکبر ایشانرا اندوهگین نکند فریشتگان رحمت باستقبال ایشان آید بر در بهشت ،
وایشانرا تنهیت کنند و گویند : بشارت باد شمارا بنعیم جاویدان و عزّیگران ، این آن
روزست که شمارا وعده داده بودند در دنیا که بگرامت رسید و ثواب طاعت ببینید .

« یوم نظوی السماء » ای - اذکر یوم نظوی السماء . وقیل تقدیره ، وتلقیهم
الملائكة یوم نظوی السماء . یعنی نظویها بعد نشرها کقوله : «والسموات مطوّيات
بیمینه» ، وقیل طیّها ابطالها وافنائوها ، وقیل طیّها تبدیلها «کطی السجل للکتب» ،
قرأ حمزة و الکسانی و حفص و عاصم . للکتب علی الجمع ، وقرأ الآخرون
للکتاب علی الواحد ، علماء ، تفسیر در معنی سجل مختلفند ابن عباس گفت و
جماعتی مفسران که : سجل صحیفه است مشتق من المساجلة ، وهی المکاتبة ولام
بمعنی علی است . و کتاب بمعنی کتابتست . ای - نظوی السماء علی مافیها
من التجوم كما تطوی الصحيفة علی مافیها من الکتابة . وقیل اللام زائدة للتوکید ،
والکتاب بدل من السجل والمعنی ، نظوی السماء کطی الکتاب . وقیل اللام لام
العلّة ای - کطی الصحيفة لاجل الکتاب الذی فیها کی لا یطلع علیه . سدی و جماعتی
دیگر از مفسران گفتند : سجل نام کاتب است که نویسنده صحیفه است آنکه
خلاف کردند که آن کاتب کیست ؟ قومی گفتند نام کاتب رسول (ص) است ،
قومی گفتند نام فریشته ایست که استغفار بندگان نویسد بمداد نور ، قومی گفتند
نام آن فریشته ایست که صحایف اعمال بنده در دست وی است و پس از مرگ وی آنرا
در نوردد . ربّ العالمین طی آسمان بر روز قیامت مانده کرد بطی کاتب مر صحیفه

خویش را یعنی چنانکه آسان بی رنج و دشواری کاتب صحیفه در نوردد، ما آسمان
 بذان عظیمی بقدرت در نوردیم بی تعدّر و تکلف، اینجا سخن تمام شد آنگه براستی ناف
 گفت: «کما بدانا اول خلق نعیده» الکاف نصیب بنعیده، ای - اذا افینا الخلق
 اعدناهم خلقاً ای - قدرتنا فی الاعادة کقدرتنا فی الابتداء. وقیل خلقناهم من الماء
 ثم نعیدهم من التراب. وقیل کما بدانا هم فی بطون امهاتهم حفاة عراة غرلا، كذلك
 نعیدهم یوم القيمة نظیره قوله: «ولقد جئتمونا فرادی کما خلقنا کم اول مرّة» وبه
 قال النبی (ص): «انکم محشورون حفاة عراة غرلا کما بدانا اول خلق نعیده» وعن
 عائشة قالت: دخل علیّ رسول الله (ص) وعندی عجوز من بنی عامر فقال من هذه
 العجوز یا عائشة؟ فقلت احدی خالاتی، فقالت ادع الله ان یدخلنی الجنة، فقال ان
 الجنة لاتدخلها العجز، فاخذ العجوز ما اخذها فقال علیه السلام ان الله ینشئکم خلقاً غیر
 خلقکم قال الله تعالی: «انا انشأنا هنّ انشاء» الآیة. ثم قال: یحشرون یوم القيامة
 حفاة عراة غلفاً، فاول من یکسی ابراهیم خلیل الله، فقالت: عائشة واسواتاد ولا یحتشم
 الناس بعضهم بعضاً، قال: «اکل امری منهم یومئذ شأن یغینه» ثم قرأ رسول الله:
 «کما بدانا اول خلق نعیده کیوم ولدته امه». «وعداً علینا» نصب علی المصدر یعنی
 وعدناه وعداً علینا انجازہ، «انا کنا فاعلین» لاخلف لوعدنا وقولنا، وقیل معناه انا کنا
 فاعلین لما یرید اولاً و آخراً لا فاعل للخلق سوانا.

«ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر» الزبور المزبور وهو المکتوب، یقال
 زبرت الشیء ای - کتبتہ. زبور نامی است هر کتابی را که به پیغامبری فرو آمد، و
 ذکر اینجا لوح محفوظ است. می گوید ما نوشتیم و حکم کردیم در کتابهای منزل
 به پیغامبران پس آن که در لوح محفوظ مثبت کرده بودیم و نوشته، حمزه «فی الزبور»
 بضمّ الزاء خواند، جمع زبر، وهی الکتب المنزلة، وقیل معناه قضینا و بیئتاً فی الکتب
 المنزلة الی الارض من بعد ما ذکرنا فیها من الوحی. شعبی گفت زبور کتاب داود است
 و ذکر تورات موسی، وقیل الزبور کتاب داود، والذکر القرآن، وبعد بمعنی قبل

کقولہ: «والارض بعد ذلك دحيها» ای- قبل ذلك ومثلها في الظروف وراء، فانه يكون بمعنى خلف و بمعنى امام ويستعمل لهما. معنى آنت که ما در زبور داود نوشتیم پیش از قرآن محمد. «انّ الارض» یعنی ارض الجنة. «یرثها عبادى الصالحون» المؤمنون، دليله قوله: «اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس» وقال تعالى: «الحمد لله الذى صدقنا وعده واورثنا الارض» یعنی ارض الجنة. و گفته اند زمین اینجاست دنیا است آنکه خلاف کردند که کدام زمین است؟ قومی گفتند زمین مقدسه است و عبادى الصالحون بنی اسرائیل اند که میراث بردند از جباران. قومی گفتند زمین مصر است که میراث بردند از قبطیان. قومی گفتند همه زمین دنیا خواهد که امت محمد میراث بردند از جهانیان که پیش از ایشان بودند، وهذا حکم من الله سبحانه باظهار الدین و اعزاز المسلمین وقهر الکافرن. قال الله تعالى: «ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون»، وقال وهب قرأت في عدة كتب من كتب الله سبحانه قال الله عزوجل: «انّى لاورث الارض عبادى الصالحين» من امة محمد.

«انّ في هذا» ای فی هذا القرآن. «لبلاغاً» ای- وصولا الى البغية، من اتبع القرآن وعمل به وصل الى ما يرجو من الثواب. وقيل بلاغاً ای - كفاية. يقال في هذا الشئ بلاغ وبلغه، ای- كفاية، و القرآن زاد الجنة كبلاغ المسافر، وقيل انّ في هذا ای - فی تورتینا الجنة الصالحین ابلاغاً و كفاية فی المجازاة. «لقوم عابدين» مطيعين لله سبحانه، وقال ابن عباس: ای - عالمين. وقال كعب هم امة محمد (ص) اهل الصلوات الخمس وشهر رمضان سماءهم الله عابدين. روى سعيد بن جبیر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ «لبلاغاً لقوم عابدين»، قال: «هى الصلوات الخمس في المسجد الحرام جماعة».

قوله: «و ما ارسلناك» يا محمد. «الا رحمة للعالمين» نعمة تشملهم قيل هي للمؤمنين خاصة واليه ذهب ابن عباس. وقيل عام فيهم امنوا الخسف والمسح والعتاب يعني من آمن به كتبت له الرحمة في الدنيا والآخرة ومن لم يؤمن به عوفي مما اصاب

الام قبله من الخسف و الفرق و نحوهما . و قد قال صلى الله عليه وسلم : « ائما انا رحمة مهداة » .

« قل ائما يوحى الى ائما الهكم اله واحد » اى - اخبر قومك يا محمد بان الله اوحى الى ان معبودكم معبود واحد وهو الله . « فهل انتم مسلمون » ، لفظه الاستفهام ومعناه الامر ، اى - فاسلموا له و اعبدوه ولا تشر كوابه شيئاً ، والاسلام الانقياد لامر الله وترك مخالفته

« فان تولوا » اى - عرضوا عن الاسلام ، « فقل آذنتكم على سواء » ، هذا من فصيحات القرآن واحسنه اختصاراً ، معناه اعلمتكم لنستوى نحن وانتم فى العلم ، وقيل معناه اعلمتكم ما امرت به وسويت بينكم فى الاعلام لم اخف عن بعضكم شيئاً و اظهرته لغيركم ، وقيل معناه آذنتكم على ائى حرب لكم وان لاصلح بيننا لا كون انا وانتم فى العلم بالحرب على سواء لا يكون فيه خداع ، وقيل على سواء صفة مصدر محذوف اى - آذنتكم ايذاناً على سواء وقيل هو حال من الفاعل او من المفعول او منهما جميعاً . « وان ادرى اقريب ام بعيد ما توعدون » اى - لا ادرى متى تكون يوم القيمة اقريب ام بعيد ، يقال هو منسوخ بقوله : « واقرب الوعد الحق » ، وقيل معنى الآية ، لا ادرى متى يحل بكم العذاب ان لم تؤمنوا .

« انه يعلم الجهر من القول و يعلم ما تكتمون » اى - يعلم ما تجهرون به من الكفر و ما تخفون ، وقيل ان الذى يعلم السر والعلانية هو الذى يعلم وقت قيام الساعة .

« وان ادرى لعله فتنة لكم » اى - ما ادرى لم اختر عقابه عنكم فى الدنيا فاعل تأخير ذلك اختبار لكم ، لانهم كانوا يقولون لو كان حقاً لنزل بنا ، وقيل معناه ما ادرى ما آذنتكم به اختبار لكم ، وقيل ما ادرى لعل ابقاؤكم على ما انتم عليه فى الدنيا . « فتنة لكم » اى - عذاب لكم و قد يطلق لفظ الفتنة بمعنى العذاب . كقوله : « ذوقوا فتنكم » يعنى عذابكم . « ومتاع الى حين » لتتمتعوا بحيوتكم الى الاجل المعلوم

وهو الموت ، وقيل الى يوم بدرو قيل الى يوم القيامة ، و قيل لتتمتعوا بحيوتكم الى اجل قدضربه لكم لتزدادوا اثماً فتستوجبوا زيادة العذاب .

« قل رب احكم بالحق » قرأ حفص عن عاصم ، قال رب احكم بالالف على الاخبار عن الرسول (ص) بانه دعا الى الله تعالى ان يحكم بينه وبين قومه بالحق . كما دعت الرسل التي قبله حين قالوا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق . و قرأ الآخرون قل رب احكم على الامر ، اى - قل يا محمد رب احكم بالحق . اى - اقض بيننا وبين اهل مكة بالحق . فان قيل كيف قال احكم بالحق والله لا يحكم الا بالحق ؟ قيل الحق هاهنا بمعنى العذاب كانه استعجل العذاب لقومه ، فقيل يا محمد اترك اختيارك في امر الكفار وفوض الامر في ذلك الى حكم الله بالحق بينك وبينهم ولا تستعجل عليهم بذلك و سلني الحكم بالحق ولا تتعرض لما لا تعلم عاقبته ، و قيل معناه رب احكم بحكمك الحق ، فحذف الحكم واقيم الحق مقامه ، امر ان يقول كما قالت الرسل قبله : ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق .

« وربنا الرحمن » اى - وقل ربنا الرحمن العاطف على خلقه بالرزق ، « المستعان » المطلوب منه المعونة والنصر ، « على ما تصفون » من الكذب والباطل ، و تقولون ما هذا الا بشر مثلكم واضغات احلام و اساطير الاولين واشباه ذلك .

النوبة الثالثة

قوله : « ان الذين سبقت لهم منا الحسنى » الآية . سبقت لهم من الله العناية في البداية فظهرت الولاية في النهاية . در بدايت عنايت بايد تا در نهايت ولايت بود . يك ذره عنايت از لي به از نعيم دو جهانى ، اورا كه نواختند در ازل نواختند ، و اورا كه

خواندند درازل خواندند ، دوستان اودرازل کاس لطف نوشیدند و لباس فضل پوشیدند
 کارها درازل کرده و امروز کرده می نماید . سخنها درازل گفته و امروز گفته می شنواند ،
 خلعتها بنام دوستان درازل دوخته و پرداخته و امروز می رساند . « کلّ یوم هو فی شأن »
 سوق المقادیر الی المواقیت . دیرست تا با تو راز می گویند تو اکنون می شنوی ، جلال
 عزت او قدیم است تو امروز می دانی ، علم ازلی درازل نیابت تو میداشت در دانست
 صفات ازلی ، سمع قدیم درازل نیابت تومی داشت در سماع کلام ازلی ، قیم که مال
 کود کی در دست دارد بنیابت اودارد ، پس چون کودک بالغ شود بوی دهد . میگوید
 از روی اشارت که شما اطفال عدم بودید که لطف قدم کار شما می ساخت و نیابت شما
 می داشت ، چه ماند از فضل و کرم که آن باتونکرد ، بلطف قدم تکلیف بسمع رسانید ،
 حکم بدل فرستاد ، راز با جان گفت ، رقم طاعت بر اطراف کشید ، ترامتظر واردات
 غیب گردانید که ای منتظر وارد لطف ما ! ای نظاره شاهد غیب ما ! ولایت نراند در دل
 تو مگر سلطان سرما ، حلقه در دل تو نکوبد مگر رسول بر ما ، اینست حقیقت حسن
 ازلی که دوستان را سابق شد ، و ربّ العزّه بر ایشان منت نهاد که : « سیقت لهم مثلاً الحسنی » ،
 و ثمره آن حسنی ابدیست که ربّ العزّه وعده داده و گفته که : « للذین احسنوا الحسنی
 و زیاده » . آنکه عاقبت و سرانجام اهل سعادت بیان کرد و سابقه ازلی را لاحقۀ ابدی
 در پیوست که : « لایجزنهم الفزع الا کبر » روز رستاخیز در انجمن کبری و عرصه
 عظمی از فریشتگان نداء « لا بشری » شنوند نه خطاب « و امتاز و الیوم ایّها المجرمون » نه
 آواز سیاست « اخسئوا فیها و لا تکلمون » ، نه آواز درد فراق ، نه نومیدی از رحمت ، بلکه
 فریشتگان همی آیند جوق جوق (۱) و ایشانرا بشارت می دهند که : « هذا یومکم الذی
 کنتم توعدون » ای - هذا یومکم الذی وعدتم بالثواب ، فمنهم من یتلقاه الملك و منهم من یرد
 علیه الخطاب و التعریف من الملك ، فیقول جلّ جلاله : عبادی هل اشتقتم الی ، قومی را
 بواسطه فریشته سلام کنند که : سلام علیکم ادخلوا الجنة بما کنتم تعملون ، قومی بیواسطه

و ترجمان سلام ملک شنو اند که: «تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلامٌ»، گوید جلّ جلاله: عبادی هل اشتقتم الیّ. بندگان من بمنتان آرزو میبود، این کرامتی و نواختی است که فردا بر ستاخیز بینده مؤمن رسد، اما امروز دل‌های ایشان چنانست که آن عزیز راه گفته: قلوب المشتاقین منوّرة بنور الله فاذا تحرك اشتياقهم اضاء النور مابين السماء والارض فيعرضهم الله على الملائكة ويقول هؤلاء المشتاقون الیّ اشهدکم انی الیهم اشوق. می گوید دل‌های مشتاقان منور است بنور الهی چون آتش شوق ایشان آسمان و زمین و عرش و کرسی را روشن کند، حق جلّ جلاله خطاب کند که ای مقربان حضرت، اینان مشتاقان جمال و جلال منند گواه می‌کنم شمارا که شوق من بایشان بیش از آنست که شوق ایشان بمن:

«يوم نطوى السماء» الآية.. اتما كانت السماء سقفاً مرفوعاً حين كان الاولياء تحتها، والارض كانت فراشاً اذ كانوا عليها فاذا ارتحل الاحباب عنها تخرب ديارهم على العادة فيما بين الخلق في تخريب الديار بعد مفارقة الاحباب، وقيل نطوى السماء التي فيها عرجت بدواوين العصاة من المسلمين لئلا تشهد عليهم بالاجرام ونبذل الارض التي عصوا عليها غير تلك الارض حتى لا تشهد عليهم. وقيل نطوى السماء ليقرب قطع المسافة على الاحباب.

«ولقد كتبنا في الزبور» کتب اینجا بمعنی اخبار است، و ذکر تورات است، و صالحون امت محمدند. می گوید موسی را و داود را و امت ایشانرا خبر داریم که امت محمد شایستگان و برگزیدگان مانند، خاصگیان حضرت ما اند هر چند بصورت بیگانه خاستند اما بمعنی بگانه خاستند، نحن الآخرون السابقون. بیگانه خیزان بودند در عالم قدرت، اما بگانه خیزان بودند در عالم مشیت، صبح مشیت سر بر میزد که ایشان برخاسته بودند، لکن آفتاب اظهار قدرت فرو می‌شد که پیراهن عدم را چاک کردند، در خلقت مؤخر بودند اما در خلعت مقدم بودند، همه را باول آوردیم و ایشانرا باخر، تا دلت همه با ایشان بگوئیم و رازهای ایشان با کس

بنگوئیم، «و کلاً نقصّ علیک من انباء الرّسل» همه را اندک دادیم و ایشانرا مالا مال، نبینی در مجلس شراب چون قومی با آخر رسند ساقی را گویند ایشانرا قدح مالا مال ده تا بامداد رسانی. «مثل امّتی مثل القطر لا یدری اوّله خیر امّ آخره» کیف تهلك امّة انافی اوّلها و عیسی فی آخرها.

«و ما ارسلناک الاّرحمة للعالمین» در روز گرفتاری پیش از مبعث **مصطفی** عربی جمال اسلام روی در نقاب عزّت کشیده بود، قومی بودند که طبع را مؤثّر و محدث نهادند راهی بر گرفتند که نهایت آن راه جز عمایت و ضلالت نبود، عقل را خدای نهاده، طبع را رسول ساخته، فلک را مقدر گفته، مستحسّنات عقل را شریعت ساخته مستنکرات طبع را مناهای گفته، باشکال و هیأت مشغول شده، بتدویرات و تزویرات روزگار بیاد بر داده، همی ناگاه آفتاب دولت شرع **محمّدی** (ص) از آفاق اقبال احدی پدید آمد که: «و ما ارسلناک الاّرحمة للعالمین». **تبع ملک حمیر** مر کاهن خود را گفت: هل تجد ملکاً یزید علی ملکي؟ هیچ ملک دانی که افزونی دارد بر ملک من؟ کاهن گفت که آری پیغامبری در راه است که ملک او بر ملک عالمیان بیفزاید، سیدی و مهتری سروری که در پیشانی وی نور سجود بود در ابروی وی نور خضوع بود، در موی وی نور جمال بود. در چشم وی نور عبرت بود. در روی وی نور رحمت بود. در میان دو کتف وی نور نبوّت بود، در دل وی نور معرفت بود، در سر وی نور محبّت بود، در کلام وی نور حکمت بود، در حکمت وی نور غیرت بود، در غیرت وی نور حضرت بود، انه لبارّ مبرور ایّد بالظهور، و وصف فی الزّبور، و حصّلت امّته فی السّفور. مفرّج الظلم بالتّور. احمد النبیّ طوبی لامّته حین یجی و انشدوا.

انّ الرسول لسیف یستضاء به مهند من سیوف الله مسلول

نبئت انّ رسول الله اوعدنّی والعفو عن رسول الله ما مول

مردی بود از زیرداهن **عبدالله بن عبدالمطلب** بیرون آمده و در اصلاّب بشری رفته لکن از غیب مددی در آمده و احوال و اقوالش مبدّل کرد که: «وانک لعلی خلق

عظیم، خلق بشریت برداشتند و خلق قرآن بنهادند، نطق بشریت بستند و نطق از وحی پاك بدادند که : « وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى » . لاجرم گوینده بشرع آمد، رونده بحق آمد، متحرک بامر آمد، شب معراج بهشتها بروی عرض کردند طرف و غرف بوی نمودند، ذره‌ای بآن التفات نکرد، این طراز و فابر کسوه صفاء وی کشیدند که : « ما زاغ البصر و ما طغى » . باز چون قدم بر بساط راز نماز نهاد گفت : « جعلت قرّة عینی فی الصلوة »، روشنائی چشم مادر نمازست زیرا که مقام رازست المصلی یناجی ربه . « و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین » از رحمت وی بود که ترا در هیچ مقام فراموش نکرد، اگر درمکه بود و اگر در مدینه، گرد در مسجد بود و گرد در حجره، همچنین بر ذروه عرش وقاب قوسین ترا فراموش نکرد، درمکه می گفت : « واعف عنا » . و در غار می گفت : « ان الله معنا »، در صدر قاب قوسین می گفت : « السلام علینا و علی عباد الله الصالحین »، در وقت وفات می گفت : « الله خلیفتی علیکم » . فردا در مقام محمود بساط شفاعت گسترده می گوید : امتی، امتی .

سورة الحج - مدنیة

۱- النوبة الاولى

« بسم الله الرحمن الرحيم »

بنام خداوند بخشاينده مهربان .

« يا ايها الناس اتقوا ربكم » ای مردمان بپرهيز يدا از عذاب خداوند خویش ،
« ان زلزلة الساعة شىء عظيم ^(۱) » بدرستى که جنبش رستاخيز چيزى بزرگست .
« يوم ترونها » آن روز که زلزله بينيد ، « تذهل كل مرضعة عما ارضعت »
بازماند هر شير دهنده اى از آن فرزند که شير ميداد ، « وتضع كل ذات حمل حملها »
و بنهد هر بارورى آنچه دارد از بار خویش . « وترى الناس سكارى » و مردمان را
در ديدار چشم مستان بينى [که از فزع راست نمى ايستند] ، « وما هم بسكارى »
و ايشان مستان نيستند ، « ولكن عذاب الله شديد ^(۲) » لکن عذاب خداى که
مى بينند سختست .

« ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم » و از مردمان کس است که مى
پيکار کند در خداى تعالى بى دانش ، « ويتبع كل شيطان مرید ^(۳) » و بسر پي
ميروود هر ديوى را شوخ پلید .

« كتب عليه » که بر آن ديو نوشته اند ، « انه من تولاه فانه يضلّه » که

هر که باو گوید او آنکس را بی راه کند ، « ویهديه الى عذاب السعير ^(۴) » و راه نماید اورا بعذاب آتش .

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ ان كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ » ای مردمان اگر در گمانید از انگیختن پس مرگ ، « فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ » پس [نشان توانائی ما بر آن آنست که] ما بیافریدیم شمارا از خاک ، « ثُمَّ مِّنْ نَّطْفَةٍ » پس از نطفه ، « ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ » پس از خون بسته ، « ثُمَّ مِّنْ مَّضْغَةٍ » پس از پاره ای گوشت ، « مَخْلُوقَةٍ وَغَيْرِ مَخْلُوقَةٍ » تمام آفریده یا نه تمام آفریده ، « لَنُبَيِّنَ لَكُمْ » تا پیدا کنیم شمارا [که هر دو توانیم] ، « وَنُقَرِّ فِي الْأَرْحَامِ » و می آramانیم در رحما « مَا نَشَاءُ » آنکه خواهیم [چندان که خواهیم] ، « إِلَىٰ أَجَلٍ مَُّسْمًّى » تا هنگامیکه نامزد کرده [زادن را] ، « ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلًا » آنکه بیرون می آریم شمارا خرد خرد ، « لَعَلَّكُمْ أَشْكُم » تا آنکه که بزورمندی خویش رسید [در تن و در خرد] ، « وَمِنْكُمْ مَّنْ يَتَّقِي » و از شما کس است که اورا می میرانند بجوانی ، « وَمِنْكُمْ مَّنْ يَرُدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعَمَرِ » و از شما کس است که اورا پس باز می برند تا بتر عمر ، « لَكُمُ لَا يَعْلَمُ » آنرا تا مگر چیزی نداند [در وقت پیری] ، « مِّنْ بَعْدِ عِلْمِ شَيْئًا » پس آن که دانسته است بجوانی ، « وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً » و زمین را بینی مرده و فرو شده ، « فَإِذَا أَنزَلْنَاهَا عَلَى الْوَادِي » چون آب بران فرستادیم ، « أَهْتَزَّتْ وَرَبَتْ » زنده گشت و بجنبید و بخندید ^(۱) ، و انبت من کل زوج بهیج ^(۵) و بر رویانید از هر صنفی نیکو .

« ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ » بودن آن و این بآنست که الله تعالی خدای بسزاست ، « وَانَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى » و اوست که [فردا] مردگان را زنده کند ، « وَانَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(۶) » و اوست که بر همه چیزها تواناست .
« وَإِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَّارِيبَ فِيهَا » و رستاخیز روز آمدنی است گمان نیست

در آن ، « وَاِنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ مِنْ فِى الْقُبُوْرِ (۷) » واللّٰه تعالى برخواهد انگيخت هر که در گورها .

« وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِى اللّٰهِ » واز مردمان کس است که پیکار میکند درخداى تعالى ، « بغير علم ولاهدى » بى دانشى و بى بيانى ، « وَلَا كِتَابَ مِنْ يَمِيْنِ (۸) » و بى نامه روشن .

« ثَانِى عَطْفِه » سر برگردن باز نهاده بیکسو بیرون شود خويشتن در میکشد ، « لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيْنِ اللّٰهِ » تا گم شود از راه خداى تعالى ، « لَهُ فِى الدُّنْيَا خِزْيٌ » اوراست در این جهان خواری ، « وَنَذِيْقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيْقِ (۹) » و بچشانیم او را رستاخیز عذاب آتش .

« ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ » و گویند او را این ترا بآنست که دستهای تو ترا پیش فرا فرستاد ، « وَاِنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَالَمٍ لِّلْعَبِيْدِ (۱۰) » واللّٰه تعالى ستمکار نیست رهیگانرا . (۱۱)

« وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللّٰهَ عَلَىٰ حَرْفٍ » واز مردمان کس است که خداى تعالى رامی پرستد بر گوشه‌ای [چنان که در میان پدید نیاید] ، « فَاِنْ اَصَابَهُ خَيْرٌ » اگر باو رسد نیکی ، « اِطْمَآنَ بِهِ » بآن نیکی در دین آرام گیرد ، « وَاِنْ اَصَابَتْهُ فَتْنَةٌ » و اگر باو رسد آزمونی ، [که او را در شوراند] « اِنْ قَلْبٌ عَلَىٰ وَجْهِهِ » بر روی خویش باز گردد ، « خَمَرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ » زیان کار دو جهان [که برد نیازیان کرد و بردین] « ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِيْنُ (۱۱) » آنست زیان کاری آشکارا .

« يَدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ » میخواند و می پرستد جز از خداى تعالى ، « مَا لَا يَنْفَعُهُ » چیزی که او را زیان نکند اگر نپرستد و اگر پرستد سود نکند ، « ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيْدُ (۱۲) » آنست گمراهی دور .

« يَدْعُوْا لِمَنْ ضَرُّهُ اَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ » می پرستد چیزی که گزند او نزدیکتر

از سود او ، « لبس المولی » بد خداوندی کاو بت است ، « ولبس العشر (۱۳) »
و بد همسازى .

« ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات » الله تعالى در آرد ایشان
را که بگرویدند و نیکیها کردند ، « جنّات تجرى من تحتها الانهار » در بهشتهائی
که می رود زیر آن جویها ، « ان الله يفعل ما يريد (۱۴) » الله تعالى آن کند که
خود خواهد .

« من كان يظنّ » هر که چنان پندارد ، « ان لن ينصره الله » که الله تعالى
پیغامبر خویش را یاری نخواهد داد ، « فى الدنيا والآخرة » درین جهان
و در آن جهان ، « فليمدد بسبب الى السماء » تا فرو کشد رسنی از کاژ « ثمّ ليقطع »
پس تا بگسلد آنرا [باویختن بگلو در آن] « فلينظر هل يذهب كیده ما فيض (۱۵) »
پس تا بنگرد که آن ساز که اوساخت و کوشش که کوشید هیچ می ببرد غیظ او .
« وكذلك اترثناه » و چنان فرو فرستادیم ، « آيات بينات » سخنهاى
درست پاک روشن ، « وان الله يهدى من يريد (۱۶) » والله تعالى راه مینماید او را
که خواهد .

« ان الذين آمنوا » ایشان که بگرویدند ، « والذين هادوا » و ایشان که
جهود شدند ، « والصابئين والنصارى والمجوس » و صابیان و ترسایان و گبران ،
« والذين اشرکوا » و ایشان که بت را انباز گرفتند ، « ان الله يفصل بينهم يوم
القيامة » الله بر گزارد کار و حکم کند میان ایشان روز رستاخیز ، « ان الله على کل
شیء شهيد (۱۷) » الله تعالى بر هر چیزی گواه است بآن دانا و از آن آگاه .

النّوبة الثانية

این سوره بعدد کوفیان هفتاد و هشت آیتست ، و بعدد بصریان هفتاد و پنج

آیت ، و هزار و دویست و نود و یک کلمت و پنج هزار و هفتاد حرف . جمله بمکه فرو آمد مگر سه آیت که در مدنیات شمرند ، « هذان خصمان اختصموا فی ربهم » الی قوله « الی صراط الحمید » ، بعضی مفسران گفتند سوره همه مدنی است مگر چهار آیت : « وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی » الی آخر اربع آیات . و قیل كلها مكّية الا اربع آیات : « و من الناس من یعبده الله علی حرف » الی آخر الایتین ، و قوله تعالی : « اذن للذین یقاتلون بانهم ظلموا » الی آخر الایتین . و در این سوره سه آیت منسوخ است بآیت سیف ، اول : « قل یا ایها الناس انما انا لکم نذیر مبین » ، دیگر « وان جادلوك فقل الله اعلم بما تعملون » این هر دو آیت منسوخ است بآیت سیف ، سوم « وجاهدوا فی الله حق جهاده » نسخها الله تعالی بقوله : « فاتقوا الله ما استطعتم » . و عن ابی بن کعب قال قال رسول الله (ص) : « من قرأ سورة الحج اعطى من الاجر كحجة حجها و عمره اعتمرهما بعدد من حج واعتمر فیما مضی و فیما بقی » .

قوله : « یا ایها الناس » خطاب لاهل مكّة ، « اتقوا ربکم » اطیعوه و احذروا عقابه « ان زلزلة الساعة شیء عظیم » . الزلزلة و الزلزال شدة الحرکة و شدّة الاضطراب و لیس یرید به اضطراب الساعة و انما یرید به اضطراب الارض بما فیها من الجبال و اضیف الی الساعة لانها من اشراطها . مفسران اینجا دو قول گفته اند که : این زلزله کی خواهد بود ، قومی گفتند این زلزله از اشراط ساعتست در دنیا خواهد بود در آخر الزمان بوقت قرب قیامت بنفخة اولی که آنرا نفخة فزع گویند ، گفتند فرشته ای از آسمان ندا کند که : یا ایها الناس اتی امر الله . آواز وی بجملة اهل زمین رسد همه در فزع افتند فزعی عظیم که از آن هیبت و فزع همه زنان حامله (۱) بار فرو نهند و ناخورده شراب بسان مستان افتان خیزان شوند ، زمین را و کوهها را بشدت و عنف بجنبانند و از پس این زلزله و فزع آفتاب از مغرب بر آید ، و بقول سدی و حسن : این زلزله روز قیامت خواهد بود وقت خاست رستاخیز . و قال ابن عباس : هی الزلزلة

الَّتِي تَكُونُ مَعَهَا السَّاعَةُ وَهِيَ رَجْعَةُ الْأَرْضِ لَخُرُوجِ مَنْ فِيهَا .

«یوم ترونها» یعنی الزلزله، وقیل السَّاعَةُ، «تذهل» یعنی تغفل، والذهول الغفلة، وقیل الذهول السُّلُو، ذهلت عن کذا اذا سلوت عنه. «کَلَّ مَرَضُعة» ای - کَلَّ امرأَة معها ولد ترضعه، یقال امرأَة مَرَضِعُ بلاهاء اذا ارید به الصَّفة مثل حائض و حامل، فاذا اراد والفعل فی الحال ادخلوا الهاء. «وتضع کَلَّ ذات حمل حملها» ای - تسقط ولدها من هول ذلك الیوم. قال الحسن: تذهل المَرَضُعة عن ولدها بغير فطام، وتضع الحامل ما فی بطنها لغير تمام. این دلیل قول ایشانست که گفتند این زلزله در دنیاست پیش از رستاخیز، زیرا که حبل و وضع حمل و رضاع بعد از بعث نباشد، و بقول ایشان که گفتند زلزله در قیامتست سیاق این سخن بر تعظیم کار رستاخیز است و شدت هول و صعوبت آن نه بر تحقیق حمل و رضاع، هذا کقول القائل: اصابنا امری شیب فیہ الولید، یرید شدته و صعوبته. «وتری الناس سکاری و ما هم بسکاری» قرأ حمزة و الکسائی «سکری و ما هم بسکری» بفتح السین من غیر الف فیهما، و قرأ الباقون «سکاری و ما هم بسکازی» بضم السین و بالالف فیهما، و هما لغتان کلاهما جمع سکران، و المعنی اذا نظرت الیهם تحسبهم سکاری من زوال عقلم و لیسوا کذلک فی الحقیقة و لکن هول القیامة صیرهم کذلک. عمران حصین و ابو سعید - خدري گفتند: این دو آیت از اول سوره درغزات بنی المصطلق فرو آمد در میان شب، جمع یاران در روش بودند که رسول خدای ندا کرده مرا باز خواند، یاران همه راحلها سوی وی راندند و گردوی درآمدند رسول (ص) این هر دو آیت برایشان خواند یاران بسیار بگریستند و زاری کردند آنکه جائی که فرو آمدند از دل تنگی و رنجوری زینها از چهار پایان باز نگرفتند و خیمه ها نزدند و دیگر گمان پختند همچنان اندوهگین و متفکر نشسته گریان و سوزان، رسول خدا یاران را گفت: «اتدرون ای یوم ذلک؟» هیچ دانید که آن روز چه روزست؟ گفتند الله و رسوله اعلم، الله تعالی دانایان است آن روز و پس رسول وی، رسول گفت آن روز رب العزّه آدم را گوید بر خیز و از فرزندان خود

نصیب آتش بیرون کن، گوید بار خدا یا چند بیرون کنم؟ گوید از هزار نهصد و نود و نه بیرون کن و یکی را بگذار که سزای بهشت است، آن سخن بر یاران صعب آمد و در زاریدن و گریستن بیفزودند و گفتند: فمن ینجو یا رسول الله؟ پس از ما خود که رهد و که امید دارد که نجات یابد؟ رسول خدا گفت: «ابشروا و سددوا و قاربوا». بشارت پذیرید راست باشید و ساکن گردید و این اندوه و گریستن فراوان فراهم گیرید و بدانید که آن نهصد و نود و نه از یاجوج و ماجوج باشند و از شما یکی، شما که یاران منید و امت من بقیامت مسلمانان و مؤمنان در میان کفار، و یاجوج و ماجوج فردا در قیامت همچون یکتاموی سیاه باشند در گاو سپید یا همچون یکتاموی سپید در گاو سیاه. آنکه گفت من چنان امیدوارم که امت من ثلث اهل بهشت باشند، یاران همه از شادی تکبیر گفتند و خدای تعالی را سپاسداری کردند، رسول خدا بر آن بیفزود و گفت: چنان دانم که شما اعنی امت من نیمه اهل بهشت باشید، یاران هم چنان ثناء خدای تعالی گفتند و شادی نمودند، رسول بر آن بیفزود گفت چنان دانم که دو سیک اهل بهشت شما باشید، آنکه گفت اهل بهشت صد و بیست صف باشند، هشتاد صف از ایشان امت منند، ثم قال صلی الله علیه و سلم: «ویدخل من امتی الجنة سبعون الفاً بغير حساب». فقال عمر سبعون الفاً؟ قال نعم ومع کل واحد سبعون الفاً، فقام عکاشة بن محصن فقال یا رسول الله ادع الله ان يجعلنی منهم، فقال رسول الله صلی الله علیه و سلم انت منهم، فقام رجل من الانصار فقال ادع الله ان يجعلنی منهم، فقال رسول الله صلی الله علیه و سلم انت منهم، وعن عائشة قالت نام النبی (ص) فی حجرتی فقطرت دموعی علی خدّه، فاستيقظ فقال ما یبکیک؟ فقلت ذکر التیامه و هولها فهل تذکرون اهلکم یا رسول الله؟ فقال یا عائشة ثلاثه مواطن لایذکر فیها احداً لانفسه: عند المیزان حتی یعلم ایخف میزانه ام یثقل، وعند الصحف حتی یعلم ما فی صحیفته، وعند الصراط حتی یجاوزه.

قوله: «ومن الناس من یجادل فی الله بغير علم» این آیت در شأن النضر بن الحارث فرو آمد، مردی کافر دل بود سخت خصومت، ملائکه را بنات الله گفت، و قرآن را

اساطیر الاولین گفت ، وبعث ونشور را منکر بود و مجادلت وی درالله تعالی آن بود که بجهل و کفر خویش میگفت ، الله تعالی قادر نیست برزنده گردانیدن مرده پس از آن که خاک گشت و ذلك فی قوله تعالی : « من یحیی العظام وهی رمیم » ، وبارسول خدای باین معنی خصومت میگرفت ، رب العزّه گفت : « یتّبع کلّ شیطان مرید » . ای - یتّبع فی جداله ذلك کلّ شیطان مرید ، متمرد عات خبیث . یقال فی الغایة مرید وهوالذی لا یبقی من الشرّ شیئاً الاّ اته لا یتحاشی عنه ، وقیل للحدث امرد لانه لاشعر علیه وارض مرد آء لانبات علیها .

« کتب علیه » ای - علی الشّیطان . « انه من تولّاه فانه یضلّه » ای - قضی علی الشّیطان انه یضلّ اتباعه ویدعوهم الی التّار . کرّر « ان » وهذامّا یتحسن فی العریّة ان نقول انّ فلاناً انه فصیح . قال الشاعر :

انّ الخلیفه انّ الله سربله سربال ملک به یزجی الخواتیم .

« ویهدیّه الی عذاب السّعیر » ای - یدعوه الی التّار بما یزین له من الباطل . ثمّ الزم الحجّة منکرى البعث فقال : « یا ایّها النّاس » یعنی ایّها الشّاکون فی البعث ، « ان کنتم فی ریب » ای - فی شکّ فی قدرة الله علی البعث ، وفی شکّ من صدق محمّد ، « فانّا خلقناکم » ای - فانظروا فی ابتداء خلقناکم ، « فانّا خلقناکم » یعنی آدم ، « من تراب » ثمّ ذریته ، « من نطفة » النطفه الصّبّ ، والنطفه المصبوب ، وقیل هی الماء القلیل ، قیل وهی الماء الصّافّ ، وجمعها نطف . « ثمّ من علقه » وهی الدّم العبیط الجامد وجمعها علق ، « ثمّ من مضغه » وهی لحمه قلیله قدر ما یمضغ ، وذلك انّ النطفه تصیر دماً غلیظاً ثمّ تصیر لحماً ، « مخلّقه » یعنی مخلوقه والتّشدید لتکرار الفعل من السمع والبصر ، والا کف والنم و غیر ذلك . قال ابن عباس وقتاده : « مخلّقه » ای - تامّة الخلق والاعضاء ، « و غیر مخلّقه » غیر تامّة یعنی ناقصه الخلق والاعضاء ، و قال مجاهد : مصوّره و غیر مصوّره ، یعنی السّقط وذلك انّ الله اذا اراد ان یخلق الحیوة

فی الولد اظهر فيه خطوطا ، ثم يصير کلّ خط عضواً ، وقيل المخلّقة ، الولد الذی تأتی به المرأة لوقت ، و غیر المخلّقة السّقط یسقط قبل وقته روى عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال : انّ النطفة اذا استقرّت فی الرحم اخذها ملک بکفه فقال ای ربّ مخلّقة او غیر مخلّقة ، فان قال غیر مخلّقة قذفها الرحم دماً ولم یکن نسمة ، وان قال مخلّقة قال الملک اذ کرام انئی؟ اشقتی ام سعید؟ ما الاجل وما العمل؟ و ما الرّزق؟ و بای ارض یموت؟ فیقال له اذهب الی امّ الکتاب فانک تجد فیها کلّ ذلك ، فیذهب فیجد فی الکتاب فینسخها فلا یزال معه حتّی یأتی علی آخر صفته . وقال رسول الله (ص) : « انّ خلق احدکم یجمع فی بطن امّة اربعین يوماً ، ثمّ یكون علقه مثل ذلك ، ثمّ یكون مضغة مثل ذلك ، ثمّ یبعث الله الیه ملکاً باریع کلمات ، فیکتب عملہ واجلہ ورزقہ وشقیّ او سعید ، ثمّ ینفخ فیہ الروح . وقوله : « لنبینّ لکم » اللام متعلّقة بترتیب الخلق کأنه قال : قلنا کم فی ابتداء الخلق من حال الی حال مع قدرتنا علی انشاءکم دفعة واحدة ، لنبینّ لکم قدرتنا علی ما نشاء . معنی آنست که شمارا در بد و آفرینش بگردانیدم در اطوار خلقت ازیں حال بدان حال و ازیں طور بدان طور ، روز گاری نطفه و روز گاری علقه و روز گاری مضغه و بر ما آسان بود و قدرت بود که ما شمارا بیک دفعه آفریدیم لکن خواستیم که باشما نمائیم کمال قدرت خویش بر آنچه خواهیم چنانکه خواهیم آفرینیم و قدرت آن داریم ، و قیل « لنبینّ لکم » یعنی لنظہر لکم قدرتنا علی اعاده الخلق ، بیافریدیم شمارا تا بآفرینش اول دلیل گیرید بر آفرینش ثانی ، باشما می نمایم که همه چنانکه بر آفرینش اول قادریم بر اعادت و بعث قادریم ، و قیل معناه ، لنبینّ لکم ما تأتون و ما تدرّون و ما تحتاجون الیه فی العبادة ، شمارا بیافریدیم تا نیک و بد خود بدانید و آنچه شمارا در پرستش الله تعالی بکار آید بشناسید و دریابید . « و نقرّ فی الارحام ما نشاء » این ما ، خواهی بمعنی من گوئی خواهی بمعنی مدت ، اگر بمعنی من گوئی ، معنی آنست که ما آن کس که خواهیم از فرزندان در رحمها میداریم و آرام میدهیم چنانکه رحم اورا نیفکند و سقط نہود ، « الی اجل مسمی » تا بوقت خویش تمام خلق و تمام مدت

بیرن آید ، و اگر گوئیم «ما» ، اسم مدت است معنی آنست که ما چندانکه خواهیم
فرزند را در رحم میداریم ، خواهیم چهار سال که اکثر مدت الحمل است ، خواهیم
شش ماه که اقلّ المدّت است ، خواهیم نه ماه که غالب عادت باروران است ، ثمّ
نخرجکم طفلاً « یعنی اطفالاً ، يدلّ عليه ذكر الجماعة ، والطفل يقع على الجمع
كقوله : « اوالطفّل الذين لم يظهروا » ، وقيل معناه نخرج كلّ واحد منكم من بطن
امّه طفلاً ، وقيل أنّه مشبّه بالمصدر مثل عدل وزور ، و طفلاً نصب على الحال ، یعنی
نخرجکم من بطون امّھاتکم فی حال طفولیتکم . « ثمّ لتبلغوا اشدّکم » هاعنا فعل
مضمر تقدیره ، ثمّ نرئیکم لتبلغوا اشدّکم ، الاشدّ جمع الشدّة مثل نعمة وانعم ، وهو
من البلوغ الى الاربعین سمی الاشدّ لانتها حالة اجتماع الشدّة والقوّة ، و کمال العقل
والتجارب . « ومنکم من يتوفّى » عند بلوغ الاشدّ اوقبله اوبعده ، « ومنکم من یردّ
الى ارض العمر » ای - الهرم والخرف و هواهونه و اخسه عنداهله ، لانه یصیر کلا
عليهم وافادقوله : « یردّ » الرجوع الى حالة کان عليها قبل ، وهی الضعف زمن الطفولية
وقلة الفهم ، « لکی لا یعلم من بعد علم شیئاً » لا یستفید علماً وینسی ما کان عالمأ به ، وقيل
لا یعقل بعدما عقل شیئاً ، وقيل لا یعمل بعد عمله شیئاً ، والمعنی ردّدناه الى حالة الاولى فی
حیوته ليعلم قدرتنا على ربّه بعد موته ، ثمّ یبین دلالة اخرى للبعث ولنفي الريب ، فقال :
« وترى الارض هامدة » ای - یابسة ميتة لانبات فيها ، یقال همدت الثار اذا صارت رماداً لم یبق
فيها حرارة ، و قيل هامدة ای - دارة . « فاذا انزلنا عليها الماء » ای - المطر ،
« اهتزّت » تحرّکت لاخراج النبات منها ، « وربّت » زادت و انتفخت ونمت ، قال
الحسن : فيه تقديم و تأخیر ، ای - ربّت و اهتزّت ، « و انبتت من كلّ زوج بهيج »
ای - من كلّ صنف و لون حسن رائق بهيج به ، والمعنی حیوة الارض بنباتها بعد
موتها بهمودها دالّة على قدرتنا على احياء الموتى منها .

« ذلك » ای - ذلك الذی تقدّم ذكره من اختلاف احوال خلق الانسان و

احياء الارض ، « بانّ الله » ای - بسبب انّ الله ، « هو الحقّ » الثابت الدائم الموجود ،

وقيل فعل الله ذلك لانه هو الحق المستحق لكمال الصفات ، « وانه يحيى الموتى »
 كما يحيى الارض ، « وانه على كل شىء قدير » ذو قدرة تامة ،
 « وان الساعة آتية لا ريب فيها » لفظه نفى ومعناه نهى ، اى - لا ترتابوا فيها ،
 « وان الله يبعث من فى القبور » فقد قام الدليل على ذلك ، وفى خبر لقيط بن عامر بن
 المنتفق فى امر البعث . قال : فقلت يا رسول الله كيف يجمعنا بعدما تمرقنا الرياح
 والبلى والسباع ؟ قال انبئك بمثل ذلك فى الـ الله الارض اشرفت عليها مدرة بالية ،
 فقلت انى يحيى ابدأ ثم ارسل ربك عليها السماء فلن تلبث عليها الا اياماً حتى اشرفت
 عليها فاذا هى شربة واحدة ولعمر الهك لهو اقدر على ان يجمعكم من الماء على ان
 يجمع نبات الارض فتخرجون من الاصواء ومن القبور ومن مصارعكم ، فتنظرون اليه
 ساعة و تنظر اليكم ، قال قلت يا رسول الله وكيف ونحن ملء الارض و هو واحد ينظر
 الينا و تنظر اليه ؟ قال انبئك بمثل ذلك فى الـ الله الشمس و القمر آية منه صغيرة
 فترونهما ساعة واحدة و يريانكم لاتضامون فى رؤيتهما ، قلت يا رسول الله فما يفعل
 بنا اذا القيناه ؟ قال تعرضون عليه بادية صفا حكم لاتخفى عليه منكم خافية فياخذ
 ربك بيده غرفة من الماء فينضح به قبلكم فلعمر الهك ما يخطىء به وجه احد منكم
 قطرة ، فاما المسلم فيدع وجهه مثال الريطة البيضاء واما الكافر فيخطمه بمثل المخطم
 الاسود .

قوله : « ومن الناس من يجادل فى الله » اى - فى صفاته فيصفه بغير ماهوله ، نزلت
 فى النضر بن الحارث ، وقيل فى ابي جهل ، وقيل فى المشركين . « بغير علم » اى -
 حجة و برهان عقل ، « ولاهدى » اى - سنة متبعة ، « ولا كتاب منير » واضح مبين
 انزل من عند الله ، علمى كه حاصل آيد بنده را از اين سه وجه حاصل آيد : با از كتابى
 منزل يا از سنتى متبع يا از برهان عقل ، چون اين سه هيچ نباشد جز جهل محض
 نبود ، رب العالمين بوجهل را و نضر حارث را و مشركانرا مى گويد : كه بجهل محض
 در خداى تعالى سخن مى گويند و بار رسول خصوصت مى گيرند .

«ثانی عطفه» متکبر وار سر بیرون کردن و آنهاد و پیچ در خود داده همچنانکه جائی دیگر گفت : « واذاتملی علیه آیاتنا ولی مستکبراً » و در حق منافقان گفت لووا رؤسهم . « ثانی عطفه » التصب فی الیای للحال ، يقال ثنی فلان عطفه ، وثنی خده و نای بجانبه . این همه بریک نسق است و بر یک معنی و جمله کسی را گویند که خوشتن را بزرگ دارد و بچشم استخفاف بمردم نگردد و از راستی بر گردد و حق نپذیرد و عطف الرجل ناحیه من منکبه الی کعبه و هو الجانب ، فی قوله : « و نای بجانبه » و يقال للرداء ، عطف لان الرجل یلبسه فی جانبیه ، ومنه قوله صلی الله علیه و سلم : « سبحان الذی تعطف العز » ای - ارتدی به کقوله لبس المجد و فی الحديث : الکبرياء ردائی والعظمة ازاری فمن نازعنی فیهما القیته فی النار . و فی الخبر : من نازع الله رداء قصمه ، وقال یهودی لکعب وهو کعب بن مایع بن متیح يقال له الحبر و قد یعظم فیقال الاحبار یکنی اباسحق . قال له یهودی یا باسحق ما کسوة رب العالمین ؟ قال رداؤه العز و ازاره العظمة . فقال صدقت و اسلم و کسوة کل شیء صفته ، و فی القرآن « هن لباس لکم » هذا زوج الرجل لانه یلبسها و تلبسه ، قال الشاعر :

اذا ما الضجیع ثنی عطفها ثنت علیه فكانت لباساً

« لیضل عن سبیل الله » بفتح الیای مکى و ابو عمر و ورویس عن یعقوب ، والوجه انه من الضلال والفعل منه ضلّ یضلّ وهو لازم ، وقرأ الباقون ، روح عن یعقوب لیضل بضم الیاء والوجه انه من اضلّ یضلّ اضلالاً وهو متعدّ ضلّ واللام متعلقة بالجدال ای - یجادل لیضلّ الناس من طاعة الله كما قال : « وجادلوا بالباطل لید حضوا به الحق » . « له فی الدنيا خزی » یعنی القتل بیدر ، قتل النبی (ص) النضر بن الحارث صبراً امر به فضربت عنقه ، ولم یقتل هذه القتلة سواء وسوی عقبه بن ابی معیط ، وقیل له فی الدنيا خزی یعنی الجزیه والهوان ، فقد قال عز وجل لله العزة ولرسوله وللمؤمنین

یعنی عزّ الاسلام . « و نذيقه يوم القيامة عذاب الحريق » ای - عذاب النار .
 « ذلك بما قدّمت » القول ها هنا مضمّر یعنی يقال له اذا عذب في النار، هذا
 العذاب بما كسبت « يداك » العرب، تدخل اليد في هذا الباب كثيراً و نزل بكثرتها
 القرآن . « وان الله ليس بظلام للعبيد » فيعذبهم بغير ذنب وهو جلّ جلاله على اي
 وجه تصرف في عبده فحكمه عدل وهو غير ظالم، وذكر الظلام بلفظ المبالغة لما اقترن
 بالعبيد وهو اسم الجمع .

« ومن الناس من يعبد الله على حرف »، ابن عباس گفت: این آیت در شأن
 قومی آمد از اعراب بنی اسد بن خزیمه. بیابان نشین بودند برخاستند با اهل و عیال
 و هجرت کردند بمدینه چون ایشانرا نعمت و راحت وصحت تن و افزونی مال پیش
 آمد گفتند: هذا دين حسن وقد اصبنا فيه خيراً . نیکو دینی که دین اسلام است که
 ما بخیر و نعمت رسیدیم، باز چون ایشانرا بیماری ورنج و درویشی رسید، شیطان
 ایشانرا بر کفر و رت داشت گفتند: بُئس الدين هذا . بد دینی که این دین
 است که مادرین دین بیدی افتادیم، و نزلت هذه الآية . ابو سعید خدری گفت:
 مردی جهود مسلمان شد و بعد از اسلام بینائی وی برفت و مال و فرزند وی هیچ نماند
 دین اسلام بشوم داشت گفت: اقلنی یا محمد، مر اقالت کن. رسول خدای (ص) گفت
 این اقالت که تو میخوای در اسلام نیست، جهود گفت من درین دین هیچ خیر نمی بینم،
 بینائی و مال و فرزند همه برفت، رسول (ص) گفت: «یا یهودی ان الاسلام لیسبک الرجال
 کما تسبک النار خبث الحديد و الفضة و الذهب»، اسلام مردانرا بگدازد و و اخلاص برد چنانکه
 آتش آهن و سیم و زرو و اخلاص برد و خبث از آن بیرون کند، رب العالمین در شأن وی این
 آیت فرستاد. « ومن الناس من يعبد الله على حرف » ای - علی شک، واصله من حرف الشیء
 و هو طرفه، نحو حرف الجبل و الحائط الذي القائم عليه غير مستقر، فقيل للشاك
 فی الدين انه يعبد الله على حرف لانه على طرف و جانب من الدين غير متوغل و لا متمکن
 كالقائم على حرف الجبل فانه مضطرب غير مستقر . قال الحسن: هو المنافق يعبد الله

على حرف ، يعنى بلسانه دون قلبه ، والمؤمن يعبد الله على حرفين ، بلسانه و قلبه .
 « فان اصابه خير » ، صحّة في جسمه وسعة في معيشته ، « اطمأنّ به » رضى وسكن اليه ،
 « و ان اصابته فتنة » بلاء في جسمه وضيق في معيشته ، « انقلب على وجهه » اى -
 ارتدّ و رجع على عقبه الى الوجه الذى كان عليه من الكفر . « خسر الدنيا » حيث لم
 يعمل فيها خيراً وفاته ما كان يؤمل ، « والاخرة » حيث لا ينال نعيماً ويخلد في النار ،
 و قيل « خسر الدنيا والاخرة » ، اى - قتل في الدنيا و حرم الجنة ، و قرئ خاسر الدنيا
 منصوب على الحال و الاخرة جرّ معطوف على الدنيا ، « ذلك » اى - خسران الدنيا
 والاخرة ، « هو الخسران المبين » الظاهر لا خسران اخسر منه .

« يدعوا من دون الله ما لا يضرّه و ما لا ينفعه » اى - يعبد الصنم الذى لا نفع فيه
 ولا ضرر ، و قيل معناه يدعوا ما لا يضرت ترك عبادته ولا ينفعه عبادته و طاعته . « ذلك هو الضلال
 البعيد » اى - ذلك الفعل هو العدول عن الصواب .

« يدعوا لمن ضرّه » اى - لمن ضرّ دعائه و عبادته اقرب من نفعه لانه يوجب
 القتل في الدنيا والنار في الاخرة . فان قيل لم قال : « لمن ضرّه اقرب من نفعه » ولا نفع
 في عبادة الصنم اصلاً ؟ قيل هذا على عادة العرب فانهم يقولون فما لا يكون اصلاً بعيد .
 كقوله : « ذلك رجع بعيد » اى - لا رجع اصلاً فلما كان نفع الصنم بعيداً على معنى
 انه لا نفع فيه اصلاً ، قيل ضرّه اقرب لانه كائن ، واما اللام فهي لام قسم ومن في موضع
 النصب ، تأويله . يدعوا بعزّتى معبوداً ضرّه اقرب من نفعه . « لبئس المولى » اى -
 لبئس الناصر الصنم ، « و لبئس العشير » الصاحب و الخليل ، و العرب تسمّى الزوج
 عشيراً لاجل المخالطة .

« ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات » . اى سيدخل يوم القيامة من
 آمن به و عمل في الدنيا بطاعته ، « جنّات تجري من تحتها الانهار » اى - بساتين تجري
 من تحت قصورها و اشجارها الانهار . « ان الله يفعل ما يريد » . يدخل من شاء الجنة و
 يدخل من شاء النار .

«من كان يظنّ ان لن ينصره الله»، الهاء راجعة الى الرسول، «في الدنيا والاخرة فليمدد بسبب» ای- بحبل، «الى السماء» ای- سقف البيت والسبب الحبل، والسماء هاهنا سقف البيت، وکلّ ماء لاک من شیء فهو سماء، وقوله: «ليقطع» ای- ليختنق، تقول العرب قطع فلان اذا ختنق، وقيل «ثمّ ليقطع» ای- ليتعلّق بعنقه بالحبل وليثقله بها حتى ينقطع، «فلينظر هل يذهبنّ كيده ما يغيظ»، ما، بمعنى المصدر ای- هل يذهبنّ كيده وحيلته غيظ، والمعنى من كان يظنّ ان لن ينصر الله نبيّه في الدنيا بالغلبة والحجّة والظفر والغنيمه، وفي الآخرة بالحجّة والشفاعه والثواب فليشدد حبالا في سقف بيته وليختنق به حتّى يموت. اين آيت در شأن قومی از غطفان و بنی اسد فرو آمد، رسول خدای ایشانرا بر اسلام دعوت کرد ایشان سروا زدند گفتند میان ما وجهودان عهدو پیمان وسو گند است وما ترسیم که محمّد را نصرت نباشد و دین وی قوّت نگیرد و آنکه آن عهد و پیمان ما با جهودان منقطع گردد از آن بازمانیم و باین نرسیم، ربّ العالمین این آیت بجواب ایشان فرستاد گفت: هر که می پندارد که الله تعالی پیغامبر خویش را نصرت نخواهد داد و در دنیا و آخرت دین وی بالان خواهد گرفت بگوی رسنی از بالا در آویز و خبه کن و پس بنگر تا آن کیدو حیلت غیظ تو با رسول وبا اسلام هیچ نخواهد برد یا نه، این چنانست که بعبادت مردم گویند: من لم یحبّ هذا فلیختنق، ومن لم یرض هذا فرأسه والجدار، هر که این نپسندد و نخواهد گوسر بردیوار می زن یا خویشتن را میکش. خلاصه معنی آنست که هر که گوید و پندارد که الله تعالی رسول خود را نصرت نخواهد داد و این از آن گوید که او را خشم می آید از آن نصرت دادن، گوی بخشم خود می میر که آن نصرت خواهد بود هم در دنیا وهم در آخرت. **مجاهد** گفت: نصر اینجا بمعنی رزق است، يقال ارض منصوره ای- ممتوره، و تقول العرب من نصرنی نصره الله، ای- من اعطانی اعطاه الله، و باین قول «ان لن ينصره» این هاء با «من» شودو معنی آنست که هر که پندارد که الله تعالی او را روزی نخواهد داد بگوی خبه کن و خویشتن را بکش و پس بنگر تا این فعل ترس از تو بخواند برد یا نه، و سبب هم آن بود که قوم غطفان

می گفتند مارا از حلف یهود مال و نعمت و روزی فراوان میرسد و اگر آن عهد و پیمان بشکنیم از آن نعمت و روزی درمانیم ، این آیت جواب ایشانست ، قرأ ابو عمرو و درش عن نافع ، و ابن عامر و رويس عن يعقوب «ثم ليقطع ثم ليقضوا» ، بكسر اللام ، و الباقون باسكانها و زاد ابن عامر « و ليوفوا و ليطوفوا » بكسر اللام فيهما و ذلك لان الاصل في لامات الامر الكسر بدلالة ائك اذا ابتدأتها كسرتها ، كقوله : « ليستأذ نكم لينفق ذوسعة » ، و اما كسرت للفرق بينها و بين لام التأكيد في نحو قوله : « وان ربك ليحكم » . و اما الاسكان في الجميع فلطلب الخفة استثقالا لتوالي الحركات .

قوله : « و كذلك انزلناه » ای - كما بينا ابتداء الخلق و المعاد انزلناه ، « آيات بينات » و اضحات ، يريد جميع القرآن ، و قيل كما بينا قدرتنا على الخلق عقلا انزلنا في القرآن آيات و اضحات بصحة ذلك ، « وان الله يهدي من يريد » ای - و لان الله يهدي الى النبوة من يريد على ما يوجبه الحكمة لامن تريدون ، نظيره قوله : « و لقد اخترناهم على علم » ، و قيل يهدي من يريد ، ای - يوفق للصواب من يريد هدايته .

« ان الذين آمنوا » ، هم المؤمنون من امة محمد (ص) ، « و الذين هادوا » هم اليهود ، « و الصابئين » ، هم من اليهود ، و قيل هم عبدة النجوم ، و قرأ نافع الصابئين بلاهمز و قرأ الباقون الصابئين بالهمز ، « و النصارى » هم الذين تنصروا ، « و المجوس » هم عبدة التيران ، و اما البها فريديّة الذين يعبدون الشمس و لا يعبدون التار فهم زنادقة . الحقوا بالمجوس قوم يدعون ابراهيم ، « و الذين اشرکوا » هم عبدة الاصنام ، قال قتادة : الاديان خمسة ، اربعة للشيطان و واحد للرحمن . « ان الله يفصل بينهم » ای - بين الذين آمنوا و بين هؤلاء ، « يوم القيامة » ، و الفصل ان يدخل المؤمنین الجنة و يدخل الآخريّن النار ، كقول اهل التار بعد ان يدخلوها ان الله قد حكم بين العباد . « ان الله على كل شيء شهيد » عالم به حافظ له لا يخفى عليه شيء و خبر ان الاول ان الثاني كما تقول ان زيدا ان اباه قائم ، و كقول الشاعر :

ان الخليفة ان الله سربله .

النوبة الثالثة

قوله : بسم الله الرحمن الرحيم ، استنارت الارواح بذكر الحبيب و انشقت
الاكباد بشوق الحبيب ، فلاراحة للحبيب بدون الحبيب ، ولا سكون للمحبيب الى غير
الحبيب ، حتى يصل الى الحبيب :

ر كبت بحار الحب جهلا بقدرها	وتلك بحار ليس يطفوا غريقها
فسرت على ربح تدلّ عليكم	ولاح قليلا ثم غاب طريقها
اليكم بكم ارجوا النجاة ولا رى	لنفسى دليلا غير كم في سوقها

نام خداوند كريم مهربان ، پناه درويشان و ذخيره مفلسان ، همراه بازپس ماندگان
وقرة العين محبتان ، سوردل دوستان ، و سرور نزديكان . خداوندی که آئين بهشت در
آئين دوستی او كجا پديد آيد ، نعيم دو گيتی در تجلی لطف او چه نمايد ، كريمی
که ناپاکی ناپاکان او را ضجر نکند ، جوادی که الحاح سائلان او را بستوه نياورد ،
مهربانی که بيد کرد رهی بخشیده و انستاند ، آمرز گاری که بجرم امروزينه از
عفود يگينه (۱) واپس نياید نيك عهدی که بيد عهدی بنده از گفته پشيمان نشود ،
لطيفی که ناشايسته بفضل خود شايسته کند ، كريمی که رهی را از جنایت می شويد
و پاك بيرون آرد ، قرینی که دوستان را پيش از خاطر ايشان ببر حاضر آيد ، عظيم
پادشاهی ، نيك خداوندی ، مهر پيوندی ، معيوب پسندی ، راحت نمائی ، دل گشائی ،
سر آرائی ، مهر افزائی . آن عزيزی در مناجات خویش گوید : الهی سمع العابدون
عظمتك فخشعوا ، و سمع الجبابرة سلطانك فخضعوا ، و سمع المذنبون رحمتك فطمعوا ،
خداوندا عابدان وصف بزرگواری تو شنودند گردنها بسته کردند ، سلطانان وصف

علاء توشنیدند از بیم قهر تو گردن نهادند ، عاصیان صفت رحمت تو شنیدند امیدها در بستند .

دست مایهٔ بند گانت گنج خانهٔ فضل تست کیسهٔ امید از آن دوزد همی امیدوار
 «یا ایها الناس» ، نداء علامتست ، «یا ایها الذین آمنوا» ، نداء کرامت . نداء
 علامت عامهٔ مردم راست ، نداء کرامت اهل خصوص را . نداء علامت تخویف است
 و تحذیر ، نداء کرامت تشریف است و تبشیر . آنکه گفت : «اتقوا ربکم» دو کلمتست
 یکی قهر ، و یکی لطف . «اتقوا» قهر است که می راند بعدل خویش ، «ربکم» لطفست
 که می نماید بفضل خویش . بنده را میان قهر و لطف می دارد تا در خوف و رجا زندگی
 میکند ، چون در خوف باشد بفعل خود مینگرد و میزارد ، چون در رجا بود بلطف
 الله تعالی مینگرد و مینازد ، چون بخود نگرد همه سوز و نیاز شود ، چون بحق نگرد
 همه راز و ناز شود .

پیر طریقت گفت : الهی گاهی بخود نگریم گویم از من زارتر کیست ؟ گاهی
 بتو نگریم گویم از من بزرگوارتر کیست ؟ بنده چون بفعل خود نگر در بزبان تحقیر
 از کوفتگی و شکستگی گوید :

پر آب دودیده و پر آتش جگرم پر باد دودستم و پر از خاک سرم .

چون بلطف الهی و فضل ربّانی نگرد بزبان شادی و نعمت آزادی گوید :

چه کند عرش که او غاشیهٔ من نکشد چون بدل غاشیهٔ حکم و قضاء تو کشم

بوی جان آیدم از لب چو حدیث تو کنم شاخ عزّرویدم از دل چو بلاء تو کشم .

«انّ زلزلة الساعة شیء عظیم» ، زلزلهٔ رستاخیز و سیاست قیامت آنرا چه شرح

و چه نشان توان داد که ربّ العزّه گفت . «شیء عظیم» چیزی عظیم است ، روزی و

چه روزی ، کاری ، و چه کاری ، روز بازاری ، و چه روز بازاری ، سر ابردهٔ عزت بصحراء

قدرت زده ، بساط عظمت گسترده ، ترازوی عدل آویخته ، صراط راستی بساز کشیده ،

زبانهای فصیح همه گنگ و لال گشته ، عندها همه باطل کرده که : هَذَا یَوْمُ

لاینطقون و لایؤذن لهم فیعتذرون ، بسا پرده‌ها که آن روز زیده گردد ، بسا نسبه‌ها که بریده شود ، بسا سپید رویان که سیاه روی شوند ، بسا پارسایان که رسوا گردند ، بسا کلاه دولت که در خاک مذلت افکنند ، و منشور سلاطین که آنرا توقیع عزل برکشند ، که : «والا مریومئذ الله» . بسا پدران که در قعر دوزخ فریاد میکشند و فرزندان در مرغزار بهشت میخرامند ، لایجزی والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شیئاً . از سیاست آن روز آدم در پیش آید که بار خدایا آدم را بگذار و با فرزندان تودانی که چه کنی ، نوح نوحه میکند که بار خدایا بر ضعف و درماندگی من رحمت کن ، ابراهیم خلیل و موسی کلیم و عیسی روح الله هر یکی بخود درمانده و بزبان افتقار در حالت انکسار همی گویند : نفسی نفسی ، باز سید اولین و آخرین چراغ آسمان و زمین گزیده و پسندیده رب العالمین محمد (ص) در آن صحراء قیامت بر آید همچنانکه ماه دوهفته ، عالم همه روشن شود و فلك گلشن گردد چون سید جمال و کمال خود بنماید و تلالو نور رخسار وی با عالم قیامت افتد ، اهل ایمان را سعادت و امان پدید آید ، چنانکه ماه اندر فلك بستارگان گذر همی کند ، آن مهتر عالم آن روز به مؤمنان گذر همی کند ، و بر رخسار ایشان نظر همی کند ، و اهل ایمان را بشفاعت همی دارد ، « ولسوف یعطیک ربک فترضی » .

«یا ایها الناس ان کنتم فی زیب من البعث فانا خلقناکم من تراب» الایه ، ترکیب جسد آدمی در آفرینش اول حجتی روشن است بر منکران بعث ، میگوید .. من آن خداوندی که جسدی و هیکی بدین زیبایی ، قد و قامتی و صورتی بدین نیکوئی بیافریدم از آن نطفه مهین در آن قرار مکین ، جای دیگر گفت : «الم نخلقکم من ماء مهین فجعلناه فی قرار مکین» ؟ جسدی که هر چه مخلوقاتست و محدثات در عالم علوی و در عالم سفلی نمود گار آن درین جسد یابی اگر تأمل کنی چنانکه در آسمان هفت فلك مرتب ساخته ، درین جسد هفت عضو مرکب کرده از آب و خاک آنکه از گوشت و پوست و رگ و پی و استخوان ، و چنانکه فلك بخشیده بر دوازده برج ، در این بنیت

ساخته دوازده ثقبه بر مثال دوازده برج ، دو چشم و دو گوش و دو بینی و دو پستان و دو
 رام معروف و دهن و ناف ، و چنانکه فریشتگان را روش است در طباق سماوات ، همچنین
 قوای نفس را روش است در این ترکیب آدمی ، و چنانکه بر جها در آسمان لختی
 جنوبی اند و لختی شمالی ، این ثقبه ها در جسد لختی سوی یمینند و لختی سوی شمال ،
 و چنانکه برفلك آسمان هفت کو کبست که آنرا سیارات گویند و بر زعم قومی نحوست
 و سعادت در نواصی ایشان بسته ، همچنین در جسد تو هفت قوّت است که صلاح جسد
 در آن بسته ، قوّت باصره و قوّت سامعه و قوّت ذائقه و شامّه و لامسه و ناطقه و عاقله ،
 و اصل این شاخها در دل است و الیه الاشارة یقوله صلی الله علیه و سلم : « انّ فی جسد
 ابن آدم امضغه اذا صلحت صلح لها سائر الجسد » الحدیث .. این خود اعتبار جسد
 است بعالم علوی ، اما اعتبار جسد بعالم سفلی آنست که جسد همچون زمینست ،
 عظام همچون جبال ، مخ چون معادن ، جوف چون دریا ، امعاء و عروق چون
 جداول ، گوشت چون خاک ، موی چون نبات ، روی چون عامر ، پشت چون غامر ، پیش روی
 چون مشرق ، پس پشت چون مغرب ، یمین چون جنوب ، یسار چون شمال ، نفس چون
 باد ، سخن چون رعد ، اصوات چون صواعق ، خنده چون نور ، غم و اندوه چون
 ظلمت ، گریه چون باران ، ایّام صبی چون ایّام ربیع ، ایّام شباب چون ایّام صیف ،
 ایّام کهولت چون ایّام خریف ، ایّام شیخوخت چون ایّام شتاء ، در جمله همیدان که
 هیچ حیوان و نبات و صامت و ناطق نیست که نه خاصیت او درین نقطه خاکی بازیابی
 ازینجا گفته اند بزرگان دین که : همه چیز در آدمی بازیابی و آدمی را در هیچ چیز
 بازیابی ، این جسد بدین صفت که شنیدی بر مثال تختی است شاهی برونشسته که او
 را دل گویند ، او را با این خاک کثیف قرابتی نه و همچون زندانی او را با وحشت
 زندان آرام و قرار نه ، شب و روز در اندیشه آن که تا ازین زندان کی خلاص یابد ، و
 بعالم لطف « ارجعی الی ربک » کی بارشود ، همچون مرغی در قفس پیوسته سر از
 دریچه نفس فرازمی کند که :

کی باشد کاین قفس بپردازم در باغ الهی آشیان سازم .
 « ذلك بان الله هو الحق وانه يحيى الموتى » الاية . این اختلاف احوال خلق که نمود . بآن نمود که وی برستی خداست و خدائی را سزاست ، و بقدر خود بجاست موجودی که فنا را بدوراه نه ، موصوفی که صفات اورا بعقل دریافت نه ، خلق را آفرید چنانکه خواست ، و برگزید آنرا که خواست ، در آفریدن از شرکت مقدس ، در گزیدن از تهمت منزّه . در وجود آورد بتقاضاء قدرت . بداشت بتقاضاء رحمت ، با عدم برد بتقاضاء غیرت ، حشر کرد بتقاضاء حکمت ، خلقکم لاطهار القدرة ثم رزقکم لاطهار الکرم ثم یمیتکم لاطهار الجبروت ، ثم یحییکم للثواب والعقاب . آدمی اول نطفه ای بود ، بقدرت خود علقه گردانید ، بمشیّت خود مضغه ساخت ، با ارادت خود عظام پدید آورد ، بجود خود کسوت لحم در عظام پوشانید ، حکمت درین آن بود که تا آراسته و پرداخته در صدف رحم نگاه داشته ، اورا برپدر و مادر جلوه کند ، همچنین فردای قیامت آراسته و پیراسته در صدف خاک نگاه داشته اولئ و ارون آرد و بر فریشتگان و پیغمبران جلوه کند ، اینست که رب العالمین گفت . « وان الله یبعث من فی القبور » .

۲- النوبة الاولى

قوله تعالى : « ألم تر ان الله یسجد له » نمی دانی که خدا را سجود میکند و فرمان می برد . « من فی السموات ومن فی الارض » هر که در آسمان و هر که در زمین ، « الشمس والقمر والنجوم » و خورشید و ماه و ستارگان ، « والجبال والشجر والدواب » و کوهها و درختان و جنبندگان ، « وکثیر من الناس » و فراوانی از مردمان ، « وکثیر حق علیه العذاب » و فراوانست باز از مردمان که

برایشان حکم رفته که ایشان اهل عذابند : « ومن یهن الله » وهر که الله تعالی او را خوار کرد ، « فماله من مکرم » او را نوازنده ای نیست « ان الله یفعل ما یشاء » (۱۸) که الله تعالی آن کند که خود خواهد .

« هذان خصمان » این دو گروه جنک کنان ، « اختصموا فی ربهم » که با هم بر آویختند در خدائی خداوند خویش [یک گروه میگفت که یکی و دیگر گروه میگفت که با او انبازی] ، « فالذین کفروا » اما ایشان که کافر شدند ، « قطعت لهم ثیاب من نار » جامه ها بریده اند ایشانرا از آتش . « یصب من فوق رؤسهم الحمیم » (۱۹) می ریزند از زبر سرهای ایشان فرو آب گرم .

« یصهر به مافی بطونهم » می گدازند بآن حمیم آنچه در شکمهای ایشان ، « والجلود » (۲۰) و می گدازند بآن پوستهای ایشان .

« لهم مقامع من حدید » (۲۱) وایشانراست مقمعها از آهن .

« کَلَمَّا ارادوا ان یخرجوا منها من غم » هر گه که خواهند که بیرون آیند از آن از غمی ، « اعدوا فیها » فرو گذارند ایشانرا در آن ، « وذوقوا عذاب الحریق » (۲۲) وایشانرا می گویند بچشید عذاب آتش .

« ان الله یدخل الذین آمنوا و عملوا الصالحات » در آرد الله تعالی ایشانرا که بگرویدند و نیکیها کردند ، « جنّات تجری من تحتها الانهار » در بهشتائی که میرود زیر درختان آن جویها ، « یحلّون فیها » می آریند ایشانرا در آن ، « من اساور من ذهب و لؤلؤا » ازین دستینه هائی از زر و مروارید ، « و لباسهم فیها حریر » (۲۳) و پوشش ایشان در آن حریر .

« وهدوا الی الطیب من القول » راه نمودند ایشانرا بآن سخن پاک ، « وهدوا الی صراط الحمید » (۲۴) و راه نمودند ایشانرا براه خداوند ستوده ستودنی .

« ان الذین کفروا » ایشان که کافر شدند ، « ویصدّون عن سبیل الله » و بر میگردانند از راه خدای ، « والمسجد الحرام الذی جعلنا للناس » و از مسجد حرام

آنکه مردمان را کردیم آنرا و دادیم ، « سواء العاکف فیہ والباد » یکسانست در آن شهری و دشتی ، مقیم و غریب ، « ومن یرد فیہ بالحداد بظلم » و هر که در آن کژکاری خواهد و جوید ستمکاری ، « نذقه من عذاب الیم (۲۵) » بچشانیم او را عذاب سخت .

النوبة الثانية

فوله : « الم تر » ای - الم تعلم ، وقيل الم تربلک ، « ان الله یسجد له من فی السموات » هو علی العموم وسجودهم طاعة ، « ومن فی الارض » خصوص فی المؤمنین ، « والشمس والقمر والنجوم والجلال والشجرو الدواب » مفسران گفتند وجه این سجود همان وجه تسبیحست که در آن آیت گفت : « وان من شیء الا یسبح بحمده » دانیم که سجودست بحقیقت لکن عقل را بدریافت آن راه نیست ، همچنین رب العزّه آسمان وزمین را گفت : « اثبتا طوعاً او کرهاً ؟ قالتا نینا طائعين » ، و سنگ را خشیت گفت : « وان منها لما یهبط من خشية الله » ، و در آثار سلف است ما فی السماء نجم و لاشمس ولا قمر الا یقع ساجداً حين یغیب ثم لا ینصرف حتی یؤذن له فیأخذ ذات الیمین حتی یرجع الی مطلعہ . مجاهد گفت : سجود جمادات تحوّل ظلال است کقوله : « یتقیو ظلاله عن الیمین والشمائل سجداً لله » ، و شرح آن در موضع خویش رفت . « و کثیر من الناس » این ناس مسلمانانند و معطوف است بر اوّل آیت ، ای - هذه الاشياء کلها تسجد لله و کثیر من المسلمین ، اینجا سخن تمام شد پس بر استیناف گفت : « و کثیر حقّ علیه العذاب » یعنی و کثیر الناس حقّ علیه العذاب بکفره و ابائهم السجود . این معنی بر قول ایشان است که گفتند : سجد طاعت و عبادت است . اما بر قول ایشان که گفتند ، سجود ظلال است ، و او استیناف نیست بلکه و او عطف است و سخن پیوسته ، و کثیر من الناس و کثیر حقّ علیه العذاب وان سجد ظله لله .

«ومن یهن الله ای - من یهنه بالخذلان ، «فما له من مکرم» بالتوفیق ، «ان الله یفعل ما یشاء» یکرم من یشاء بالایمان ، ویذل من یشاء بالکفر . فالسعادة و الشقاوة بمشیئته و ارادته .

«هذان خصمان» ، قرأ ابن کثیر «هذان» بتشدید التثون ، وقرأ الباقون بتخفیفها ، «اختصموا فی ربهم» ای - فی دینه و فی امره ، و انما قال خصمان لانهم افریقان ، و قال اختصموا لانها جمعان ، جمع المؤمنین و جمع الکفرین ، خلاف است میان علماء که این دو جمع که اند ؟ بخاری آورده در صحیح که : ابوذر غفاری سوگند یاد کرده که این آیت در شأن مبارزان روز بدر فرو آمد ، شش کس بودند از قریش سه مسلمان : حمزة بن عبدالمطلب و علی بن ابیطالب و عبیده بن الحارث بن المطلب و سه کافر : عتبة بن ربیعہ و شیبہ بن ربیعہ و الولید بن عتبہ . محمد بن اسحق گفت : روز بدر عتبة بن ربیعہ و پیروی ولید بن عتبہ و شیبہ بن ربیعہ از صف مشرکان بیرون آمدند و مبارزت خواستند ، از صف مسلمانان سه جوان انصاری بیرون شدند عوذ و معوذ بسران حارث بن رفاعة بن سواد و عبدالله بن رواحه ، ایشان گفتند : من انتم ؟ شما که باشید ؟ گفتند ما انصاریا نیم فلان و فلان و فلان ، ایشان گفتند : یا محمد اخرج الینا اکفانا من قومنا . ما کفو خویش خواهیم از قوم خویش یعنی از قریش ، مصطفی (ص) گفت : قم یا عبیده بن الحارث و یا حمزة بن عبدالمطلب و یا علی بن ابیطالب . مشرکان چون ایشانرا دیدند گفتند اکفاء کرام شمائید کریمان و بزرگان و همسران ما ، آنکه عمیده با عتبہ بر آویخت ، و حمزه با شیبہ و علی با ولید کوشیدند تا آنکه که مشرکان هر سه کشته شدند ، و در شأن ایشان آیت آمد ، «هذان خصمان اختصموا فی ربهم» ای - اقتلوا فی الله عزوجل و حده هؤلاء ، و اشرك به هؤلاء . و پیروی عن قیس بن عبادة انه قال سمعت علی بن - ابیطالب (ع) یقول : «انا اول من یجثوا للخصومة بین یدی الله عزوجل یوم القیامة و هذا الکلام یؤمی الی ان اول قتیل یوم بدر کان عتبة الذی قتله علی بن ابیطالب

ليس هذا من مجاثاة على معاوية بن ابي سفيان انما هي مجاثاة على عتبة بن ربيعة. ابن عباس گفت: اين دو خصم يکي گروه مؤمنانند و ديگر گروه اهل کتاب و خصومت ايشان آن بود که اهل کتاب می گفتند: نحن اولی بالله واقدم منکم به کتاباً و نبينا قبل نبیکم ، وقال المؤمنون نحن احق بالله آمنا نبينا محمد و نبیکم وبما انزل الله من کتاب و انکم تعرفون نبينا و کتابنا و کفرتم به حسداً . و قيل هم المؤمنون و الکافرون اختصموا فی البعث ، و قيل جعل الاديان ستة فی قوله : « ان الذين آمنوا والذين هادوا » الاية ... فجعل خمسة للنار ، وواحداً للجنة ، فتموله : « هذان خصمان » ينصرف اليهم فالؤمنون خصم ، وسائر الخمسة خصم اختصموا فی دين ربهم . و قال عكرمة : هما الجنة والنار اختصمتا كما روى ابو هريرة قال قال رسول (ص) : « تحاجت الجنة والنار ، فقالت النار او ثرت بالمتكبرين و المتجبرين ، وقالت الجنة فما لي لا يدخلني الا ضعفاء الناس و سقطهم و عززتهم ، قال الله للجنة انما انت رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي ، وقال للنار انما انت عذابي اعذب بك من اشاء من عبادي و لكل واحد منكما جنة ، فاما النار فلا تملئ حتى يضع الله فيها رجله فتقول قط قط فهناك تملئ و تروى بعضها الى بعض ولا يظلم الله من خلقه احداً و اما الجنة فان الله ينشئ لها خلقاً .

« فالذين كفروا قطعتم لهم ثياب من نار » اين بيان سرانجام و مال و مرجع کافرانست ، که احداً الخصمين اند ، و معنى « قطعتم » قدرت و جعلت و سويت لهم ثياب من نار ، اى - النار احاطت بهم کاحاطة الثياب المقطوعة . ميگويد هه چنانکه جامه پوشيدنى گردد مردم در آيد و همه اندام وى فرو گيرد ، آتش گرد ايشان در آيد در دوزخ و ايشان را فرو گيرد . قال سعيد بن جبیر : « ثياب من نار » اى - من نحاس مذاب ، و ليس شئ اشد حرأ منه اذا احمى و مثله قوله : « سراييلهم من قطران » و هو النحاس ، و قيل يلبسون سراييل من حديد قد احميت بالنار ليكون جمعاً بين ثقل الحديد و حرارة النار . « و يصب من فوق رؤسهم الحميم » الحميم - ماء الحار الذى انتهت حرارته .

« يصهر به » اى - يذاب بالحميم الذى يصب من فوق رؤسهم ، « مافى بطونهم » من الشحوم والاحشاء . « والجلود » يعنى يشوى حره جلودهم فيساقط . قال النبى (ص) : « انّ الحميم ليصب على رؤسهم فينفذ الجمجمة حتى يخلص الى جوفه فيسلت مافى جوفه حتى يمرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان . الحميم فى القرآن على وجهين : احدهما بمعنى القرابة كقوله : « ولايسئل حميماً حميماً » وفى الشعراء « ولاصديق حميم » ، وفى المصاييح « كانه ولى حميم » اى - قريب . والوجه الثانى الحميم الماء الحار كقوله : « يصب من فوق رؤسهم الحميم » ، وفى الصافات « لشوباً من حميم » ، وفى الرحمن « يطفوفون بينها وبين حميم آن » اى - حارقد انتهى حره .

قوله : « ولهم مقامع من حديد » اى - سياط من حديد ، واحدتها مقمعة ، و قيل هى شبه الجر من الحديد من قولهم : قمعت رأسه اذا ضربته ضرباً عنيفاً . وفى الخبر لو وضع مقمع من حديد فى الارض ثم اجتمع عليه الثقلان ما اقلوه من الارض ، وقيل فى الآية تقديم ، تقديره ولهم مقامع من حديد يشق بها رؤسهم ثم يصب فيها من فوق رؤسهم الحميم .

« كلّمّا ارادوا ان يخرجوا منها من غمّ » اى - كلّمّا حاولوا الخروج من النار لما يلحقهم من الغم والكرب الذى يأخذ بانفاسهم . « اعيدوا فيها » اى - ردّوا اليها بالمقامع . وروى انّ جهنم يجيش بمن فيها كما يجيش المرء بمافيه ، فاذا رفعتهم الى اعلى طبقة طلبوا الخروج فصر بهم الزبانية بمقامع الحديد فيهبون فيها سبعين خريفاً ، وذوقوا عذاب الحريق » اى - تقول لهم الملائكة ذوقوا عذاب النار ، ثم ذكر حسن حال الآخرين من الخصمين فقال :

« انّ الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصّالحات جنّات تجري من تحتها الانهار » اى - بساتين تجري من تحت اشجارها وقصورها انهار العسل والخمر واللبن والماء . « يحلّون فيها من اساور » جمع اسورة ، واسورة جمع سوار وهو ما يلبس فى

الذراع من ذهب أوفضة . « ولؤلؤاً » قرأ أهل المدينة و عاصم هاهنا و في سورة الملائكة « ولؤلؤاً » بالنصب واقفهما يعقوب هاهنا على معنى ويحلون لؤلؤاً ولؤلؤها مكتوبة في المصاحف بالالف واختلف عن عاصم في الهمز ، فقرأ أبو بكر عنه بهمزة واحدة و هي الثانية ، وقرأ حفص عنه بهمزتين ، وقرأ الآخرون ولؤلوء ، بالخفض في السورتين عطفاً على ذهب ، اى - من ذهب ومن لؤلوء . يعنى مرصعة . قوله : « من اساور » « من » للتبعض « ومن ذهب » للتبيين ، وفي الخبر : لو ان رجلاً من اهل الجنة اطلع فبدت اساوره لطمس ضوئه ضوء الشمس ، كما تطمس الشمس ضوء النجوم . و عن ابي هريره قال : دار المؤمن في الجنة من لؤلوء فيها شجرتثمر الحلل فيذهب المؤمن فيأخذ بين اصبعيه سبعين حلّة كل حلّة منظّمة بالدر والمرجان . « و لباسهم فيها حرير » اى - انهم يلبسون في الجنة ثياب الابريسم وهو الذى حرم لبسه في الدنيا على الرجال ، وروى ابو سعيد الخدرى قال قال رسول الله : « من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه الله في الآخرة فان دخل الجنة لبسه اهل الجنة لم يلبسه هو . »

« وهدوا الى الطيب من القول » اى - ارشدوا في الدنيا الى شهادة ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله . قال ابن زيد : الطيب من القول لا اله الا الله والله اكبر ، وسبحان الله والحمد لله ، طيره « اليه يصعد الكلم الطيب » وقيل طيب من القول القرآن ، وقيل هو البشارة التى تأتيمهم من الله في الجنة والتحية والسلام من الله . كقوله : « تحيتهم فيها سلام » . « وهدوا الى صراط الحميد » اى - الى دين الله وهو الاسلام ، وقيل هو كقوله : « صراط الله » سمي الله عز وجل نفسه في القرآن حميداً سبعة عشر موضعاً ، والحمد في اسماء تعالى من لا يتكلم فيه الا بالمدح ، ولا يسمى الا بالمدح ، ولا ينسب اليه الا الشكر ، ولا يوصف الا بالمجد .

« وان الذين كفروا » ، نزلت في كفار قريش حين صدوا النبي (ص) عن المسجد الحرام يوم الحديبية ، يصدون لفظ مستقبل عطف به على الماضى لان المراد من لفظ المستقبل الماضى كما قال في موضع آخر ، « الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله » ، قيل

معناه انّ الذين كفروا فيما تقدّم «ويصدّون عن سبيل الله» في الحال ، اى - و هم يصدّون
يعنى يمنعون ويمنعون عن الدّخول فى الاسلام ، و يصدّون المؤمنين عن المسجد
الحرام والدّخول فيه والطّواف بالبيت ، «الذى جعلناه للنّاس» قبله لصلواتهم ومنسكاً
ومتعبداً كما قال فى موضع آخر : «وضع للنّاس». گفته اند اين مسجد حرام صحرا
بود وفضا از بهر طوافان تاروز گار عمر چون مردم بسيار گشت آنرا زيادت كرد و
سرائى چند بخرید و اندر مسجد افزود و تنى چندنى فروختند سرايهاى ايشان فرود
آورد و بهاي آن بداد و مسجد را ديوارى ساخت كم از قامتى ، و باز عثمان سرائى
چند در افزود و مسجد را رواقها ساخت ، و پس ابو جعفر المنصور زيادت كرد ، و پس
از آن مهدى زيادت كرد. «سواء» قرأ حفص عن عاصم ، سواء بالنصب بايقاع الجعل
عليه لانّ الجعل يتعدّى الى مفعولين . و قيل معناه ، مستويّاً فيه العاكف والبادى و قرأ
الآخرون سواء بالرفع على أنّه خبر مبتداء تقدّم على المبتداء والتقدير ، العاكف
والبادى فيه سواء ، فالعاكف هو المبتداء والبادى معطوف عليه ، سواء هو خبر تقدّم
على المبتداء ، وبهذه القراءة تمّ الكلام عند قوله : «لنّاس» ثمّ يبتدىء فتقول سواء
العاكف فيه والبادى ، العاكف - المقيم ومن كان من اهل مكّة ، والبادى كان من غير
اهلها ، البادى من البادية فلا يسلك الى مكّة الا فى البوادرى من الوجوه كلّها ، يقال
بدأ الرجل اذا خرج الى الصحراء ، ومنه قوله : «و جاء بكم من البدو» ، واختلفوا
فى معنى الاية فقال قوم : سواء العاكف فيه و البادى فى تعظيم حرمة و قضاء النسك
فيه ، و حق الله الواجب عليهما فيه فليس اهل مكّة باحق به من النازع اليه ، و اليه
ذهب مجاهد والحسن و جماعة ، وقالوا المراد منه نفس المسجد الحرام لا الحرم
كلّه ، ومعنى التسوية هو التسوية فى تعظيم الكعبة وفى فضل الصلوة فى المسجد الحرام
والطواف بالبيت ، وقال آخرون : المراد منه جميع الحرم ومعنى التسوية ان المقيم
والبادى سواء فى النزول به ليس احدهما احقّ بالمنزّل يكون فيه من الآخر غيراته

لا يزعم احد اذا كان فيه سبق الى منزل وهو قول ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة و
ابن زيد قالوا : ممّا سواء فى البيوت والمنازل ، قال عبد الرحمن بن سابط : كان
الحجاج اذا قدموا مكة لم يكن احد من اهل مكة باحق بمنزله . وكان عمر بن
الخطاب ينهى الناس ان يغلّقوا ابوابهم فى الموسم وعلى هذا القول لا يجوز بيع دور
مكة واجارتها على القول الاول وهو اقرب الى الصواب يجوز لان الله قال للمفقرات المهاجرين
الذين اخرجوهم من ديارهم ، وقال النبى يوم فتح مكة : من دخل دار ابى سفيان فهو آمن
فنسب الديار اليهم نسبة ملك ، واشترى عمر دار السجن بمكة باربعة آلاف درهم فدل
على جواز بيعها ، وهذا قول طاوس وعمر بن دينار ، وبه قال الشافعى . ومن
يرد فيه « اى - فى المسجد الحرام ، « بالحد بظلم » قيل هاهنا ضمير . يعنى و من
يرد فيه سواء بالحد اى - ميل عن الحق . ثم فسّر الحد بظلم اذ قد يكون الحد
وميل بغير ظلم ، وقيل الباء فيه زائدة كقوله : « تنبت بالدّهن » والمعنى من يرد فيه
الحداد بظلم ، واختلفوا فى هذه الحداد ، فقال مجاهد وقتادة : هو الشرك وعبادة غير الله ،
وقيل هو كل شىء كان منهياً عنه من قول او فعل حتى شتم الخادم . وقال عطاء : هو
دخول الحرم غير محرم او ارتكاب شىء من محظورات الحرم من قتل صيد او قطع شجرة ،
وقال ابن عباس : هو ان تقتل فيه من لا يقتلك او تظلم من لا يظلمك وقال حبيب بن
ابى ثابت : هو احتكار الطعام بمكة . روى ان ابن عمر جاء يطلب رجلاً بمكة فى
منزله ، فقالوا ذهب الى السوق يشتري طعاماً ، قال ابن عمر لاهله يشتري اوليبيع؟
قالوا لاهله وللبيع ، قال ابن عمر فاذا جاء فاخبروه ان رسول الله قال : احتكار
الطعام بمكة الحداد . وقال مجاهد : تضاعف السيئات بمكة كما تضاعف الحسنات .
قال عبد الله ابن مسعود : من هم بسيئة فى غير مكة فلم يعملها لا يكتب عليه
ولو ان رجلاً بيلد آخريهم فى ان يقتل رجلاً بمكة او يهيم فيها بسيئة ولم يعملها لا ذاقه
الله العذاب الا ليم . قال السدى : الا ان يتوب . و روى ان عبد الله بن عمر كان له
فسطاطان احد هما فى الحل والآخر فى الحرم فاذا اراد ان يصلى صلى فى الفسطاط
الذى فى الحرم ، و اذا اراد ان يعاتب اهله عاتبهم فى الفسطاط الذى فى الحل ، فسئل
عن ذلك فقال كنا نتحدث ان من الاحاد فيه ان يقول الرجل لا والله بلى والله . واختلف

النحاة فی جواب « انّ الذّین کفروا »، فقال بعضهم الواو فی یصدّون زیادة وهو الخبر والجواب، یعنی، انّ الذّین کفروا یصدّون، وقیل جوابه مخدوف وتقديره، انّ الذّین هذه صفتهم هلکوا.

النّوبة الثالثة

قوله: «الم تر انّ الله یسجد له من فی السّموات ومن فی الارض» الایة... بدانکه هرچه در هفت آسمان و هفت زمین است حیوانات و جمادات همه آنند که خدایرا جلّ جلاله میخوانند و او را سجود میکنند، و به بی عیبی گواهی می دهند، و بپاک‌ی یاد می کنند، اما بعضی آنست که آدمی بعقل خود فرا دریافت آن می رسد و از ادراک آن عاجز نه و بردانش وی پوشیده نه، سجود فریشتگان در آسمان و مؤمنان در زمین از آن نمط است، ذلك قوله: «یسجد له من فی السّموات و من فی الارض»، اما بعضی آنست که عقل آنرا رد می کند و دل در آن می شورد و دین آنرا می پذیرد و الله تعالی بدرستی آن گواهی می دهد، سجود آفتاب و ماه و ستارگان و درختان و جنبندگان از این بابست، رب العزمه آنرا در قرآن یاد کرد و مؤمنانرا باقرار و تسلیم فرمود که: «وامرنا لنسلم لرب العالمین»، هر که الله تعالی بوی نیکوئی خواست و دل روشن داد و توفیق رفیق کرد که آنچه که در خرد محال است الله تعالی بر آن قادر بر کمال است معقول و نامعقول را مقدر است و مقتدر، فاطر و مدبر، نه باوّل عاجز نه بآخر، از کیف باطن است و بقدرت ظاهر. ای جوانمرد حیلست در رزق محنت بار آورد و تکلف در دین حیرت بردهد، نه رزق بدست ماست نه دین بخرد ما، هر دورا گردن باید نهادن و کار با خداوند گار سپردن، آنجا که گفت: «جداراً یرید ان ینقض» دیوار را ارادت در خود معلوم نگشت، و خالق بآنچه گفت راستگوی و استوار است و آنجا که گفت: «ثیاب من نار» از آتش پیراهن بریده در عقل معلوم نگشت و خالق استوار، «انّها شجرة تخرج فی اصل الجحیم». در آتش درخت آتشین رسته می بالد و بر میدهد، در عقل معلوم نگشت، و خالق استوار، «قالتا اثینا طائعتین» از زمین و آسمان

بی جان سخن گفتن در عقل معلوم نگشت و خالق استوار ، « تكاد تمیز من الغیظ » از آتش بی جان خشم راندن در عقل معلوم نگشت و خالق استوار ، « وتقول هل من مزید » سخن گفتن دوزخ فردا در عقل معلوم نگشت و خالق استوار ، « گویائی رعد و دانائی وی که : « ویسبح الرعد بحمده » در عقل معلوم نگشت و خالق استوار ، ماه در منازل مقادیر روان بدونیم گشته و ردونیمه کوه که : « وانشق القمر » در عقل معلوم نگشت و عیان آنرا گواه و خالق آنچه گفت استوار . مسلمانان این جمله را بنرهدی پذیرفتند و بسکینه ایمان پسندیدند ، و بقوت اخلاص بیارامیدند و بر مایه بصیرت و ایستادند و آنرا دین دانستند ، تهمت بر عقل محمود نهاده و عیب از سوی خود دیده و الله تعالی را بهمه استوار گرفته .

« ومن یهن الله فماله من مكرم » ، مسکین آن بیچاره رانده که در ازل داغ خسار بر رخسار وی نهادند و بتازیانه انتقام از مقام قربش برانندند که : « ومن یهن الله فماله من مكرم » ، سابقه ای رانده چنانکه خود دانسته ، عاقبتی نهاده چنانکه خود خواسته ، و کس را بر آن اطلاع نداده ، یکی را امروز لباس شرك داد و طراز حرمان ، و فردا لباس قطران با طراز هجران ، « قطعت لهم ثياب من نار و یصب من فوق رؤسهم الحمیم » . یکی را امروز لباس تقوی داد و فردا لباس حریر در آن باغ و بستان و آب روان ، و جفت جوان و تن درست و دل شاد و جان خرم .

« یحلون فیها من اساور من ذهب و لؤلؤا و لباسهم فیها حریر » ، چنانکه امروز اهل معرفت در معرفت متفاوتند و مؤمنان در زیادت و نقصان ایمان ، فردا در سرای بقا هر کسی بر حسب حال خویش و بر اندازه معرفت خویش نواخت و کرامت ببند ، عابدان را لباس حریر و دستینه های زر و مروارید با حور و قصور ، و عارفان را لباس تقرید در بحر عیان غرقه نور ، قومی را بزبور بهشت بیارایند باز قومیند که بهشت را بنور جمال ایشان بیارایند .

واذا الذر زاد حسن وجوه كان للذر حسن وجهك زیناً .

« وهدوا الى الطیب من القول » ، قیل هو الاعتراف بالذنب والاقرار بقوله :

« رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا »، سخن راست و کلمه پاک آنست که ازدعوی پاک است و ازعجب دور و به نیاز نزدیک، بعجز خویش اقرار دادن و بگناه خویش معترف بودن و بسوز و نیاز در گفت: « ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا » اقتداء بآدم کردن. سهل تستری گفت: نظرت فی هذا الامر فلم اطريراً اقرب الى الله من الافتقار ولا حجاباً اغلظ من الدعوى. گفت درین کار نظر کردم هیچ راه بحق نزدیکتر از نیاز ندیدم و هیچ حجاب صعب تر از دعوی نیافتم، براه ابلیس فرونگر تا همه دعوی بینی، براه آدم فرونگر تا همه نیاز بینی. ای ابلیس تو چه میگوئی: « اناخیر »، ای آدم تو چه میگوئی: « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا »، همه موجودات از کتم عدم بفضاء قضا آوردند از هیچ چین، نبات نیاز نرسب مگر از خاک آدم، مسجود فریشتگانش کردند و بر تخت پادشاهی و خلافت نشاندند، و مقربانرا پیش تخت وی بیای کردند و از نیاز او درّهای کم نشد گفت: خداوندا آن همه فضل تست و حق ما اینست که: « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا »، مسند خلافت عطاء تست اما داد نهاد ما اینست که: « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ». آن عزیری میگوید روزی گناهی کردم سیصد هزار بار توبت کردم از آن گناه هنوز خود را در قدم خطر می بینم، ای مسکین مردان این راه با نفس خود جنگی کردند، این جنک را هرگز روی صلح نیست زیرا که نفس خود را ضدّ دین یافتند و مرد دین با ضدّ دین بصلح کی تواند بود، گاه نفس را بهیمه ای صفت گردند، گاه بسگی، گاه بخوکی، هر نقش که برو کردند راست آمد مگر نقش دین،

ای نفس خسیس همت سودائی برهرسنگی که برزنم قلب آئی

قوله: « سَوَاءُ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ »، قال محمد بن علی الترمذی: هذا إشارة الى الفتوة، فالفتوة ان يستوى عندك الطارى والمقيم، و كذا يكون بيوت الفتیان من نزل فيها فقد تحرّم باعظم حرمة واجل ذريعة الا ترى الله كيف و صف بيته فقال: « سَوَاءُ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ »، هر زینهارى و هر خواننده ای را بسرای جوانمردان و پناه کریمان جای بود، و آنکه که باز گردانند هر که شکسته تر او را بیشتر نوازند و

هر که دورتر او را نزدیکتر دارند ، و باین معنی حکایت کنند که در بغداد مردی بود خداوند کام و نعمت ، روزگاری وفا تجمل از روی وی فرو کشید آن کام و نعمت همه از دست وی برفت و بد حال گشت ، روزی از سردلتنگی و بی کامی بر شطّ دجله نشست و در کار خویش اندیشه میکرد ملاحی فراز آمد و زورقی بیاورد ، در آن زورق نشست چون بمیان دجله رسید ملاح پرسید از وی که کجا خواهی رفت ؟ گفت ندانم ، ملاح عاقل بود ، گفت این مرد یا مفلس است یا بیدل یا گرفتار ، آنکه گفت حال خود با من بگو ، حال خود بگفت ، ملاح گفت ترا بدان جانب برم باشد که فرجی پدید آید او را بدان جانب برد ، مرد از کشتی بیرون آمد و بر شط دجله مسجدی بود در آن مسجد رفت ، بعد از ساعتی قاضی شهر با جماعتی عدول درآمدند و نشستند خادمی در آمد از سرای خلیفه ایشانرا گفت ، امیر المؤمنین را اجابت کنید ، قاضی و جماعت عدول رفتند و این مرد خود را در میان ایشان تعبیه کرد و رفت ، چون در سرای خلیفه رفتند فرمان آمد که امیر المؤمنین فلانه را بفلان میدهد عقد ببندید ، عقد بستند ، آنکه خادم آمد باده طبق پر از زرو بر سر هر يك نافه ای مشک نهاده هر طبقی پیش یکی بنهاد این مرد را طبق نبود خادم امیر المؤمنین را گفت مردی مانده است که ویرا طبق نبود ، گفت نه نامها نبسته بودم ؟ گفت بلی ما ده تن را خواندیم یازده آمدند ، امیر المؤمنین گفت آن مرد را پیش من آرید چون پیش تخت رسید دعائی لطیف بگفت ، امیر المؤمنین گفت ما ترا خواندیم چونست که در حرم ما ناخوانده آمدی ؟ گفت یا امیر المؤمنین نا خوانده نیامدم ، گفت ترا که خواند ؟ گفت ایشانرا که خواند ؟ گفت ایشانرا خدم ما می خواند ، گفت مرا کرم تو خواند .

چنان بدان که من اینجا بگه خود آمده ام مرا مکرم تو شهریار گفت تعال

امیر المؤمنین گفت : مرحبا بداعیک . آنکه امیر المؤمنین دوات و قلم بخواست و بخط خویش منشور ولایتی نبشت و بوی داد و خلعتی نیکو فرمود و مرکب خاص بوی داد آنکه گفت که : هر کرا خدم ما خواند خلعت چنان یافت و هر کرا

کرم ما خواند خلعت چنین بیند .

۳ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « واذبونا لبرهيم مكان البيت » [یاد کن ای محمد] آنکه که ما جای ساختیم ابراهیم را جایگاه خانه ، « ان لا تترك بی شیئا » گفتیم بامن انباز مگیر هیچ چیز ، « وظهر یتى » و خانه من پاکدار [از ناسزاها و پاک کن از آایشها] « للطائفين » حاجیانرا که گرد آن طواف کنند ، « والعاثمين » و ایشانرا که آنجا میمند ، « والرتفع السجود (۲۶) » و نماز گزارانرا .

« واذن فی الناس بالحدج » و بانگ زن در مردمان و آگاه کن بآهنگ خانه کردن ، « یا توبک رجالا » تا آیند بتوپیدگان ، « وعلی کل ضامر » و بر هر اشتری نزار باریک گشته ای در نشسته پهلوی ، « یا تین من کل فج عمیق (۲۷) » می آیند از هر شاخه ای دور ، « لیشهدوا منافع لهم » تا بمنفعتها می رسند که ایشانرا روا داشتیم آن ، « ویدکروا اسم الله » و خدا یرا یاد کنند بتلبیه ، « فی ایام معلومات » در شبانروزهائی که دانسته جهانیا نیست [که آن روزگار حج است] « علی ما رزقهم من بهیمة الانعام » بر آنچه ایشانرا روزی داد الله تعالی از بسته زبانان ، « فکلوا منها » می خورید از آن . « واطعموا البائس الفقیر (۲۸) » و خورانید مستمند درویش را . « ثم لیقضوا تقضهم » پس تا بگزارند آنچه نشانهای بیرون آمدنست از احرام ، « ولیوفوا نذورهم » و بگزارند کارهای خویش در حج که آن شمر دنی اند ، « ولیتطوؤوا بالیت العتیق (۲۹) » و تا طواف کنند گرد آن خانه که از دعوی جناران آزاد است .

« ذلك » آنچه گفتیم از اعمال و احکام حج دین خداست . « ومن یعظم »

حرمت الله، وهر که بزرگ دارد آزمونهای خدای خود، «فهو خیر له عند ربّه» آن بهست اورا بنزدیک خداوند او، «واحلت لکم الانعام» و شما را گشاده و حلال کرده آمد خوردن چهار پایان، [شتر و گاو و کوسفند] «الامایتلی علیکم» مگر آنچه می خوانند بر شما [تحریم آن] «فاجتنبوا الرجس من الاوثان» دور شوید و پرهیزید از این بتان پلید، «واجتنبوا قول الزور» دور شوید و پرهیزید از سخن دروغ ساخته و کثر نهاده.

«حنفاء لله غیر مشرکین به» خدایرا مخلصان نه باوی انباز گیرندگان، «ومن یشرك بالله» وهر که انباز گیرد با الله تعالی [و دیگری را پرستد] «فکما تآخروا من السماء» همچنانست که در افتاد از آسمان، فتخطفه الطیر» تا مرغ رباید او را در هوا، «او تهوی به الريح فی مکان سحیق» (۳۱) یا باد او را ببرد و جائی دور اندازد.

«ذلك» آن پرهیزیدن از رجس و سخن دروغ، «ومن یعظم شعائر الله» وهر که بزرگ دارد نشانهای خدای، «فانها من تقوى القلوب» (۳۲) آن همه آزمون داری دلهاست.

«لکم فیها منافع» شمارا در آن [شترها که میرانید تا آنرا بمنابکشید در راه] منفعتهاست، «الی اجل مسمى» تا زمانی نامزد کرده، «ثم محلها الی البیت العتیق» (۳۳) آنکه جای کشتن و خوردن آن آنکه بود که بآن خانه آزاد رسید.

«ولکل امة جعلنا منسکاً» و هر گروهی را قربانی دادیم و جای قربان ساختیم، «لیذکروا اسم الله» تا یاد کنند نام خدای، «ما رزقهم من بهیمة الانعام» بر آنچه روزی داد الله تعالی ایشانرا ازین چهار پایان بسته زبانان [بنزدیک کشن] فالهکم اله واحد» خداوند شما خدائیست یکتا، «فله اسلموا» مسلمان باشید و او را گروان نپید، «وبشر المخبتین» (۳۴) و شاد کن فروتنانرا.

«الذین اذا ذکر الله» ایشان که یاد کنند الله تعالی را پیش ایشان،

«وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ» بترسد دل‌های ایشان، «وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ» و شکیبایانند بر آنچه بایشان رسد از ناخوشیها و دشواریها. «وَالْمُقِمِي الصَّلَاةِ» و پیای دارندگان نماز، «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ» (۳۵) و از آنچه ایشانرا روزی دادیم نفقه میکنند. «وَالْبَدَنَ» آن شتران کشتنی بمن، «جَعَلْنَا هَالِكُمْ مِنْ شُعَائِرِ اللَّهِ» آن شما را از نشانهای دین کردیم، «لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ» شما را در آن نیکنامی و پاداش است، «فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا» نام برید الله تعالی را بر آن که میکشید، «صَوَاقٍ» و آن شترایستاده برپای، «فَاذَا وَجِيتَ جُنُوبَهَا» آنکه که بزمین افتد پهلوهای آن، «فَكُلُوا مِنْهَا» میخورید از آن، «وَاطْعُمُوا الْقَانِعَ وَالْمَعْتَرَّ» و خواهنده را دهید هم آنکه بتصریح خواهد و هم آنکه بتعریض، «كَذَلِكَ سَخَّرْنَا هَالِكُمْ» چنان نرم کردیم شما را و بساختیم، «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» (۳۶) «تا مگر آزادی کنید،

«لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لِحُومَهَا وَلِأَدْمَائِهَا» نرسد بالله گوشتهای آن و خونهای آن،

«وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ» لکن باوراستی و پاکی دل رسد از شما، «كَذَلِكَ سَخَّرْنَا هَالِكُمْ» چنان است شما را نرم کرده و ساخته و زیر دست «لَتَكْبَرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ» تا الله تعالی را بزرگی یاد کنید بر آنچه شما را راه نمود، «وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ» (۳۷) و شادکنز نیکوکارانرا.

النُّبَّةُ الثَّانِيَّةُ

قوله: «وَاذْبُوْنَا لِابْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ» ای - و اذکر یا محمد کیف کان بدؤا بناء البيت، و قيل فيه مضمرة تقديره، و اوحينا اذ بؤا لنا لابرهم مكان البيت. «ان لاتشرك»، يقال تبوء الرجل منزلا اتخذته وبؤاه غيره منزلا اعطاه واصله باء اذا رجع وبؤاته جعلت له منزلا يرجع اليه، واللام في الابراهيم زيادة لقوله: «بؤا لنا بني اسرائيل

تَبَوَّءَ الْمُؤْمِنِينَ، وَالْمَبُوءَ وَالْمَبَاةَ، الْمَنْزِلَ، «مَكَانَ الْبَيْتِ» اَصْلُ شَرَفِ الْبَيْتِ شَرَفُ مَكَانِهِ
الَّذِي بَنَى فِيهِ فَاتَهُ حَرَمٌ إِلَى الْأَرْضِ السَّابِقَةِ، قِيلَ أَيْمًا ذَكَرَ مَكَانَ الْبَيْتِ لِأَنَّ الْكَعْبَةَ
رَفَعَتْ إِلَى السَّمَاءِ زَمَنَ الطُّوفَانِ، ثُمَّ لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى إِبْرَاهِيمَ بِنَاءَ الْبَيْتِ لَمْ يَدْرِ أَيْنَ
يَبْنِي، فَبَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى رِيحًا يَقَالُ لَهُ الْحُجُوجُ فِي صُورَةِ حَيَّةٍ لَهَا رَأْسٌ وَجَنَاحَانِ فَكُنِستَ
لِإِبْرَاهِيمَ مَا حَوْلَ الْكَعْبَةِ عَنْ أَسَاسِ الْبَيْتِ الْأَوَّلِ الَّذِي بَنَاهُ آدَمُ (ع). وَقَالَ الْكَلْبِيُّ :
بَعَثَ اللَّهُ سَحَابَةً بِقَدْرِ الْبَيْتِ فَقَامَتْ بِحِجَالِ الْبَيْتِ وَفِيهَا رَأْسٌ يَتَكَلَّمُ يَا إِبْرَاهِيمَ أَيْنَ عَلَى
قَدْرِي فَبَنَى عَلَيْهِ. «وَأَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا» أَيْ - عَهْدْنَا إِلَيْهِ وَأَمْرُنَا أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا،
قِيلَ تَأْوِيلُهُ أَنْصَبَ الْبَيْتَ قِبْلَةً لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ لَا يَسْجُدُونَ إِلَّا لِلَّهِ، «وَطَهَّرَ بَيْتِي» عَنْ
الْأَصْنَامِ وَعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، وَذَلِكَ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا يَضَعُونَ الْأَصْنَامَ وَيَعْلُقُونَهَا فِي الْبَيْتِ،
وَقِيلَ كَانُوا يَذْبَحُونَ بِأَسْمِ الْأَصْنَامِ وَيَلْطَخُونَ الْبَيْتَ بِدُمَائِهَا كَمَا تَلْطَخُ الْمَسَاجِدُ بِالْخُلُقُوقِ،
وَقِيلَ طَهَّرَ بَيْتِي مِنَ الْأَقْدَارِ وَأَنْ يَجْرِيَ فِيهِ مَا يَجْرِي فِي سَائِرِ الْبُيُوتِ، «لِلطَّائِفِينَ» الَّذِينَ
يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ، «وَالْقَائِمِينَ» أَيْ - الْمُقِيمِينَ فِيهِ، وَقِيلَ الْقَائِمِينَ، «وَالرَّكَّعِ
السَّجُودِ» يَعْنِي الْمُصَلِّينَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ قِيَامٌ وَرُكُوعٌ وَسُجُودٌ، الرَّكَّعُ جَمْعُ رَاكِعٍ
وَالسَّجُودُ جَمْعُ سَاجِدٍ لَمْ يَذْكُرْ الْوَاوِيَيْنِ الرَّكَّعَ وَالسَّجُودَ ذَكَرَ بَيْنَ الْقِيَامِ وَبَيْنَ الرَّكُوعِ
لِأَنَّ الصَّلَاةَ قَاعِدًا جَائِزَةً وَلَا تَجُوزُ بِغَيْرِ الرَّكُوعِ وَالسَّجُودِ. سَخَنَ دَرَبُ بِنَاءِ كَعْبَةٍ مُقَدَّسَةٍ
وَإِخْتِلَافِ أَحْوَالِ أَنْزَلِ ابْتِدَاءَ أَفْرِيئَشَ خَلَقَ تَابِرُوزْ گَارَ آخِرِ دَرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مُسْتَوْفَى
گفته ایم کسی که خواهد تا بداند کیفیت و قصه آن آنجا مطالعه کند .

«وَأَنْتَ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ» حَصْنٌ گفتم : این سخن مستأنف است و خطاب با
مصطفی است او را فرمودند تا در حجة الوداع این ندا کند ، و فی ذلك ما روى
ابوهريره قال قال رسول الله ص : « أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا » أَمَّا
جمهور مفسران بر آنند که این خطاب با ابراهیم (ع) است و سخن پیوسته است نه
مستأنف ، یعنی و قلنا له أَنْتَ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ، أَيْ - نَادَيْهِمْ بِالْحَجِّ كَقَوْلِهِ : « فَأَنْتَ
مَوْذَنٌ بَيْنَهُمْ » أَيْ - نَادَى مُنَادٍ بَيْنَهُمْ . اِبْرَاهِيمَ چُونِ از بِنَاءِ خَانِه فَا رَغْ شَدِ فَرْمَانِ

آمد از جبار عالم بوی که عالمیانرا بر حج خوان ، قال ابن عباس : عنی بالناس فی هذه الایة اهل القبلة . ابراهیم گفت بار خدایا آواز من تا کجا رسد و که شنود ؟ رب العزه گفت : عليك الاذان وعلى الابلاغ . ابراهیم بر مقام ایستاد آن سنگ که آنرا مقام ابراهیم گویند ، چون ابراهیم علیه السلام بر آن مقام بایستاد بالا گرفت چندانکه کوهی عظیم شد ، و گفته اند که بر بوقییس شد ، و گفته اند که بر کوه صفا شد و انگشت در کوش نهاد و روی با شرق و غرب گردانید و بایمن و شمال ، و گفت . یا ایها الناس ان الله بنی لکم هذا البیت و امرکم ان تحجّوه فاطيعوه و اعبدوه ولا تشرکوا به شیئاً ، فاجابه کلّ من یحجّ من اصلاّب الآباء و الارحام الامّهات لیئک اللهم لیئک . وقال ابن عباس : فاوّل من اجابه اهل الیمن فهم اکثر الناس حجّاً . قوله : « یأتوک رجالا » ای - مشاة علی ارجلهم جمع راجل مثل قائم و قیام و صاحب و صاحب ، و راکب و راکب ، « و علی کلّ ضامر » ای - رکباناً علی کل بعیر مهزول اتعبه السفر بعده ، « یأتین من کلّ فجح عمیق » ای - یأتی تلك التوق الضوامر من کلّ طریق بعيد ، يقال بئر عميقة ای - بعيدة القعر .

« لیشهدوا منافع لهم » ای - لیشهدوا مکّة و مشاهدتها للحجّ و العمرة ، و قال سعید بن المسیب و محمد بن علی الباقر (ع) : لیشهدوا العفو و المغفرة . گفته اند منافع درین آیت همانست که آنجا گفت : « لیس علیکم جناح آن تبتغوا فضلا من ربکم » ، هم تجارت دنیاست و طلب روزی حلال و هم ثواب آخرت . « و یدکروا اسم الله فی ایام معلومات » ذکر اینجا تلبیه است و ایام معلومات دهة ذی الحجة و ائماً قیل لها معلومات للحرص علی علمها بحسابها من اجل وقت الحجّ فی آخرها . روایت کردند از علی (ع) که گفت : ایام معلومات روز نحر است و ایام تشریق و این اختیار زجاج است . قال لان الذکر علی بهیمة الانعام یدلّ علی التسمية علی نحرها و نحر الهدایا یکون فی هذه الايام . « فکلوا منها » امر باحت است نه امر وجوب ، میگوید بخورید ازین قربان خویش که شمارا مباح است خوردن آن نه چون اهل جاهلیت که آنرا نمی خوردند و بر خود حرام کرده بودند ،

علماء دین متفقند که هدایا و ضحایا چون بر سبیل تطوع باشد نه واجب، روا باشد که خود از آن خورد، لما روی جابر بن عبد الله قال فی قصّة حجة الوداع: وقدم علیّ بیدن من الیمن وساق رسول الله مائة بدنة فنحر منها رسول الله ثلاثاً وستین بدنة بیده، ثم اعطى الشفرة علیاً فنحر ما غیر وافر که فی هدیه و امر من کل بدنة ببضعة فجعلها فی قدر فطبخت فاکل من لحمها و شرب من مرقها و فی روایة فاکل من لحمها و حسوا من مرقها. اما قربانی که بشرع واجب آید چون دم تمتع و قران و جزاء صید و آنچه بافساد حج واجب شود و آنچه بنذر بر خود واجب کند علما در آن مختلفند قومی گفتند نه روا باشد که خود از آن خورد، و این مذهب شافعی است و جماعتی فقها، ابن عمر گفت آنچه واجب شود بجزاء و صید و نذر از آن نخورد و باقی همه خورد و این مذهب احمدست و اسحق، اما مذهب اصحاب رأی آنست که دم تمتع و قران خورد و آنچه بیرون از آنست از واجبات نخورد. قوله: « و اطعموا البائس الفقیر » یعنی الزمن الفقیر الذی لاشیء له، البائس الذی فی بؤس و شدّة من العیش، و الفقیر الذی کانه اصیب بفقاره.

«ثم لیقضوا تفثهم»، التفث الوسخ و القذارة من طول الشعر و الاظفار و الشعث، یقول العرب لمن تستقذره ما تفثک، ای - ما اوسخک و الحاج اشعث اغبر لم یحلق شعره ولم یقلم ظفره فقضاء التفث از هذه الاشیاء، «لیقضوا» ای - لیزیلوا و ادراهم و المراد منه الخروج عن الاحرام بالحلق و قص الشارب و نتف الابط و الاستحداد و تقليم الاظفار و لبس الثیاب المخیطة و قال ابن عمر و ابن عباس: قضاء التفث مناسک الحج کلّها، و قيل التفث ما هنار می الجمار، و قال الزجاج لا تعرف التفث و معناه الأمن القرآن، «ولیوفوا نذورهم» قرأ ابو بکر عن عاصم و لیوفوا بفتح الواو و تشدید الفاء، و قرأ الآخرون و حفص عن عاصم «ولیوفوا» بسکون الواو و تخفیف الفاء و هما لغتان، و فی وافی مثل وصی، و اوصی قال مجاهد: اراد به نذر الحج و الهدی و ما یبذل الانسان من شیء یشکون فی الحج ای - لیتموها بقضائها و قیل المراد منه الوفاء بما نذر علی ظاهر، و قیل اراد به الخروج عما وجب علیه نذر او لم یبذل، و العرب تقول لكل من خرج عن الواجب علیه و فی بنده، و قال مالک بن انس: وفاء النذر

فی هذه الآية قضاء كل نسك معدود كالطواف سبعا والسعي سبعا والرمي سبعا ، و ليتطوفوا بالبيت العتيق « این طواف واجبست و فرض روزنحر بعد رمی و حلق آنرا طواف افاضت گویند ، و بر جمله بدان که طواف سهاند ، طواف قدوم اول که حاج در مکّه شود نخست طواف کند ، عایشه گفت : حجّ النبی (س) و أنّه اول شیء بدأ به حين قدم أنّه توضاً ، ثم طاف البيت ، و این طواف قدوم سَدّت است اگر بگذارد بروی هیچ چیز نیست ، و رمل خاصیت این يك طوافست . طواف دوم طواف افاضت است روزنحر و این طواف رکنی است از ارکان حجّ که حجّ و عمره بی طواف افاضت درست نیاید ، و تا این طواف نکند تحلل از احرام حاصل نشود روی عن عائشة قالت : حاضت حفصة ليلة النفر فقالت ما اراني الا حاسبكم فقال النبي (ص) : عقرى حلقت اطافت يوم النحر ، قيل نعم قال فانقرى ، وهذا دليل ان من لم يطف يوم النحر طواف الافاضة لا يجوز له ان ينفر . سوم طواف وداع کسی که خواهد از مکّه بیرون شود تا بمسافت قصر اورا رخصت نیست که بی طواف وداع بیرون شود و اگر بگذارد قربانی واجب شود بروی . مگر زن حائض که اورا رواست ترك وداع . قال ابن عباس : امر الناس ان يكون آخر عهدهم بالبيت الا انه رخص للمرأة الحائض . و ليطوفوا ، انما شدد الطاء لان التاء مندرجة فيه بالبيت العتيق ، سَمِيَ عتيقاً لان الله تعالى اعتقه من ايدي الجبابرة ان يصلوا الى تخريبه فلم يظهر عليه جبار قط و هذا قول ابن عباس و مجاهد وقتادة ، و قيل سَمِيَ به لانه قديم وهو اول بيت وضع للناس ، بناء آدم و جدّه ابرهيم ، يقال دينار عتيق اى - قديم ، و قيل سَمِيَ عتيقاً لان الله تعالى اعتقه من الفرق فانه رفع ايام الطوفان فلم يهدمه ، و قيل العتيق الكريم ، يقال لكرام الخيل العتاق ، و سَمِيَ ابو بكر الصديق العتيق ، لانه عتيق من النار ، و يقال لعناقة وجهه وهى حسنه . « ذلك » هه كلمة لها تزداد فى القرآن يختم بها الكلام ، و كذلك هذا يختم بها الكلام فى مواضع من القرآن كقوله : « ماله من نفاق هذا » . « ومن يعظم حرمات الله » قال ابن زيد : الحرمات هاهنا البيت الحرام و البلد الحرام

والمسجد الحرام والمشعر الحرام والشهر الحرام ، والاحرام ، وقيل الحرمات الحج^٣ والعمرة وسائر المناسك ، ومعنى الحرمة ماوجب القيام به وحرّم التفريط فيه «فهو خير له» اى - التعظيم خير له ، «عند ربّه» ثواب له مذكّر . «واحلت لكم الانعام» ان تأكلوها اذا ذبحتوها وهى الابل والبقر والغنم ، «الّامايتلى عليكم» تحريمه فى قوله : «حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير» الآية . وقيل «الّامايتلى عليكم» فى قوله : «يا ايّها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرّم» . «فاجتنبوا الرّجس من الاوثان» اى - كونوا من عبادة الاوثان على جانب . و«من» هاهنا لتلخيص جنس من الاجناس لا للتبويض ، والمعنى فاجتنبوا الرّجس الذى هو وثن ، وانما سمّاها رجساً لانّها فى وجوب اجتنابها كالرّجس ولائهم كانوا يلطخون الاصنام بدم الاضاحى وهو نظير قوله : «انما المشركون نجس» وانما اراد به خبث الاعتقاد ، وقيل تقديره اجتنبوا الاوثان الّتى هى رجس ، اى - هى سبب رجس ، و الرّجس بمعنى الرّجز وهو العذاب ، «واجتنبوا قول الزّور» يعنى الكذب والبهتان . وقيل شهادة الزّور ، روى ابن النّبي (ص) قام خطيباً فقال : «يا ايّها النّاس عدلت شهادة الزّور بالشّرك بالله» ، ثمّ قرأ هذه الآية . وقيل الزّور هاهنا الشّرك بالله عزّ وجلّ . قال الزجاج : الآية تدلّ على انهم نهوا ان يحرموا ما حرّم اصحاب الاوثان ، نحو قولهم . مافى بطون هذه الانعام خالصة لذكورناو محرّم على ازواجنا ، ونحو تحريمهم البحيرة والسائبة . فاعلمهم الله عزّ وجلّ انّ الانعام محلّلة الاّ ما حرّم الله منها . ونهاهم الله عن قول الزّور ، ان يقولوا هذه حلال وهذا حرام ليفتروا على الله الكذب .

«حنفاء لله» الحنفاء جمع حنيف ، والحنيف اسم لمُتَّبِع هذه الملة ، والمسلم اسم سمّى به ابراهيم نفسه واهل دينه ، والمعنى حنفاء لله على ملة ابراهيم مخلصين بالتلبية ، «غير مشركين به» لانّهم كانوا يقولون لبيك لاشريك لك الاّ شريك هو لك تملكه وما ملك . قال قتادة : كانوا فى الشّرك يحجّون ويحرمون البنات والامهات والاخوات وكانوا يسمّون حنفاء ، فنزلت ، «حنفاء لله غير مشركين به» اى - حجّاجاً

لله مسلمين موحدين ، يعنى من اشرك لا يكون حينفاً ، « ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء » اى - سقط من السماء ، « فتخطفه الطير » ، قرأ اهل المدينة « فتخطفه الطير » بفتح الخاء و الطاء مشدده الطاء ، والوجه انه تتخطفه بتايئن ، فحذف تاء التفعّل لاجتماع التائين ، فبقى تخطفه ، وقرأ الباقون فتخطفه باسكان الخاء وفتح الطاء وتخفيفها ، والوجه انه مضارع خطف بكسر الطاء يخطف بفتحها وفيه لغتان : خطف يخطف . كعلم يعلم ، و خطف يخطف كضرب يضرب ، و الاول اعلى . والخطف و الاختطاف و التخطف سلب الشئ بسرعة ، « اوتهى به الريح فى مكان سحيق » ، الهوى - السقوط ، والسحيق - البعيد . يقال سحق بالمضم بعد ، وسحق بالفتح ابعد ، و سحق بالكسر هلك ، و هذا مثل ضربه الله سبحانه للكافر شبه حاله حال من خر من السماء فكما لايرجى لهذا الخار من السماء الحيوة ، لايرجى للمشرك الخلاص ، و قيل شبه حاله حال من خر من السماء فان عاقبته الهلاك ، اما ان يهلك قبل ان يصل الى الارض يتخطف الطير اياه ، واما ان يصل الى الارض فيتقطع ، كذلك الكافر اما ان يعاجل بالعقوبة به قبل وصوله الى الآخرة ، واما ان يمهل حتى يهلك فى الآخرة قال الحسن : شبه اعمال الكفار بهذا الحال فـى انها تذهب وتبطل فلا يقدرّون على شئ منها .

« ذلك » يعنى الذى ذكرت من اجتناب الرّجس وقول الزّور وتعظيم شعائر الله . « من تقوى القلوب » اى - من اخلاص القلوب . قال ابن عباس : شعائر الله ، البدن والهدى ، واصلها من الاشعار وهو اعلامها بوجاء المشقص فى سنامها حتى يسيل الدّم ، فيكون الدّم شعاراً لها او قلدت بلحاء الشجر او النعل لتعرف انها هدى و تعظيمها استسمانها واستحسانها .

« لكم فيها » اى - فى البدن قبل تسميتها للهدى منافع فى درّها ونسلها واصوافها و اوبارها و ركوب ظهرها ، « الى اجل مسمى » يعنى الى ان يسميها ويشعرها ويوجبها هدياً ، فاذا فعل ذلك لم يكن له شئ من منافعها ، « ثم محلّها » موضع نحرها « عند

«البيت العتيق» يريد ارض الحرم كلها كما قال فلا يقرّبوا المسجد الحرام ، يعنى الحرم كله ، وقيل معناه «لكم فيها» اى - فى الهدايا منافع بعد ايجابها وتسميتها هدايا بان تركبوها و تشربوا البانها عند الحاجة ، « الى اجل مسمى » يعنى الى ان تنحروها . روى ابوهريرة ان رسول الله (ص) رأى رجلا يسوق بدنة فقال له : اركبها ؛ فقال يا رسول الله ائنها بدنة ، فقال اركبها ويملك فى الثانية والثالثة . وقال بعض المفسرين اراد بالشعائر مناسك الحج ومشاهد مكة ومواضع النسك . « لكم فيها منافع » يعنى بالتجارات و المعاملات فى الاسواق ، « الى اجل مسمى » يعنى الى وقت الخروج من مكة ، وقيل « لكم فيها منافع » بالاجر و الثواب فى قضاء المناسك ، « الى اجل مسمى » اى - على انقضاء ايام الحج . « ثم محلّها الى البيت العتيق » اى - محلّ الناس من احرامهم الى البيت العتيق ان يطوفوا طواف الزيارة يوم النحر .

« ولكل امة » اى - جماعة مؤمنة سلفت قبلكم ، « جعلنا منسكا » ، قرأ حمزة و الكسائي منسكا بكسر السين هاهنا وفى آخر السورة ، اى - مذبحاً وهو موضع قربان و قرأ الآخرون منسكا بفتح السين على المصدر مثل المدخل والمخرج ، اى - اراقة الدماء وذبح القرابين ، « ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام » ، عند نحرها وذبحها ، سميت بهيمة الانعام لانها لا يتكلّم يعنى لاستبهاها عن الكلام ، و قال بهيمة الانعام قيد بالانعام لان من البهائم ما ليس من الانعام كالخيل والبغال والحمير لا يجوز ذبحها فى القرابين . « فالحكم اله واحد » اى - سمّوا على الذبائح اسم الله وحده فانّ الحكم واحد ، « فله اسلموا » انقادوا و اطيعوا و اسجدوا لوجهه واذبحوا على اسمه . « بشر انمخبتين » اى - الخاشعين المتواضعين المطمئنين الى الله ، وقيل هم المخلصون الرقيقة قلوبهم ، وقيل هم الذين لا يظلمون و اذا ظلموا لم ينتصروا . « الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصّابرين على ما اصابهم » من البلاء والمصائب ، « والمقيمي الصلوة » اى - المقيمين الصلوة فى اوقاتها و المتممين لها بوضئها و ركوعها وسجودها ، « و ممّا رزقناهم ينفقون » اى - ممّا اعطيناهم من الاموال يخرجون

الزكوة و يتصدقون ،

« والبدن » جمع بدنة كخشبة و خشب ، واصله الضم ثم خفف ، وقيل بادن و بدن كفاده وفره واصلها من الضخامة . يقال بدن بدانة ، اذا ضخم ضخامة ، والبدن ، الابل . وقيل الابل والبقر و لايسم الغنم بدنة ، « جعلناها لكم من شعائر الله » جمع شعيرة وهي العلامة ، اى - هي علامة لطاعتكم ، وقيل من شعائر الله . اى - من معالم دين الله ، « لكم فيها خير » اى لكم فى نحرها وذبحها ثواب ، وقيل فيها خير من احتاج الى ظهرها ركب وان احتاج الى لبنها شرب . « فاذكروا اسم الله عليها » اى - على نحرها . قال ابن عباس : هو ان يقول بسم الله والله اكبر لا اله الا الله والله اكبر . « صواف » اى - قياماً على ثلث قوائم جمع صافة وهي التي صفت رجلها واحدى يديها ويده اليسرى معقولة فينحرها كذلك ، عن زياد بن جبير قال رأيت ابن عمر اتى على رجل قد اناخ بدنة ينحرها قال ابعتها قياماً مقيدة سنة محمد (ص) ، وقال مجاهد : الصواف اذا عقلت رجلها اليسرى وقامت على ثلث قوائم . وقرأ ابن مسعود صوافن وهي ان تعقل منها يد وتنحر على ثلث وهو مثل صواف ، وقرأ ابى الحسن و مجاهد صوافى بالياء اى . صافية خالصة لله عز وجل لا شريك له فيها ، وقيل معنى صواف اى - مصطفة واقعة بعضها الى جنب بعض فى صف واحد مدح الله عز وجل هذا الصف كما مدح صف القتال فى قوله . « ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفاً » فاذا وجبت جنوبها اى - سقطت بعد النحر ف وقعت جنوبها على الارض ، « فكلوا منها » هذا توسيع و اذن ، « واطعموا القانع والمعتّر » هذا ترغيب وامر ، والقانع من القنوع وهو السؤال ، ليس من القناعة ومنه قول الشاعر :

لمال المرء يصلحه فيغنى مغافره اعف من القنوع

قال ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن والكلبي : القانع الذى يسأل ، والمعتّر الذى يتعرض ولا يسأل ، وقال المجاهد : القانع جارك وان كان غنياً ، وقيل القانع

كالتابع والخادم لاهل البيت ، و قيل القانع الذى يأتىك سائلا والمعتز الذى ينتظر الهدية . « كذلك » اى - مثل ما وصفنا من نحرها قياماً ، « سخرناها لكم » نعمة منا لتتمكنوا من نحرها ، « لعلكم تشكرون » لكى تشكروا نعمتى .

« لن ينال الله لحومها ولادماؤها » وقال ابن عباس : كانوا فى الجاهلية اذا ذبحوا القرابين لطحوا جدار الكعبة بدماؤها قربتها الى الله عز وجل فهم المسلمون بمثل ذلك فانزل الله : « لن ينال الله لحومها ولا دماؤها » . قرأ يعقوب وحده ، لن تنال ولكن تناله بالتاء فيهما ، والوجه انه اثن الفعل فيهما لتأنيث الفاعل ، اما الاول وهو قوله : « لن تنال الله لحومها » فانما اثن تنال لان فاعله جماعة وهى قوله : « لحومها » ، واما الثانى . هو قوله : « تناله التقوى » فانما اثنه لان فاعله التقوى وهى مصدر مؤنث لكونه على فعلى ، و قرأ الباقون بالياء فيهما والوجه ان تذكر الفعل انما هو لفصل بين الفعل وفاعله ، اما الاول فقد فصل بين الفعل منهو هو ينال و بين فاعله وهو اللحم بلفظ اللهوا كذا التذكير لان تأنيث اللحم تأنيث جمع فيجوز تذكيره ، واما الثانى فقد فصل بين الفعل منهو بين فاعله بالهاء وهو ضمير المفعول فى قوله : « يناله التقوى » ، والتأنيث فى الفاعلين غير حقيقى فالامر فيه اسهل ، والمعنى لن ينال الله النفع فيما امركم به من ذبح البدن بل نفع ذلك راجع اليكم ، واثما يصل اليه اخلاصكم ونياتكم ومقاصدكم ، وقال مقاتل : لن يرفع الى الله لحومها ولا دماؤها ولكن يرفع الله منكم الاعمال الصالحة والتقوى و الاخلاص وما اريد به وجه الله نظيره قوله : « اليه يصعد الكلم الطيب » . « كذلك سخرها لكم » اعاد قوله : « كذلك سخرناها لكم » لان الاول ايجاب الشكر والثانى بيان ان التكبير من الشكر لله ، يعنى سخرها لكم « لتكبروا الله على ما هداكم » ، يريد به التسمية عند الذبح . وقيل يريد به التكبير ايام التشريق ، « وبشر المحسنين » اى - المطيعين لله بالجنة .

النوبة الثالثة

قوله: « واذ بؤانا لابرهم مكان البيت » الآية. قال ابن عطاء: وقتنا لبناء البيت ومكنا منه واعتنا عليه وقلنا له: « لا تشرك بى شيئا » اى - لا تلاحظ البيت ولا تنظر الى بنائك . مى گوید ابراهيم را تمكين كردیم وساز و آلت وقوت و مهارت و قدرت و معونت دادیم تا خانه كعبه را بنا كرد چنانكه خواستیم وفرمودیم ، آنكه اورا گفتیم كرده و ساختۀ خود منكر توفيق و معونت مانگر ، وجهد خود مبين ارادت وعنايت مایم . اى جوانمرد بنده را دودیده داده اند تا بیک دیدہ صفات آفات نفس خود بیند و بیک دیدہ صفات الطاف کرم حق بیند ، بیک دیدہ فضل او بیند . بیک دیدہ فعل خود بیند ، چون فضل او بیند افتخار کند ، چون فعل خود بیند افتقار آورد ، چون کرم قدم بیند در ناز آید ، چون قدم عدم خاک بیند در نیاز آید ، آن شوریدۀ عراق سوخته آتش فراق شبلی گاهی مى گفت : ليتنى كنت اين نباذ لم اعرف هذا الحديث . کاشكى مرا خراباتى بودى و مرا با اين حديث سروکار نبودى ، و گاه گفتى كجايند ملائكة ملكوت وسكان حظاير قدس تا پيش تخت دولت و سرير عزت ما سطاين بر كشد .

گه با كف پر سيم و گه دروېشم گه با دل پر نشاط و گه دل رېشم

گه باز پس خلق و گهې در پېشم من بو قلمون روزگار خوېشم

« و طهر بيتى » يعنى الكعبة على لسان العلم ، و على بيان الاشارة معناه قرغ

قلبك عن الاشياء سوى ذكر الله . مى گوید دل خویش را يكبار گى باز كرم نپرداز هيچ بيگانه و غيرى را بدوراه مده كه دل پيرايۀ شراب مهر و محبت ماست . القلوب اوانى الله فى الارض فاحب الاوانى الى الله اصفاها و ارقها و اصلبها . هر دلى كه از مكوثات صافى تر و بر مؤمنان رحيم تر آن دل بحضرت عزت عزيز تر و محبوب تر ، دل سلطان نهاد تست زينهار تا اورا عزيز دارى و روى وى از كدورت هوى و شهوت نگاه دارى و بظلمت

و شهوت دنیا آلوده نگردانی . **بداود** (ع) وحی آمد که : یا داود طهر لی بیتا اسکنه . ای داود خانه پاک گردان تا خداوند خانه بخانه فرو آید ، گفت بار خدایا وای بیت یسعک ؟ آن کدام خانه است که عظمت و جلال ترا شاید ؟ گفت آن دل بنده مؤمن است ، گفت بار خدایا چگونه پاک گردانم ؟ گفت آتش عشق درو زن تا هر چه نسب ما ندارد سوخته گردد ، و آنکه بجاروب حسرت بروب تا اگر بقیته مانده بود پاک بروبد ، ای داود از آن پس اگر سر گشته ای بینی در راه طلب ما آنجاش نشان ده که خرگاه قدس ما آنجاست ، انا عندالقلوب المحمومه .

قوله : « وائن فی الناس بالحج » حج دو حرفست حاء و جیم ، حاء اشارتست بحلم خداوند ، جیم اشارتست بجرم بنده ، فکانه قال جئت بجرمی الی حلمک فاغفر لی ، خداوند آدم با جرم خویش پیامرز مرا بفضل خویش . اعرابی را دیدند دست در استار کعبه زده و می گوید : من مثلی ولی اله ان اذنبت مثانی و ان تبت رجانی وان اقبلت ادنایی ، فان ادبرت نادانی . چومن کیست و مرا خداوندی است که اگر گناه کنم نراند و نعمت باز نگیرد و اگر باز آیم بپذیرد و بنوازد و اگر روی بدرگاه وی آرم نزدیک کند ، و اگر برگردم باز خواند و خشم نگیرد . در **تورات موسی** است یابن آدم اکلت رزقی ولم تشکرنی و بارزتنی ولم تستحی منی عبدی ان لم تستحی منی فانا استحی منك . « یاتوک رجالا و علی کلّ ضامر » پیادگان را در راه حج بر سواران رتبت پیشی داد و باین کرامت ایشانرا مخصوص کرد از بهر آن که رنج ایشان بیش از رنج سوارانست پایپاشان آبله کرده غبار راه بر روی و محاسن ایشان نشسته بر امید مشاهده کعبه مقدسه بار رنج بر خود نهاده و بترک راحت و آسایش بگفته ، و ارین عجبت که چون ذکر سواران کرد مر کوب بدکر مخصوص کرد نه را کب ، گفت : « و علی کلّ ضامر » ، از بهر آن که رنج رفتن و گرانی بار بر مر کوبست نه بر را کب . آری کسی که خواهد که تا آن حجر مبارک که بروی رقم تخصیص کشیده و خلعت یمین الله فی الارض یافته آنرا مصافحت کند و بناز آنرا در بر گیرد کم از آن

نباشد که در راه طلب او باری بر خود نهد ورنجی بکشد، آن کعبه مشرفه مقدسه که تومی بینی هزاران سال بتخانه کفران کرده بودند تا از غیرت نظر اغیار بخداوند خود بنالید که پادشاهها مرا شریف ترین بقاع گردانیدی و رفیع ترین مواضع ساختی آنکه بیاء وجود اصنام مرا مبتلا کردی، از بارگاه جبروت بدو خطاب رسید آری چون خواهی که معشوق صدو بیست واند هزار نقطه طهارت باشی و خواهی که همه اولیاء و صدیقان و طالبانرا در راه جست خود بینی و ایشانرا بنار در کنار گیری و هزاران ولی و صفی را جان و دل در عشق خود بسوزی و بگدازی، یا دران بادیه مردم خوار بی جان کنی کم از آن نباشد که روزی چند این بالا و محنت بکشی و صفات صفا و مروء خود در بطش قهر غیرت فرو گذاری.

«لشهادوا منافع لهم» روندگان در راه حق مختلفند و منافع هر یکی بر اندازه روش اوست و بقصد همت او، ارباب اموال را منافع مال و معاش است، ارباب اعمال را، منافع حلاوت طاعات است، ارباب احوال را منافع صفاء انقاس است، **بوشیب سقا** بقصد حج از شهر **نیشابور** بیرون آمد احرام گرفته، چون قدم در بادیه نهاد بهرمیل که رسید دو رکعت نماز کرد تا بمقصد رسید. آنکه گفت: رب العزه می گوید: «لشهادوا منافع لهم» و هذا منافع فی حجی، گفت حاجیان و زائران که از اقطار عالم روی بدین کعبه شریف نهاده اند بدان می آیند تا بمنافع خویش رسند، چنانکه الله تعالی می گوید، و منافع من درین حج آن رکعتی است که مقام رازست. المصلی بناجی ربه. و گفته اند منافع ایشان آنست که **مصطفی (ص)** گفت: «اذا کان یوم عرفة ينزل الله الى السماء الدنيا فيباهي بهم الملائكة فيقول انظروا الى عبادي اتتوني شعراً غبراً من كل فج عميق، اشهدكم اني قد غفرت لهم، فتقول الملائكة يا رب فلان كان يرهق وفلان وفلانة، قال يقول الله عز وجل، قد غفرت لهم».

«ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه»، تعظیم حرمت کار جوانمردانست و سیرت صدیقان، اصحاب خدمت دیگرند و ارباب حرمت دیگر، ترك خدمت عقوبت

باز آورد، ترك حرمت داغ فرقت نهد ، نتیجه خدمت ثوابست و درجه ثمره حرمت
 لذت صحبتست و انس خلوت ، او که بر مقام شریعت خدمت کند ناظر بمقام است ، و
 او که در عالم حقیقت حرمت شناسد ناظر بحق است ، رسول خدا محمد مصطفی (ص)
 که خورشید فلك سعادت بود و ماه آسمان سیادت در صدف شرف و طراز کسوت وجود ،
 شب معراج اطناب خیمه سر خود از همه مقامات روندگان بکند ناظر بحق گشت نه
 ناظر بمقام ، عالمیان همه در مقامات مانده و سید از همه برگزیده و نظر بحق داشته ،
 لاجرم از بارگاه عزت جبروت این خلعت کرامت یافته که : «ما زاغ البصر وما طغی» .
 لطیفه ای دیگر ازین عجبتر شنو . اهل خدمت چون نالند از غیر دوست بدوست نالند ،
 و از غیر دوست بدوست نالیدن در راه جوانمردان شرك است که تا غیری می بیند از و
 بدوست می نالد ، باز اهل حرمت چون نالند از دوست بدوست نالند و از دوست
 بدوست نالیدن عین توحیدست ، از روی ظاهر شکوی می نماید اما از روی باطن
 شکرست . می باز نماید که جز تو کسی ندارم با که گویم ، جز تو کسی را نبینم بکه
 نالم ، خلق پندارند که وی گله میکند و او خود باین سخن اخلاص محبت عرضه
 می کند از اینجاست که حق جلّ جلاله از ناله ایوب خبر داد که : «مَسْنَى الضَّرِّ» و با
 این ناله او را صابر خواند که : «اَنَا وَجَدَنَاهُ صَابِرًا نَعْمَ الْعَبْدُ» ، اگر شکوی بودی او
 را صابر کسی خواندی ، باز نمود که شکوی آنکه بود که بغیر ما نالد ، اما چون بما
 نالد آن شکوی نبود ، ایوب نگفت : ای عالمیان : «مَسْنَى الضَّرِّ» بلکه گفت : «رَبِّ
 اِنِّی مَسْنَى الضَّرِّ» عجز و فقر خویش بحضرت مولی بنهاد ذلّ خویش بر بی نیاز عرنه
 کرد و ادب حضرت بنعت حرمت بجای آورد ، اینست بیان تعظیم حرمت و شرط
 آداب عبودیت .

۴ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « ان الله يدافع عن الذين آمنوا » الله بازدارد از گرویدگان [کید دشمن ایشان] ، « ان الله لا يحب كل خوان كفور » (۳۸) « الله دوست ندارد هر کس کاری ناسپاس ،

« اذن للذين يقاتلون » دستوری دادند ایشانرا که جنگ کنند با دشمن ، « بانهم ظلموا » از بهر آن بیداد که برایشان کردند ، « وان الله على نصرهم لقدير » (۳۹) « والله بریاری دادن ایشان براستی که تواناست .

« الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق » ایشان که بیرون کردند ایشانرا از خان ومان ایشان به نشایست بی هیچ چیز ، « الا ان يقولوا ربنا الله » جز آن که میگویند خداوند ما الله است ، « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض » و اگر نه بازداشت الله بودی که ایشانرا از یکدیگر بازداشت ، « لهدمت صوامع » فروهشتندی صومعه های راهبان ، « وبيع » و کلیسیاها - ای ترسایان ، « و صلوات » و کنیسه های جهودان ، « و مساجدیند کرفیها اسم الله کثیر آ » و مسجد های مسلمانان که الله را خوانند و یاد کنند در آن بیانك نماز و نماز ، « ولینصرن الله من نصره » و براستی که الله یاری دهد آن کسانی را که دین اورا یاری دهند ، « ان الله لقوی عزیز » (۴۰) ، که الله براستی با نیرواست با هر کس تاوانده .

« الذين ان مكناهم في الارض » ایشان که اگر ایشانرا در زمین دسترس دهیم و پاینگاه ، و سلطانان نشانیم ، « اقاموا الصلوة » نمازپای دارند ، « و آتوا الزکوة » و زکوة مال دهند ، « و امروا بالمعروف » و نیکوکاری فرمایند ، « و نهوا عن المنکر » و از ناپسند باززنند ، « والله عاقبة الامور » (۴۱) « والله راست سرانجام همه کارها ،

[همه آن بود که او خواهد و آن رود که اوراند]

« و ان یكذبوك » و اگر دروغ زن گیرند ترا ، « فقد کذبت قبلهم » دروغ زن گرفت پیش از ایشان [پیغامبران خویش را] « قوم نوح وعاد وثمود » (۴۲) ، قوم نوح و قوم هود و قوم صالح « و قوم ابرهیم » نمرود و اصحاب او ، « و قوم لوط » (۴۳) و قوم لوط « و اصحاب مدین » و قوم شعیب ، « و کذب موسی » و دروغ زن گرفتند موسی را ، « فاملیت للکافرین » فرو گذاشتم کافرانرا و درنگ دادم ، « ثم اخذتهم » آنکه فرا گرفتم ایشانرا ، « فکیف کان نکیر » (۴۴) چون دیدی و چون بود ناپسندیدن من .

« فکاین من قرية اهلکنها » ای بسا شهر ا که هلاک کردیم آنرا ، « و هی ظالمة » و ستمکار ایشان بودند ، « فهی خاویة علی عروشها » آنکه آن شهر از مردمان خالی ، دیوارها افتاده بر کازها ، « و بشر معطلة » و آنکه چاه بازمانده از [دشتیان] ، « و قصر مشید » (۴۵) و کوشک استوار رفیع [بازمانده از شهریان] .

« اقلیم یسیر وافی الارض » به نروند در زمین ، « فتکون لهم قلوب یعقلون بها » و ایشانرا دلپائنی بودی هشیار که دریافتندی ، « او آذان یسمعون بها » گوشپائنی بودی شنوا تا صواب بشنیدند بآن ، « فانها لاتعمی الابصار » که آن جای چشمهای سرنابینا نیست ، « و لکن تعمی القلوب اتنی فی الصدور » (۴۶) « لکن چشمهای دل نابیناست که دربرهاست .

« و یستعجلونک بالعذاب » می شتابند ترا بعذاب ، « و لن یخلف الله وعده » و الله گفت خود مخالفت نکند و وعده بنگرداند ، « و ان یوماً عند ربک » و روزی بنزدیک خداوند تو ، « کالف سنة مما تعدون » (۴۷) « چون هزار سالست از آنچه شما می شمردید .

« و کاین من قرية » و ای بسا شهر ، « املیت لها » که درنگ دادم آنرا ، « و هی ظالمة » ایشان بر ستمکاری خویش ، « ثم اخذتها و الی المصیر » (۴۸) ،

آنکه فرا گرفتم آنرا و باز گشت بامن.

« قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ » بگوی ای مردمان، « اِنَّمَا اَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ^(۴۹) » من شمارا بیم نمائی آگاه کننده ام آشکارا.

« فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » ایشان که بگرویدند و کارهای نیک کردند، « لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ^(۵۰) » ایشانرا آمرزش است و روزی نیکو [بی رنج]،

« وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ » وایشان که برسخنان و پیغام ما خاستند که ما را [کم آرند پندار خویش و گرویدگانرا] عاجز آرند [برنج نمودن ایشان] « اُولَئِكَ اصْحَابُ الْجَحِيمِ ^(۵۱) » ایشان فردا آتشیانند.

« وَمَا ارْسَلْنَاهُ مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ » نفرستادیم پیش از تو هرگز فرستاده ای و نه هیچ پیغامبری، « إِلَّا إِذَا تَمَنَّى » مگر آنکه که کتاب الله می خواند، « اَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ » دیو چیزی در افکند در خواندن وی، « فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ » الله آنچه دیو در افکند بیفکند [از سخنان، خویش] « ثُمَّ يَحْكُمُ اللَّهُ آیَاتِهِ » پس محکم گرداند و روشن آنچه خود فرستاده بود از سخنان خویش، « وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ^(۵۲) » والله داناست و راست دان.

« لِيَجْزَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً » آنرا کند تا آنچه دیو در افکند تباهی و آزمایشی کند، « لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » ایشانرا که در دلهای ایشان بیماری است و گمان، « وَالْفَاسِقِينَ قُلُوبُهُمْ » وایشانرا که سخت دلانند، « وَأَنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ^(۵۳) » و کافران در ستیز و خلافند [در رفتن و از حق تعالی] دور.

« وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ » تا بدانند ایشان که دانایانند، « أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ » که آن حکم حق است از خداوند تو، « فَيَقُومُوا بِهِ » و بدان ایمان آرند. « فَتُخَيِّبَ لَهُمْ قُلُوبُهُمْ » و دلهای ایشان آنرا نرم گردد، « وَإِنَّ اللَّهَ لَهُادِلُ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^(۵۴) » والله تعالی بر راستی که راه نمای مؤمنانست

براه راست .

« ولا يزال الذين كفروا في مريّة منه » همیشه ناگرویدگان در گمانندازین نامه که بتو آمد ، « حتى تأتيهم الساعة بغتة » تا آنکه که رستاخیز با ایشان آید ناگاه ، « اويايهم عذاب يوم عقيم ^(۵۵) » یا بایشان مرگ روز بدر .

« الملك يؤمّن بالله » پادشاهی آن روز الله تعالی راست « يحكم بينهم » داوری بردمیان ایشان ، « فالذين آمنوا وعملوا الصّالحات » ایشان که بگرویدند و کارهای نیک کردند ، « في جنّات النّعيم ^(۵۶) » در بهشتهای نازند .

« والذين كفروا وكذبوا بآياتنا » وایشان که کافر شدند و بدروغ داشتند پیغامهای ما ، « فاولئك لهم عذاب مهين ^(۵۷) » ایشانند که ایشان راست ندادی خوازکننده .

النّوبة الثانية

قوله تعالى . « ان الله يدافع » - ابن کثیر و قرأ بصره يدفع خوانند بی الف ، و باقی يدافع بالف ، و معنی هر دو یکسانست یعنی يدفع عن المؤمنین کید عدوهم و شرهم . این آیت بساط آیت ثانی است از بهر آن که اول آیت که بقتال فرو آمد این آیت بود که : « اذن للذين يقاتلون » ، رسول را و یارانرا فرمودند تا با اهل زمین جنگ کنند قیاصره و اکسره و اقیال و غیر ایشان ، و در آن عصر اهل زمین همه کفتار بودند و مؤمنان در جنب ایشان اندک ، ربّ العزّه ایشانرا وعده نصرت داد و دفاع ، و ایشانرا درین آیت بر قتال داشت و دلیر گردانید گفت الله شرایشان و کید ایشان گرچه بسیارند باز دارد از مؤمنان اگر چه اندکند ، و گفته اند معنی آیت بر عوم است ، ای - يدفع عن المؤمنین بنور السّنة ظلمة البدعة ، و بنور الايمان ظلمة الکفر .

« إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ » - هذان اسمان یشملان کلّ کافر بالله ، ای - کلّ خَوَّانٍ فی امانۃ الله ، کفور لنعمته ، یقال الخَوَّان الذی عادته وسنته الخیانه ، والکفور الذی عادته الکفران ، بین الله سبحانه انه انما یدفع عن لیس بخَوَّان ولا کفور.

« اذن » بضم الف قراءت نافع و ابو عمرو و عاصم و یعقوب است بر فعل مجهول ، باقی اذن بفتح الف خوانند یعنی اذن الله « للذین یقاتلون » ، و اذن گفت نه امر یعنی که الله تعالی حرص ایشان دید بر قتال دشمن و اعلاء کلمه حقّ آن از ایشان بپسندید و ایشانرا بقتال دستوری داد و توّلّی نصرت ایشان کرد و دفاع ایشان « یقاتلون » بفتح تاء قراءت نافع است و ابن عامر و حفص . یعنی اذن للمؤمنین الذین یقاتلهم المشرکون ، باقی بکسرتاء خوانند ، یعنی اذن للمؤمنین الذین یصلحون للمقتال فی قتال الکفار ، « یا هم ظلموا » یعنی بسبب ان ظلموا اولایم ظلموا او من اجل انهم ظلموا اوجزاء بان ظلموا فاخرجوا من ديارهم فاودوا . « و ان الله علی نصرهم - لقدیر » هذا تفسیر الدفاع ، و قيل « اذن للذین یقاتلون » ای - قضی للمجاهدین انهم ربما هزموا اذ قتلوا احيانا مع ان الله علی نصرهم لقادر . باین قول معنی آنست که الله تعالی حکم راند و قضا کرد و خواست ایشانرا که جنگ کنند بادشمن دین که برایشان ستم آید گاه گاه با آنکه الله تعالی بریاری دادن ایشان برآستی که قادر است و توانا ، و « اذن » درقر آن جایها بیاید بمعنی قضاء ، منها قوله : « فمنهم ظالم لنفسه » الی قوله : « باذن الله » ومنها ماخاطب به عیسی : « و اذ تخلق من الطین کهیئة الطیر باذنی » . آنکه تغریت کرد گفت : « الذین اخرجوا من ديارهم » ای - اخرجوا من مکة ظلماً « بغیر حق » ، ای - بغیر جرم اوجب اخراجهم ، و قيل « بغیر حق » ای - من غیر حقّ استحقوا ذلك ، « الا ان یقولوا ربنا الله » ، هذا استثناء منقطع یعنی لکنهم یقولون ربنا الله ، و قيل محلّه جرّ بدلا من قوله : « بغیر حق » ای - اخرجوا بان یقولوا : « ربنا الله » روى عن الحسن انه قال : اما الله ماسفک و ادمأ ولا اخذوا مالا ولا قطعوا لهم رحماً و انما فعلوا ما فعلوا لانهم قالوا : « ربنا الله » . وهو نظیر قوله : « و ما

نقموا منهم الا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد ، سبب نزول این آیت آن بود که مشرکان مکه پیوسته اصحاب رسول را می رنجانیدند و ایشانرا ناسزا میگفتند و زخم میکردند ، یاران بر رسول خدا نالیدند و رنج خویش بدو برداشتند و دستوری قتال خواستند ، رسول گفت صبر کنید که جز صبر روی نیست . و مرا بقتال نفرموده اند ، پس کار بدانجای رسید که کافران و مشرکان رسول را از مکه بیرون کردند ابو بکر صدیق گفت . عرفت انه سيكون قتال ، آن روز دانستم که قتال و جهاد خواهد بود که رسول خدا را بیرون کردند ، پس چون بمدینه هجرت کرد این آیت آمد و هی اول آیه نزلت فی القتال نسخت بها کل آیه امر فیها بالكف عن القتال . وقال مجاهد : نزلت هذه الآیه فی قوم باعینهم خرجوا مهاجرین من مکه الی المدینه فکانوا یمنعون فاذن الله لهم فی القتال الکفار الذین یمنعونهم من الهجرة .

« ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض » بالجهد واقامة الحدود و کف الظلم ، « لهدمت صوامع » ، قرأ ابن کثیر و نافع لهدمت بتخفيف الدال ، وقرأ الآخرون بتشديدها ، فالتخفيف اصل الكلمة ویصلح للقليل والكثیر ، والتشديد یختص بالكثیر ، لهدمت ، یعنی لخربت و قیل لعطلت و تهدیمها تعطیلها ، صوامع ، یعنی صوامع الرهبان ، و قیل صوامع الصابئین و قیل صوامع المؤمنین . لقوله علیه السلام . « نعم صومعة المؤمن بیته » و اشتقاقها من الصمع وهو الصغر فی الاذن ، یقال اذن صماء ، قوله : « و یبع » یعنی یبع النصارى ، و احدثها بیعة . « و صلوات » یعنی کنائس اليهود ، و یسمونها بالعبرانیة صلوتا . « و مساجد یدکر فیها اسم الله کثیر » یعنی مساجد المسلمین من امة محمد (ص) معنی آیت آنست که اگر نه والیان و سلطانان بودندی و گماشتگان الله که بفرمان وی جهاد و قتال می کنند و حدهامی رانند و شر بدان از نیکان باز می دارند . لهدم معبد اهل کل زمان ، فی زمن موسى الكنائس ، و فی زمن عيسى البیع و الصوامع ، و فی زمن محمد (ص) المساجد ، فروهشتندی خراب و معطل ، در عهد موسى صلوتا های جهودان و در عهد عيسى کلیسا های ترسایان و صومعه های راهبان ، و در عهد محمد

مصطفى مسجدهای مؤمنان. وقال ابن زید: اراد بالصلوات، صلوات اهل الاسلام فانها تنقطع اذا دخل العدو عليهم، وقيل معنى الآية، لولا ائى اذنت للمؤمنين فى قتال الكفار لغلب الكفار على البلاد واطهروا فيها الفساد. «ولينصرن الله من ينصره» - اى -- من اقام شريعة من شرايعه نصر على اقامة ذلك الا انه لا يقام فى شريعة نبي الاما اتى به ذلك النبي وينتهى عما نهى عنه. «ان الله لقوى على خلقه، عزيز منيع فى سلطانه.

«الذين ان مكثا هم فى الارض»، الذين فى موضع نصب على تفسير «من» يعنى ولينصرن الله من ينصره. ثم بين صفة ناصر به فقال: «الذين ان مكثا هم فى الارض اقاموا الصلوة وآتوا الزكوة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر»، تأويل الآية ان الله عز وجل ينصر الذين يمكثهم ويؤمرهم ويستخلفهم ويوليهم فينصرونه وينصرون دينه ويجاهدون عدوه وقيمون صلوات الجمعة والاعياد والصلوات بعرفات ومعنى وينصبون المؤذنين ثم لم يفرق بين الصلوة وقرينتها وهى الزكوة ويأمرون بالمعروف اقامة حقوق الدين وجهاد العدو وينهون عن المنكر يكفون ايدى العتاة والبغاة. روى عن الحصن انه قال: اخذ الله الميثاق على الامراء اذ تمكّنوا فى الارض ان يقيموا الصلوة وبؤتوا الزكوة يأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر، كما اخذ على العلماء ان يتلوا كتابه واحكامه فلا يكتمونه، فى قوله: «الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته اولئك يؤمنون به»، وفى قوله: «واذ اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب» الآية .. وفى الآية دليل على صحة خلافة الخلفاء الراشدين، لانهم كانوا من المهاجرين وتمكّنوا فى الارض واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر، وقيل التمكّن فى هذه الآية هو التولى الذى قال فى قوله عز وجل: «فهل عسيتم ان توليتم» ثم قال: «ولله عاقبة الامور»، اى - آخر امور الخلق ومصيرهم اليه، يعنى يبطل كل ملك سوى ملكه فتصير الامور لله بلا منازع ولا مدّع.

«وان يكذبوك» فى هذه الآية تسليمة مع محمد (ص) من تكذيب اهل مكة اياه،

اى - لست باوّل من نسب الى الكذب من الانبياء بل كذب كل قوم نبيهم قبل قومك .
 « كذّبت قوم نوح » نوحاً « وعاد » هوداً ، « وئمود » صالحاً ، « وقوم ابرهيم » ابرهيم ،
 « وقوم لوط » لوطاً ، « واصحاب مدين » شعبياً ، « وكذب موسى » كذبه فرعون
 وقوم فرعون فلم يقل وقوم موسى لانّ قوم موسى بنو اسرائيل وكانوا قد آمنوا به
 فى الآيّة مضمّر تقديره ، وان يكذبوك فلا تحزن . وقوله : « فامليت للكافرين » ، اى
 - اخترت آجالهم ، « ثم اخذتهم » ، اى عاقبتهم على كفرهم ، و اهلكتهم قوم نوح
 بالطوفان ، وعاداً بالريح ، وئمود بالصيحة ، وئمود بعبوضة ، وقوم لوط بالخسف وامطار
 الحجارة عليهم ، واصحاب مدين بالظّلّة ، واعداء موسى بالغرق ، « فكيف كان نكير »
 اى - انكارى يعنى انكرت عليهم ما فعلوا من التكذيب بالعذاب و الهلاك يخوف به
 من يخالف النبى (ص) ويكذّبه .

« فكأين من قرية » اى - كم من اهل قرية ، « اهلكتها » بالثاء على الوحدة
 قرأها اهل البصرة والوجه انه فعل الله تعالى فجاء على اصله من الافراد لانّ ما قبله
 كذلك وهو قوله : « فامليت للكافرين ثم اخذتهم » ، وقرأ الآخرون : « اهلكنا
 بالتّون والالف على التعظيم والوجه انه قد جاء فى التنزيل كثير بهذا اللفظ نحو
 قوله : « وكم من قرية اهلكناها » ، « ولقد اهلكنا القرون من قبلكم » ،
 « وكم اهلكنا من قرية وهى ظالمة » اى - واهلها ظالمون كافرون ، « فهى
 خاوية على عروشها » اى - ساقطة على سقوفها ، يعنى سقطت السقوف ثم
 سقطت عليها الجدران . وقيل خاوية اى - خالية عن اهلها باقية على حالها ،
 يقال خوت الدار والارض ، تخوى خواء و خوى بطنه من الطعام ، يخوى خوى
 وخوى النهر يخوى خوى والنهر خر . « وبئر معطلّة » اى - وكم من بئر متروكة
 مخلاة عن اهلها ، وبئر غير مهموزة قرأها ورش عن نافع وابوعمر و ، واذا ادرج و
 الوجه انه على تخفيف الهمزة وتخفيفها هاهنا يقلّبها ياء لسكونها وانكسار ما قبلها
 كذيب ونحوه ، وقرأ الباقون « وبئر » بالهمز والوجه انه هو الاصل لانّ الاصل فى الهمزة

التحقیق . « وقصر مشید » ، رفیع طویل من قولہم : شاد بناہ اذا رفعہ ، و قیل مشید ای - مجصّص بالشید و هو الجصّ والکلس ، تأویل الآیۃ ، انّ کلہم فی الارض صنفان سکن ونزل فلا یزال النزل یموتون ویعطّلون بئرہم ، والسکن یموتون ویعطّلون قصرہم . خلاف است میان علما کہ این بئر وقصر اینجا بر عموم رانند یا بر خصوص قومی گفتند این بر عموم است و مراد آنست کہ اہل زمین جملہ دو گروہند : دشتیان و شہریان از دشتیان کہ ہمیرند چاہ بازماند معطلّ و از شہریان کوشک و خانہ بازماند معطلّ باز قومی گفتند این بئر وقصر معلومند و مخصوص و موضع آن پیدا ، در دیار یمین کوهی است بر سر آن کوه این قصر ساخته بودند قومی ازین کردان و دشت نشینان در عصر عاد ، آخر شیطان بر ایشان ظفر یافتہ و از راه ببرده و بہ پیغامبر آن عصر کافر گشتہ و بت پرست شدہ بتعلیم شیطان بر سر آن کوه قصری ساختند از سنک و گچ دو بست گز بالای آن ، صد خانہ در آن ساختہ بر پنج طبقہ ، یک طبقہ شتران را ، یکی گاوانرا ، یکی گوسفندانرا ، یکی طعام و خوردنی خویش را ، یکی نشستن گاہ خویش را ، و در دامن آن کوه چاہی فرو بردند و آنرا آبشخور خویش و چہار پایان ساختند . روزگار بر آمد و کفر ایشان و طغیان ایشان بغایت رسید و از پذیرفتن حق سر باز زدند و پیغامبر خویش را خوار داشتند تا پیغامبر دعا کرد برایشان گفت : اللّٰہم اہلکم بماشئت ، فغارماء بئرہم فبقیت معطلّۃ و بقییت اغنامہم عطاشاً ثلاثۃ ایّام ثم ماتت فلما کان یوم الرّابع بعث اللّٰہ علی اہلہم وجعاً فماتت عن آخرها ، و بعث اللّٰہ علیہم یوم السّابع جبرئیل فصاح فیہم فصاروا کلّہم خامدین فبقیت البئر معطلّۃ من الماء ، والقصر معطلّ لا عن السکّان لم یسکنہ احد الی یومنا هذا . ضحاک گفت : این چاہ بحضرموت است در شہری کہ آنرا حاصور گویند و سبب آن بود کہ چون قوم صالح را عذاب رسید جماعتی بوی ایمان آوردند و با صالح بحضرموت شدند چون آنجا رسیدند صالح فرمان یافت از ان حضرموت خواندند ، لانّ صالحاً لما حضرمات . پس آن قوم کہ بصالح ایمان آورده بودند و عدد ایشان چہار ہزار بود این شہر حاصور را بنانہادند بر سر آن

چاه و آنجا وطن گرفتند و از قوم خویش یکی را بر خود امیر کردند پس بروز گار
فرزندان و نژاد ایشان بسیار شدند و در نعمت و کام ایشانرا بطر گرفت کافر گشتند و
بت یرست ، تارِبُ العزَّة بایشان پیغامبری فرستاد نام وی حنظلة بن صفوان
و قیل شریح بن صفوان و کان حمّالا فیهم ، ایشان پیغامبر را بکشتند و در طغیان
و کفر بیفزودند رت العره ایشانرا جمله هلاک کرد و آن دیار و وطن ایشان خراب
گشت و چاه معطل ماند ، گفته اند که از آن چاه پیوسته دودی سیاه منتن میآید کسی
که بنزدیک آن چاه و آن قصر شود ناله ای بگوش وی رسد . و روی عن ابن عباس
انه قال : اما البئر المعطلة فانها كانت لاهل عدن من الیمن وهی الرّس الّذی قال الله
عز وجل : « واصحاب الرّس » . وقال کعب الاحبار : انّ القصر بناء عاد الثانی وهو عاد بن
منذر بن ارم بن عاد .

قوله : « افلم یسیروا فی الارض » یعنی کفار مکّه فینظروا الی مصارع المکذّبین
فی الامم الخالیة وهو قوله : « فتکون لهم قلوب یعقلون بها او آذان یسمعون بها » ،
فیتفکروا و یعتبروا ، ثم ذکر انّ الابصار لاتعمی عن رؤیة الآیات ولكن القلوب تعمی
فلا تنفکروا و لا تعتبر ، قوله : « فانها لاتعمی الابصار » هذه الهاء تسبی عماداً والمعنی انّ
العمی الضارّ ، هو عمی القلب ، فالما عمی البصر فلیس بضارّ فی امر الدّین . قال قتادة :
البصر الظاهر بلغة و متعة و بصر القلب هو البصر النافع ، و ذکر القلوب الّتی
فی صدور و القلب لایکون الا فی الصدر ، ولكن جرى هذا علی التوکید کقوله :
« و لا طائر یطیر بجناحیه » و فی الآیة دلیل علی انّ القلب محلّ العقل و العلم
لا الدّماغ ، و قیل العقل علم غریزی یکتسب به العلم الاختیاری . آن روز که این آیت
از آسمان فرو آمد که : « و من کان فی هذه اعمی فهو فی الآخرة اعمی » ، عبد الله بن زائده
که او را امّ ابن مکتوم گویند پیش مصطفی (ص) آمد گفت : یا رسول الله انا
فی الدّنيا اعمی افاکون فی الآخرة اعمی ؟ من که در دنیا نابینایم فردا در قیامت
نابینا خواهیم بود ؟ ربّ العالمین بجواب وی این آیت فرو فرستاد : « فانها لاتعمی

الابصار ولكن تعسى القلوب التي في الصدور»، معنی آنست که نایمنائی ظاهر در کار دین زیان ندارد و فردا در قیامت بینائی به نبرد، نایمنائی دلست که در کار دین زیان دارد و فردا در قیامت بینائی ببرد.

«ويستعجلونك بالعذاب» این در شأن مشرکان مکه فرو آمد **النضر بن الحارث** و غیر او که بر سیل انکار باستهزاء میگفتند: «امطر علينا حجارة من السماء عجل لنا قطتنا، اثنا بما تعدنا». رب العزه بجواب ایشان این آیت فرو فرستاد: «ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده»، می شتابانند ترا بعذاب و آن عذاب بوقت خویش برسد چنانکه الله تعالی خواسته و تقدیر کرده که الله تعالی وعده خلاف نکند و گفته خود بنگرداند، آنکه گفت: «وان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون» یعنی این چه شتابست که می کنند و روزی از روزگار عذاب آخرت هزار سالست ازین روزها که امروز می شنوند آنرا که صفت این بود شتاب در آن چون کنند، وقیل معناه آنه لایفوتی شیء وان يوماً عنده والى سنة في قدرته واحد، شتاب میکنند در چیزی که بر الله تعالی فوت نخواهد شد، و روزی و هزار سال در قدرت او یکسانست یعنی که در مهلت دادن ایشان چه روزی و چه هزار سال که نه بر وفوت خواهد شد، **نحاس گفت**: معنی آیت آنست که ای محمد کافران استعجال عذاب می کنند و من که خداوندم وعده ای که باتو کرده ام که ترا نصرت دهم و ایشانرا هلاک کنم این وعده خلاف نکنم؛ پس انجاز وعده آن بود که روز بدر مسلمانانرا نصرت داد و کافرانرا هلاک کرد آنکه گفت: «وان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون». ایشانرا خبر کن که عذاب دنیا اینست که دیدند و عذاب آخرت چنانست که روزی از آن روزگار عذاب چون هزار سالست ازین روزگار که شما می شمردید **ابن زید** گفت این روزگار ایام آخرتست آنکه که مؤمن در نعم بهشت باشد و کافر در عذاب دوزخ روزی از روزهای ایشان بر اندازه هزار سال دنیا باشد، و دلیل برین خبر **مصطفی** است **قال النبی (ص)**: «ابشروا بامعشر صالحيك

المهاجرين بالفوز التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغنياء الناس بنصف يوم وذلك مقدار خمس مائة سنة، اما آنچه رب العزة گفت: «فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة» صفت روز قيامتست على الخصوص، وعن ابن عباس فى جملة: ان كل يوم من الايام الستة التى خلق الله فيها السموات والارض كالف سنة مما تعدون. قرأ حمزة وابن كثير والكسائي «يعدون» بـياء هاهنا لقوله: «يستعجلونك»، وقرأ الباقون بالتاء لانه اعم لانه خطاب للمستعجلين وللمؤمنين واتفقوا فى سورة المضاجع انه بالتاء.

«وكاين من قرية امليت لها» امهلتها بتأخير عقوبتها، «وهى ظالمة» كافرة، «ثم اخذتها» بالعقوبة، «والى المصير» مرجع الجميع فلا يفوتنى شىء.

«قل يا ايها الناس» يا اهل مكة، «انما انا لكم نذير مبين» اى - بشير و نذير ثم بشر فقال: «فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم» الرزق الكريم الذى لا يكتسب بالدنات من التذلل للخلق والاخذ من المئان و ارتكاب الظلم، وقيل الرزق الكريم الذى لا يتقطع ابداً وهو الجنة.

«والذين سعوا فى آياتنا» اى - يجتهدون فى رد القرآن وابطاله، «معاجزين» اى - مقتدرين ظانين انهم يعجزوننا بزعمهم ان لا بعث ولا نشور ولاجنة ولا نار، يعنى يظنون انهم يسبقونا ويفوتونا فلاتقدر عليهم هذا، كقوله: «ام حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا»، وقيل معاجزين اى - مشاقين معاندين، وقرأ ابن كثير وابوعمر ومعجزين بتشديد الجيم من غير الف هاهنا فى سورة سبا، اى - مثبتين الناس على الايمان بمحمد وقيل ناسبين من اتبع النبى الى العجز. «اولئك اصحاب الجحيم» اى - اصحاب النار الموقدة، وقيل الجحيم احدى الطبقات.

«وما ارسلنا من قبلك»، «من» هاهنا لابتداء الغاية وقوله: «من رسول» من زيادة لعموم النفى واختلفوا فى الرسول والنبى فقال بعضهم كل رسول نبى وكل نبى رسول وقال بعضهم الرسول اعلى شأننا لان كل رسول نبى وليس كل نبى رسولا، وقال بعضهم الرسول هو الشارع والنبى الحافظ شريعة غيره؛ وقال بعضهم الرسول الذى ياتيه الملك بالوحى والنبى الذى يرى فى المنام مايوحى

الیه ، « الا اذا تمّنی » ، فیها قولان : احد هما تمّنی ای - حدّث نفسه ، والثانی تمّنی ای تلا ، ومنه قول الشاعر :

تمّنی کتاب الله آخر ليلة تمّنی داود الزّبور علی رسل

واصل الكلمة من منی الله کذا اذا قدره وتمّنی الانسان تقدیره بلوغه ، والتمّنی التلاوة لأنّ النالی یغدر الحروف و یذكرها شیئاً فشیئاً . قوله : « القی الشّیطان فی امتیته » ای - فی تلاوته ، مفسّران گفتند رسول خدا در انجمن قریش نشسته بود که جبرئیل از آسمان فرود آمد وسورة والنجم اذا هوی فرو آورد ، رسول خدای برخواند چون اینجا رسید : « افرأیتم اللات والعزی و مناة الثالثة الاخری » بر زبان وی برفت بالقاء شیطان بر سبیل سهو ونسیان : « تلك الغرائق العلی وان شفاعتهنّ لترتجی » . قریش آن بشنیدند شاد شدند و رسول خدا همچنان میخواند تا سوره بآخر برد و سجود کرد مؤمنان و یاران با وی سجود کردند و همچنین مشرکان که حاضر بودند بموافقت همه سجود کردند تا آن حد که ولید مغیره وسعید بن العاص هر دو سخت پیر بودند و طاقت نداشتند که سر بر زمین نهند هر یکی قبضه ای خاک برداشتند و بر پیشانی خویش نهادند و باشارت سجود کردند ، پس قریش متفرق گشتند شادان و خرم با یکدیگر می گفتند که محمّد امروز خدایان ما را سخن نیک گفت وما نیک دانیم که خدای آسمان جلّ جلاله آفرید گارا است و روزی گمار ، مرده زنده کند و زنده میراند ، لکن این خدایان ما بدان می پرستیم تا فردا از بهر ما بنزدیک وی شفاعت کنند اکنون که محمّد ایشانرا این سخن گفت ما با او بییم و ازو جدا نهایم . شبانگاه جبرئیل فرو آمد گفت : یا محمّد ماذا صنعت ؟ این چه بود که تو کردی ؟ لقد تلوت علی الناس ما لم آتک به عن الله ، بر مردم چیزی خواندی که من نیاوردم و در پیغام و کلام حق نبود ، رسول خدا از آن عظیم دلتنگ شد و رنجور گشت و از قهر حق بترسید ، پس جبرئیل فرو آمد و تسکین روعت ویرا و تسلی دل ویرا این آیت فرو آورد : « وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمّنی القی

الشیطان فی امنیته .»

قومی گفتند رسول خدا در مسجد حرام بود در نماز که سورة والنجم خواند و این قصه القاء شیطان برفت ، اگر کسی گوید رسول خدا معصوم بود از غلط و سهو در اصل دین و تبلیغ رسالت پس این غلط در تلاوت بروی چون روا باشد ؟ و نیز رب العزه گفت قرآنرا : « لایأتیه الباطل من بین یدیه ولا من خلفه » ، یعنی ابلیس ، وقال تعالی : « انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون » یعنی من التغییر والتبذیل . علماء تفسیر در جواب این مختلفند ، قتاده گفت : القی الشیطان فی تلاوته وهو ناعش یعنی اغفی النبیؐ اغفاء فجری ذلك علی لسانه بالقاء الشیطان ولم یکن له خبر ، وقیل القی الشیطان فی تلاوته بقراءة الشیطان رافعا صوته فظن السامعون انه من قراءة النبیؐ هذا كما ان الشیطان نادى یوم احد : الا ان محمدًا قد قتل ، حتی انکسرت قلوب المؤمنین وقویت قلوب المشرکین . وقال ابن عیسی : لما انتهى النبیؐ الی هذه الآیة تلاه منافق من شیطین الانس والتی فی صوته هذه الکلمة فخیل الی الناس انه من تلاوة النبیؐ وقال الحسن : انما قال النبیؐ ذلك علی وجه الإنکار دون الاخبار فکانه حکى کلامهم ثم انکر علیهم . وتقديره تلك الغرائق العلی بزعمکم ایها المشرکون امنها شفاعتھن ترتجى ، وکم من ملک فی السموات لاتغنى شفاعتھم شیئاً ، هذا ما ذکره المفسرون والله اعلم بالصواب . « فینسخ الله ما یلقى الشیطان » فیبین بطلان ذلك ویخبراته من من الشیطان ، « ثم یحکم الله آیاته » ای - ینزلها محکمة مبینة لایجد احد الی بطلانها سیبلا ، « والله علیم » بوحیه ، « حکیم » بخلقه ،

« لیجعل هذه اللام تسمى لام العاقبة ، کقوله : « فالتقطه آل فرعون لیكون لهم عدوا » ، وقیل هی لام کى ، ای - کى یجعل . « ما یلقى الشیطان فتنة » ، ای - مخنة و بلیة ، « للذین فی قلوبهم مرض » ، شک و نفاق و هم المنافقون ، « والقاسية قلوبهم » عن قبول الحق و هم المشرکون وذلك انهم افتنوا لما سمعوا ذلك ثم نسخ ورفع فازداد واعتوا وظنوا ان محمداً کان

يقوله من عند نفسه ثم يندم فيبطل ، « وَاِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ » اى - فى خلاف شديد ، الشَّقَاقُ غاية الخلاف ، يقال شاقنى فلان ، اى - كنت فى شقّ وهو فى شقّ آخر .

« و ليعلم الَّذِينَ اوتوا العلم » اى - التوحيد والقرآن والتصديق بالنسخ ، « اِنَّهٗ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ » تاويل الآية ليجعل مايلقى الشيطان وينسخه الله فتنة ، وليعلم الَّذِينَ اوتوا العلم اَنَّ الَّذِي احْكَمَ اللهُ مِنْ آيَاتِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ، « فَيُؤْمِنُوَابِهٖ » يعتقدوا اِنَّهٗ من الله ، « فَتَخَبَّتْ لَهٗ قُلُوبُهُمْ » اى - فتسكن اليه قلوبهم ، « وَاِنَّ اللهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » اى - دين قيم وهو الاسلام يشبههم عليه .

« وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيةٍ مِنْهُ » اى - فى شك مِمَّا القى الشيطان على لسان رسول الله يقولون ما به ذكرها بخير ثم ارتد عنها ، وقول ابن جريح : « منه » اى . من القرآن ، « وَقِيلَ مِنَ الَّذِينَ وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ . » حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْثَةً » يعنى القيامة ، وقيل الموت ، « اَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ » اى - عذاب يوم لايلة له وهو يوم القيمة ، وقيل عقيم على الكفار فلا يكون لهم فيه خير ولاراحة كما اَنَّ الرِّيحَ الْعَقِيمَ هِيَ الَّتِي لَا سَحَابَ مَعَهَا وَلَا مَطَرٌ ، وَالْعَذَابُ الْعَقِيمُ هُوَ الَّذِي لَا مَخْرَجَ مِنْهُ ، اخذ ذلك من عقم المرأة الَّتِي لَا تَلِدُ وَعَقْمُ الرَّجُلِ الَّذِي لَا يُولِدُ لَهُ ، وَقِيلَ يَوْمٍ عَقِيمٍ يَوْمٌ بَدَرٌ وَاِنَّمَا سَمَّيْ عَقِيمًا لِأَنَّهُمْ نَسَلُهُمْ انْقَطَعَ فِيهِ ، وَلَمْ يَكُنْ لِلْكَفَّارِ فِيهِ خَيْرٌ ، وَقِيلَ لِأَنَّهُ لَا مِثْلَ لَهُ فِي عَظَمِ امْرِهِ لِقِتَالِ الْمَلَائِكَةِ فِيهِ وَلَمْ يَقَاتِلُوا بَعْدَ ذَلِكَ .

« الْمَلِكِ يَوْمَئِذٍ » يعنى يوم القيامة ، « اللَّهُ » وحده من غير منازع ولا مدّع . كقولهِ « لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ » . « يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ » اى - يقضى بين الفريقين ، ثُمَّ بَيْنَ الْحُكْمِ ، فَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ : « فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتٍ التَّعِيمِ ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاولئك لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ » اى - عذاب معه ذلة وهوان ، و قيل « يَوْمَئِذٍ » يعنى يوم بدر ، فَحُكِمَ لِنَبِيِّهِ بِالْضُرِّ ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ بِالْجَنَّةِ وَلِأَعْدَائِهِ بِالْقَتْلِ وَالْهَزِيمَةِ وَالنَّارِ .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ان الله يدافع عن الذين آمنوا » يدفع عن صدورهم نزعات الشيطان وعن قلوبهم خطرات العصيان وعن ارواحهم طوارق النسيان ، رب الزه جل جلاله و تقدست اسماءه و تعالت صفاته دوستان خود را و مؤمنان را پيوسته در پرده عصمت و حمايت خویش دارد ، سيندهاشان از نزعات شيطان ، دلهاشان از خطرات عصيان ، جانهاشان از طوارق نسيان پاك دارد و در امان و حفظ خویش دارد ، چندانکه که بر غيب خود غيرت دارد بر سر مؤمن غيرت دارد ، زیرا که اين برای آن ميندارد ، و آن برای اين می پرورد ، وقتی بيايد که پرده از میان برخيزد اين سر در آن غيب نظر کند و آن غيب درين سر نظر کند ، ای جوانمرد آن ساعت نعيم بهشت کجا پديد آيد و جمال حورا و عينا بکدام حساب بر آيد .

پير طريقت گفته : وقتی خواهد آمد که زبان در دل برسد و دل در جان برسد و جان در سر برسد و سر در حق برسد ، دل بازبان گويد خاموش ، سر با جان گويد خاموش ، نور با سر گويد خاموش ، الله تعالى گويد بنده من دير بود تا تومي گفتي اکنون من ميگويم ، تو می شنو ، (۱) آری و از غيرت الهيت است بر سر فطرت بشریت که هر عضوی از اعضاء بنده بر سر آزار خود مشغول کرده ، سمع را گفت ای سمع تو در سماع ذکرش باش ، « و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له . » ای بصر تو با بصيرت و عبرت باش « فاعتبروا يا اولی الابصار » ، ای زبان تو در ذکر آلاء و نعماء من باش « فاذكروا آلاء الله » ، ای انف تو از شم تنن اغيار با انقه باش ، ای دست تو گيرنده اقداح لطف باش ، ای پای تو رونده در رياض رياضت باش ، ای بنده همه مرا باش ، قل الله ثم درهم . « ان الله لا يحب کل خزان کفور » الله تعالى دوست ندارد هر خيانت کاری ناسپاس ، خيانت هم در اموال رود هم در اعمال هم در احوال ، در اموال

باختزال رود ، ودر اعمال بریا و تصنع ودر احوال بملاحظت اغیار ، ربّ العزه در این خیانتها فرو بندد بر مؤمن عارف ، روی دل وی با خود گرداند و او را بهیچ غیر ی ندهد و رهمه فردوس برین باشد ، هر که غارت سلطان غیرت حق گشت او را پروای هیچ غیر نماند ، گفته اند الزّاهد صید الحقّ من الدّنيا والعارف صید الحقّ من الجنّة . زاهد صید حق است از دنیا بجسته ، عارف صید حق است از بهشت بر بوده ، دلی بعشق سوخته بمرغ بریان نیاساید ، جانی بحق زنده باغیر او نیارآمد .

« ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض » يتجاوز عن الاصاغر لقدرا الاكابر و يعفوا عن العوام لاحترام الكرام ، و تلك سنة اجراها الله سبحانه لاستيفاء منازل العبادة و استصفاء مناهل العرفان و لا تحویل لسنّته و لا تبدیل لكریم عادته ، و فی بعض الكتب ان الله عزّ وجل يقول : اتى لاهمّ باهل الارض عذابا فاذا نظرت الى عمّاريوتى و الى المتجهدين و الى المتحايين فى والى المستغفرين بالاسحار صرّفت ذلك عنهم .

« الذّین ان مكّناهم فى الارض » الآیة . اهل تمکین از زمین ایشانند که ربّ العزه نظام کار عالم در ناصیه ایشان بسته و ایشان هفت گروهند کما روی فی بعض الآثار ، انّ قوام الدّنيا بسبعة : بالملوك و الوزراء و نوابهم و القضاة و الشهود و العلماء و الفقراء ، اذا استقام رأيهم ولم يخالفوا اسقى الله بهم الغيث و انبت بدعائهم العشب و اوحى بهم الارض و كشف بهم البلاء با من الخلق . معنی آنست که ربّ العالمین جلّ جلاله نظام کار عالم و آرایش جهان و صلاح کار خلق و معاش بندگان و استقامت ایشان در هفت گروه بسته . چون این هفت گروه بر سنن صواب و بر استقامت روند و در شرایع دین و امر معروف و نهی منکر متفق باشند و دل با خدا و با خلق راست دارند و مخالفت بخود راه ندهند ربّ العالمین ببرکت همت راست و استقامت رای ایشان از آسمان باران رحم فرستد و از زمین نبات و نعمت رویاند و درهای خیر و راحت بر خلق گشاید و بلاها و فتنها بگرداند ، اوّل پادشاهانند که بندگان خدا را نگهبانند (۱) و

خلق در امان و زینها را ایشانند، السّطان ظلّ الله فی الارض یاوی الیه کلّ مظلوم. دیگر وزیرانند که کار مملکت پادشاه راست می‌دارند و بر سنن صواب می‌رانند، ان نسی ذکره وان ذکر اعانه، لفظ خبرست. سوم نواب ایشانند در اطراف عالم تا از احوال خلق ایشانرا خبر می‌دهند و ضعیفان و مظلومان را در گوشه‌ها باز می‌جویند و اگر در همه عالم گوسفندی گرگ در گوشه‌ای بماند که آنرا روغن نمالند و شفقت نبرند نخست ان نواب بآن گرفتار شوند، پس وزراء پس ملوک چهارم قاضیانند که حقوق خلق بر خلق نگاه می‌دارند و دستهای متغلبان و متمردان بقوت و عدل پادشاه ارضعفا کوتاه می‌دارند. پنجم گواهان عدولند که بگفتار و گواهی ایشان حق از باطل جدا می‌کنند و حق بمستحق می‌رسانند، وفی الخبر: اکر موا الشّهود فانّ الله یستخرج بهم الحقوق وی دفع بهم الظلم. و این خاصیت امت محمد است که اداء شهادت و تحمّل و قبول چنانکه درین امت است در هیچ امت نبوده و الله تعالی عزّوجلّ یقول: «و کذلک جعلناکم امّة وسطاً» ای- عدلا. ششم عالمانند که پیغامبران را وارثانند و نایبان و دین اسلام را دلالانند و بر جاده دین خلق را سوی حق می‌رانند هفتم درویشانند و صوفیان که در ازل گزیدگان بودند و در ابد رستگارانند امروز خاصگیان و نزدیکانند و فردا ملوک مقعد صدق ایشانند، وفی الخبر: انّ ملوک الجنّة کلّ اشعث اغبر لو قسم نور احدهم علی اهل الارض لوسعهم.

«وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنی القی الشیطان فی امنیّه» الایة. الشیاطین یتعرّضون للانبیاء ولكن لا سلطان لهم ولا تأثیر فی احوالهم منهم ونبینا صلی الله علیه وسلم افضل الجماعة وائما یکون من لشیطان تخیل و لیس به شیء من التلیل وکان لنبینا سکتات فی خلال قرائته القرآن عند انقضاء الآیات فتلفظ بهمهمته الشیطان ببعض الالفاظ فمن لم یکن له تحصیل توهمّ انه کان من الفاظ الرسول و صار قنّة لقوم والذی اراد الله به خیراً امده بنور التحقیق وایده بحسن العصمة فیمیز بحسن البصيرة و قوّة النحیزة بین الحقّ والباطل فلا یظلمه غمام الریب

وینجلی عنه غطاء الغفلة ولا تأثير لضباب الغداة فی شعاع الشمس عند متوع النهار وهذا معنی قوله : « و لیعلم الذین اوتوا العلم انه الحق من ربك فیؤمنوا به فتخبت له قلوبهم ». انبیاء و رسل که علم سعادت و زایت اقبال بردرگاه سینه های ایشان نصب کرده و مفاتیح کنوز خیرات و خزائن طاعات در کف کفایت ایشان نهاده و این حایط عصمت بگرد روزگار ایشان در کشیده که : « ان عبادی لیس لك علیهم سلطان » کی صورت بندد که صولت غوغای لشکر شیاطین راه بساحات اقبال ایشان برد ، یا سطوت مکر ابلیس پیرامن دل ایشان گردد ، بلی آن مهتر عالم وسید ولد آدم اورا در قراءت قرآن سکتها بود که در آن سکتها در بحار عزت معانی قرآن غوص کردی ، شیطان در آن میان همی در جست و بلفظ خویش آن کلمات در افکند ، آن کلمات لفظ شیطانی بود نه لفظ نبوی ، رب العزه خواست که قومی را در آن بفته افکند ، و له جل جلاله ان یمتحن من شاء بما شاء ولا یسئل عما یفعل . منافقان و مشرکان در آن بفته افتادند و در تفاق و شقاق بیفزودند و مؤمنان بتوفیق الهی و عصمت ربانی حق از باطل بشناختند و در صراط مستقیم راست رفتند ، « وان الله لهاد الذین آمنوا الی صراط مستقیم ».

ه - النوبة الاولى

قوله تعالى : « والذین هاجروا فی سبیل الله » وایشان که هجرت کردند از بهر خدای تعالی ، « ثم قتلوا او ماتوا » وایشانرا بکشتند یا بمردند ، « لیرزقنهم الله رزقا حسنا » برآستی که الله تعالی ایشانرا روزی دهد روزی نیکو ، « وان الله لهو خیر الرازقین » (۵۸) و الله تعالی است که بهتر روزی کند گسان و نزل سازند گانست ،

« لید خلّهم » در آرد ایشانرا ، « مدخلا یرضونه » در آوردنی که ایشانرا آن خوش آید و پسندیده هر کسی بود ، « وَاِنَّ اللّٰهَ لَعَلِیمٌ حَلِیمٌ (۵۹) » و الله تعالی داناست فرا گذار .

« ذلک » اینست [حکم الله تعالی و قصه ای که بر شما خواندیم] ، « و من عاقب بمثل ما عوقب به » و هر کس که عقوبت کند بهمان که کرده بودند بآن ، او را رسد آن ، « ثُمَّ بقی علیه ولینصرته الله » پس افرونی جویند برو برآستی که الله تعالی او را یاری دهد ، « اِنَّ اللّٰهَ لَعَفْوَ غَفُورٌ (۶۰) » که الله تعالی فرا گذارنده ایست آمرزگار ، « ذلک بانّ الله یولج اللیل فی النهار و یولج النهار فی اللیل » [آن نصرت مظلوم بآنست که قادر است بر هر چه خواهد] شب در روز می آرد و روز در شب می آرد ، « وَاِنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ بَصِیرٌ (۶۱) » و بآن که الله تعالی شنوایست و بینا .

« ذلک بانّ الله هو الحقّ » آن بآن است که الله تعالی اوست هست بسزا ، « وَاِنَّ مَا یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ » و آنچه خدای خوانند بجز الله تعالی « هو الباطل » آن ناچیزست ، « وَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِیُّ الْکَبِیرُ (۶۲) » و الله است که برتر و مهترست ، « اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً » نمی بینی که الله فرو فرستاد از آسمان آبی ، « فَتَصْبِحُ الْاَرْضُ مُخْضَرَّةً » تا زمین سبز گشته بینی ، « اِنَّ اللّٰهَ لَطِیفٌ خَبِیرٌ (۶۳) » الله تعالی باریک دانی است دور بین از نهان آگاه .

« لَهُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ » او راست هر چه در آسمان و زمین چیزست ، « وَاِنَّ اللّٰهَ لَهَوَ الْغَنِیُّ الْحَمِیدُ (۶۴) » و الله تعالی اوست که بی نیازست و راد و ستوده « اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَکُمْ مَا فِی الْاَرْضِ » نمی بینی که الله تعالی نرم کرد شما را هر چه در زمین چیزست ، « وَ الْفَلَکُ تَجْرِی فِی الْبَحْرِ بِاَمْرِه » و نمی بینی کشتی می رود در دریا بفرمان او ، « وَ یَمْسُکُ السَّمَاءَ » و نگاه می دارد آسمانرا ایستاده ،

«ان تقع على الارض الا باذنه» که می نخواهد که بر زمین افتد مگر بدستوری او، «ان الله بالناس لرؤف رحيم» (۶۵) «الله تعالی بمردها مهر بانی است سخت بخشاینده».

«وهو الذي احياكم» اوست آنکه شما را زنده کرد [از نطفه مرده]، «ثم يميتكم» پس آنکه بمیراند شمارا، «ثم يحييكم» پس زنده گرداند شما را، «ان الانسان لکفور» (۶۶) این مردم بر راستی که ناسپاس است.

«لکل امة جعلنا منسكاً هم ناسکوه» هر گروهی را دینی ساختیم تا بران دین باشند، «فلا ينازعنک فی الامر» مبادا که با ایشان پیکار کنی در دین ایشان، «و ادع الی ربک» و با خداوند خویش خوان ایشانرا، «انک لعلی هدی مستقیم» (۶۷) که تو بر راستی بر راه راستی.

«وان جادلوك» و اگر پیکار کنند باتو، «فقل الله اعلم بما تعملون» (۶۸) پس بگو الله تعالی بکردار شما داناست.

«الله يحکم بینکم يوم القيامة» الله داوری بر د میان شما روز رستاخیز، «فیما کنتم فیہ تختلفون» (۶۹) در آنچه شما می باشید و می روید و می گوید از خلاف.

«الم تعلم ان الله یعلم ما فی السماء والارض» نمی دانی که الله میدانند هر چه در آسمان و زمین است، «ان ذلك فی کتاب» آن در دانش خدای تعالی است و در نسخه او، «ان ذلك علی الله یسر» (۷۰) دانش آن و آگاهی از آن بر الله تعالی آسانست.

«و یعبدون من دون الله» و می پرستند جز از خدای، «ما لم ینزل به سلطاناً» چیزی که الله تعالی نه پرستیده را سزاواری فرستاد نه پرستنده را عذر، «وما لیس لهم به علم» چیزی که ایشانرا بآن هیچ دانش نیست، «وما للظالمین من نصیر» (۷۱)

و کافران را هرگز هیچ یاری دهنده نیست ،

« وَاِذَا تَقَالَى عَلَيْهِمْ اٰیَاتُنَا يَنۡتَوٰى وُجُوۡهُ الَّذِيۡنَ كَفَرُوۡا اِلَیۡمُنۡكَرٍ » آشکارا می شناسی در روی کافران ناپسند و ناشناختن و ناخواستن ، « یَکَادُوۡنَ بِسُطُوۡنٍۭ بِالَّذِيۡنَ یَتَلَوۡنَ عَلَیۡهِمْ » آیاتنا « خواستندی که فرا ایشان افتندی که سخنان ما برایشان میخوانند ، « قُلْ اَفَاُنۡبِیۡکُمۡ بِشَرٍّ مِّنۡ ذٰلِکُمۡ » بگو شمارا خبر کنم به بتر از آن که شما مارا میخواهید و درد دل دارید ، « النَّارُ وَعَدَهَا اللّٰهُ الَّذِيۡنَ كَفَرُوۡا » آتش است آن که وعده داد الله تعالی بآن کافرانرا ، « وَبِئْسَ الْمَصِيۡرُ (۷۲) » و بد جائی که آنست .

« یَاۤاَیُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِّثْلُ فَاَسۡتَمِعُوۡا هَآلَ اَیۡ اَهِلِّ مَكَّهٖ مِثْلَی زَدَءِ اَمَدِ گُوشِ دارید ، « اَمَّا الَّذِيۡنَ تَدْعُوۡنَ مِنْ دُوۡنِ اللّٰهِ » این چیز ها که می پرستید و بخدائی میخوانید فرود از الله ، « لَنْ یَّخۡلُقُوۡا ذَبَابًا وَّلَوْ اٰ جَمَعُوۡا هَآلَ مَکَّسِیۡ نِیَافِرِیۡنِدَ وِرَهَمَ بِهِمۡ اَیۡنِدَ اَفَرِیۡنِشَ مَکَسِ رَا ، « وَاَنْ یَّسۡلِبَهُمُ الذَّابَّابُ شَیۡئًا » و اگر مگس چیزی رباید از ایشان ، « لَا یَسۡتَفۡنِذُوۡهُ مِنْهُ » باز نستانند آنرا ازو ، « ضَعۡفُ الطَّالِبِ وَالْمَطۡلُوبِ (۷۳) » سست پرستگار و سست پرستیده .

« مَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدَرِهٖ » سزای الله تعالی بندانستند چنانکه بایست ، « اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِیۡ عَزِیۡزٌ (۷۴) » الله یاری قوی است تاونده هر چیز را کم آورنده .
« اللّٰهُ یَصۡطَفِیۡ مِنَ الْمَلَائِکَةِ رَسُلًا » الله تعالی می گزیند از فریشتگان فرستادگان ، « وَمِنَ النَّاسِ » و از مردمان همچنان ، « اِنَّ اللّٰهَ سَمِیۡعٌ بَصِیۡرٌ (۷۵) » الله شنوایست و بینا ، « یَعۡلَمُ مَا بَیۡنَ اَیۡدِیۡهِمْ وَمَا خَلۡفَهُمْ » می داند آنچه پیش و پس خلق است از بوده و بودنی ، « وَ اِلَیَّ اللّٰهُ تُرۡجَعُ الْاُمُورُ (۷۶) » و همه کار ها با خواست الله گردد .

« یَاۤاَیُّهَا الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا » ای ایشان که بگرویدند ، « اَرۡکَعُوۡا وَاَسۡجُدُوۡا » رکوع کنید و سجود کنید خداوند خویش را ، « وَاعۡبُدُوۡا رَبَّکُمۡ » و خدای خویش را

پرستید ، « و افعلوا الخير لعلمكم تفلحون » (۷۷) ، و نیکی کنید تا نیکی افتید .
 « وجاهدوا فی الله حق جهاده » و باز کوشید بآن سزا که الله باز کوشید
 بآن [بادشمنان او] ، « هو اجبیکم » او گزید شمارا ، « و ما جعل علیکم فی الدین
 من حرج » شمارا درین دین هیچ تنگی ننهاد ، « ملّة ایکم ابرهیم » نگاه دارید و
 محکم دارید کیش پدر خویش ابراهیم ، « هو سمیکم المسلمین من قبل و فی هذا »
 او شمارا مسلمان نام نهاد از پیش و درین قبل آن ، « لیكون الرسول شهیداً علیکم »
 تا این رسول گواه بود بر شما فردا ، « و تكونوا شهداء علی الناس » و شما گواهان
 باشید فردا بر دیگران ، « فاقیموا الصلوة و آتوا الزکوة » پس شما نماز بپای
 دارید و زکوة مال بدهید ، « و اعتصموا بالله » و دست بالله تعالی زنید [شناختن و
 پرستیدن] ، « هو مولیکم » اوست آن خداوند شما ، « فنعیم المولی و نعم النصیر » (۷۸)
 نیک خداوندست و نیک یار .

النوبة الثانية

قوله : « والذین هاجروا فی سبیل الله » ای - فارقوا اوطانهم و عشاءهم فی
 طاعة الله و طلب رضاه مهاجرین الی المدينة ، یعنی المهاجرة الاولى ، رأسهم حمزة بن
 عبدالمطلب و مصعب بن عمیر و عبد الله بن جحش . « ثم قتلوا » بتشدید التاء
 قراءت ابن عامر ای - اکثر فیهم القتل ، و التفعیل لکثرة الفعل و کثر ایضاً لکونهم
 جميعاً ، و قرأ الباقون قتلوا بتخفیف التاء ، و التخفیف یصلح للقبل و الكثير ، و هو
 هاهنا للكثرة اراد قتلی احد قتلوا ثم مثل بهم و بقر حمزة ، « او ماتوا » حتف انهم ،
 « لیرزقنهم الله رزقاً حسناً » یعنی الجنة و نعیمها ، و قيل الشهادة ثم الجنة ، و قيل العلم
 و الحکمة فی الدنیا ، و قيل الرزق الحسن الذی یأتی من غیر سؤال و من غیر شره

التفس اليه ، وفي ذلك ما روى عبد الله السعدي قال : قدّمت على عمر بن الخطاب فارسل اليّ بالف دينار فردّتها فقال : ردّتها ؟ فقلت انا عنها غنيّ و ستجد من هو احوج اليها منّي ، فقال لي خذها فانّ رسول الله اعطاني عطاء فقلت يا رسول الله انا عنه غنيّ و ستجدني من هو احوج اليه منّي فقال لي خذ هذا رزق الله اذا ساق اليك رزقاً لم تسئله ولم تشره اليه نفسك فهو رزق الله ساقه اليك فخذ ، « وانّ الله لهو خير الرازقين » لانّ كلّ معط يغني عطاؤه الاّ الله ولانّ المخلوق اذا غضب حرّم رزقه وانّ الله تعالى لا يحرم .

« ليد خلّتهم مدخلا » اي - ادخلا ، « يرضونه » او مكاناً يرضونه لانّ لهم فيه ما تشتهى الانفس وتلدّ الاعين و هو الجنة ، على انّ المدخل مصدر ادخل او مفعول له ، و قرأ نافع مدخلا بفتح الميم اي - دخولا او موضعاً يدخل كما انّ المخرج كذلك فان حملته على المصدر اضمرت له فعلا دلّ عليه وانتصابه يكون بذلك الفعل ، و تقديره ليدخلّتهم فيدخلون دخولا ، وان حملته على المكان لم تحتج الى الاضمار و تقديره ليدخلّتهم مكاناً مرضياً ، وقيل معناه لينزلّتهم منزلاً يرضونه عوضاً عن انّهم النّى بذلّوها في الله . « وانّ الله لعليم » باحوالهم و نياتهم ، « حليم » لا يعاجلهم بالعقوبة ، « ذلك » موصول بما قبله يعني ذلك حكم الله و قيل الامر ، ذلك الذي قصصنا عليكم ، « ومن عاقب بمثل ما عوقب به » العقوبة الاولى مجاز والعقوبة الثانية حقيقة ، خرجت الاولى على لفظه ما قابلها لازدواج الكلام وهي في الحقيقة جزاء كقوله عز وجل : « جزاء سيئة سيئة مثلها » ، الاولى حقيقة والثانية مجاز و من هذا الباب قوله : « وان عاقبتهم فعاقبوا » و انما سمّي عقوبة لانّ صاحبها قاساها بعقب جنائته وقال الله عز وجلّ للجنة : « تلك عقي الذين اتقوا » ، لانّ المؤمن ينالها بعقب طاعته . سبب نزول اين آيت آن بود كه قومى مشركان در ماه محرم قصد قتال مسلمانان كردند و مسلمانانرا كراهيت آمد آن قتال از بهر آنكه ماه محرم بود گفتند كه : ماه حرام است ما قتال نكنيم و روا نداريم ، شما نيز قتال مكنيد درين

ماه و روا مدارید ، کافران نشنیدند و جنگ کردند پس مسلمانان را رخصت آمد بقتال باین آیت : « ومن عاقب بمثل ما عوقب به » ای - قاتل المشرکین کما قاتلوه . « ثم بغی علیه » ای - ظلم با خراجهم من زله ، معنی آنست که هر که با مشرکان قتال کند چنانکه مشرکان با وی کردند و رچه ماه حرام بود و آنکه بروی ظلم و بغی رفته که او را از خان و مان و اوطان خود بیرون کردند ، « لینصرته الله » براستی که الله تعالی او را نصرت کند ، « ان الله لعفو » ای - ذو صفح لمن انتصر من ظالمه ، « غفور » له ،

« ذلك بان الله يولج الليل في النهار » گفته اند که این « ذلك » متصل است بآیت پیش « الملك يومئذ لله » . و معنی آنست که پادشاهی فراهم اوراست که امروز شب می در روز آرد و روز در شب ، و گفته اند « ذلك » کنایت است از نصرت مظلوم ، ای - ذلك النصر بآئه القاد على ما يشاء فمن قدرته انه يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل . يزيدي في احدهما وينقص من الآخر اي - لا يخفى عليه شئ فيهما ولا يعجز عن شئ اراده ، « وان الله سميع » لما يقال للمظلوم ، « بصير » بما يعامل به قادر على نصره ، و قيل سميع يسمع ما يجري بين الظالم والمتنصر ، بصير ببصر ما يجري بين الباغي والمبغى عليه ، فيجز بهم بما يستحقونه .

« ذلك بان الله هو الحق » ای - ذلك الفعل من الله من اجل ان الله هو الحق ، ای - ذو الحق في قوله وفعله يعدل بين خلقه ، وقيل هو الحق ای - هو المستحق للعبادة ، و قيل هو الثابت الموجود لا اول لوجوده ولا آخر ، « وان ما يدعون من دونه » قرأ اهل البصرة و حمزه و الكسائي و حفص عن عاصم « يدعون » بالياء ، و قرأ الآخرون « تدعون » بالتاء ، و الوجه للياء ان المراد الاخبار عن المشركين و هم غيبت لان الخطاب مع النبي (ص) : و الوجه للتاء انه على خطاب المشركين كانه قال : ان ما تدعون ايها المشركون « هو الباطل » ، او على معنى القول كانه قال : قل لهم يا محمد « ان ما تدعون » و المعنى ان القدرة على ذلك له لا لغيره بآئه الاله الحق و مساواه الباطل . « وان الله هو العلي »

العالى على كل شيء ، « الكبير » الذي كل شيء دونه يغلب لا يغلب ويقضى ولا يقضى عليه
 « الم تر ان الله انزل من السماء ماء » اى - مطراً ، « فتصبح الارض مخضرة » فتصبح رفع
 لان ظاهراً الآية استفهام ومعناها الخبر ، مجازها اعلم يا محمد ان الله ينزل من السماء
 ماء فتصبح الارض مخضرة بالنبات . « ان الله لطيف » بارزاق عباده واستخراج النبات
 من الارض ، « خير » بما فى قلوب العباد اذا تأخر المطر عنهم .

« لما فى السموات وما فى الارض » عبيداً او ملكاً ، « وان الله لهو الغنى » عن عباده
 لا يحتاج الى شيء ، و كل الخلق محتاج اليه ، « الحميد » فى افعاله ، وقيل الحميد
 هاهنا فى موضع الجواد لان الجود محمود على كل لسان وفى كل لغة . وقال المفسرون
 الحميد المحمود عند خلقه كلهم .

« الم تر ان الله سخر لكم » اى - الم تعلم ان الله ذلك لكم ، « ما فى الارض » يعنى
 الدواب والمعادن وغير ذلك ، تر كبن الدواب وتستخرجون المنافع من المعادن ، « والفلك
 تجرى فى البحر » اى - وسخر الفلك الجارية على ظهر الماء ، « بامره » وبمسك السماء
 ان تقع » يعنى يحفظها من ان تقع ، وقيل لئلا تقع ، « على الارض » وقيل كراهة ان تقع
 على الارض ، « الاباذنه » اى - بامره ، واراد به يوم تنفطر وتنشق . معنى آنت كـه
 آسمانى ثميل ، جسمى كثيف نكه مى دارد بر هو اى لطيف ايستاده بى علاقه وبى عمادى
 كه مى نخواهد كه بر زمين افتد و آن روز كه خواهد يعنى روز قيامت بشكافد و
 يفتد ، « ان الله بالناس لرؤف رحيم » لرأفته بهم ورحمته امسكها عن الوقوع .

« وهو الذى احياكم » فى الارحام ، « ثم يميتكم » عند انقضاء آجالكم و فناء
 اعمالكم ، « ثم يحييكم » يوم البعث والنشور للثواب والعقاب ، « ان الانسان لكفور »
 قيل هو عام والمراد به كفران النعمة ، وقيل اراد به الكفار الذين يجحدون الآيات
 الدالة على وحدانية الله عز وجل .

لكل امة » اى - لكل اهل الدين ، « جعلنا منسكاً » بكسر السين قراءة
 حمزة والكسائي ، والباقون منسكاً بفتح السين فبالفتح المصدر وبالكسر اسم المكان .

ای - جعلنا لكل أمة شريعة هم عاملون بها ، قاله ابن عباس وروی عنه ایضا ، منسكا
 ای - عیداً يتعبدون فيه ، والمنسك في كلام العرب الموضع المعتاد لعمل خيراو
 شرومنه مناسك الحج لتردد الناس الى اما كن اعمال الحج . « فلا ينازعتك في الامر »
 ای - في امر الذبائح . اين درشان بدیل بن ورقا و بشر بن سفیان و یزید بن خنیس
 فروآمد که با صحابه رسول گفتند برسبیل طعن مالکم تا کلون ممّا تقتلون
 بایدیکم ولا تا کلون ممّا قتله الله . چونست که کشته دست خ - و دمی خورید و کشته
 خدای نمی خورید ؟ رب العزه گفت نرسد ایشانرا که با تو منازعت کنند در کار ذبائح ،
 معنی آنست که فلا تنازعهم ان نازعوك ، اگر ایشان با تو پیکار کنند تو با ایشان
 پیکار ممکن . منازعت بناء مفاعلتست میان دو کس رود چون گویند مبادا که فلان با تو
 منازعت کند یعنی تو ممکن باوی تا اونکند باتو ، هذا لان المنازعة لا تتم الا باثنين
 فاذا ترك احد هما فلا منازعة هاهنا ، و قيل « فلا ينازعتك في الامر » ای - في امر
 الشريعة ، وذلك ان اليهود كانوا ينكرون النسخ . « وادع الى ربك » ای - الى دين
 ربك والايمان ، « انك لعلی هدی مستقیم » ای - دين مستقیم . « و ان جادلوك »
 بباطلهم مراء وتعتنتا فادفعهم بقولك : « الله اعلم بما تعملون » من التكذيب والكفر ،
 فان قيل كيف وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله : « وجادلهم بالتي هي احسن » ؟
 قلنا انهم كانوا يجادلون مجادلة شغب وتعتنت ، وكان ذلك يزرى بالنبي فيبين بهذه الآية
 انه لا يجوز مجادلة المتعتنت المتعسف ، ويين بتلك الآية جواز مجادلة المسترشد
 المستضع .

« الله يحكم بينكم يوم القيامة » یعنی بین الفريقين فيتييس المحق من المبطل
 اوعدمه بحكمه فيهم ، ويجوز ان يكون ذلك استينافاً ای - يقضى الله بين الخلق يوم -
 القيامة فيماهم فيه مختلفون ويتبين لهم الحق والباطل حتى يعرفوهما اضطراباً كما
 عرفوهما في الدنيا استدلالاً .

« اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ » يعلم اعمالكم فيجازيكم على ذلك ، « اَنَّ ذَلِكْ فِى كِتَابٍ » اى - اَنَّ مَا فِى السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ مَكْتُوبٌ فِى اللُّوْحِ الْمَحْفُوظِ ، « اَنَّ ذَلِكْ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ » يكونه بقوله كن ، باین قول معنى آنست که هر چه در آسمان و زمین است الله تعالى میداند و همه در لوح محفوظ نبشته و در علم الله تعالى حاصل ، و آفریدن همه بر الله تعالى آسان که گوید آنرا که خواهد تا بود ، کن فیکون ، و قيل اَنَّ ذَلِكْ الْاِخْتِلَافُ الَّذِى فِىهِ الْخَلْقُ فِى عِلْمِ اللّٰهِ وَ فِى لَوْحِهِ . « اَنَّ ذَلِكْ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ » اى - اَنَّ عِلْمَهُ بِجَمِيعِ ذَلِكْ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ . سهل میگوید این اختلاف که در میان خلق است در علم خدای تعالى حاصل است و در لوح مثبت ، در ازل دانسته و علم وی بهمه رسیده و بر الله تعالى آسانست دانش آن و آگاه بودن از آن ، و قيل « اَنَّ ذَلِكْ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ » اى - اَنَّ الْحُكْمَ بَيْنَكُمْ يَسِيرٌ عَلَى اللّٰهِ . وجه اتصال این آیت بآیات پیش آنست که رب العزه باز نمود و بیان کرد که آن خداوند که هر چه در آسمان و زمین چیزست همه می داند و علم وی بهمه می رسد صلاح و فساد بندگان هم داند ، چون فرماید بصلاح بندگان فرماید ، چون نهی کند از آن کند که فساد بندگان در آن بود ، پس روا نباشد و نسزد که بندگان با رسول وی منازعت کنند در کار دین و شریعت و در کار امر و نهی .

« وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ » رَبَّ الْعَرْزِ جَلَّ جَلَالُهُ دَلَّائِلُ قُدْرَتِ خَوِيش وَنَشَانِهَاى وَحْدَانِيَتِ خَوِيش در آفرینش آسمانها و زمین و بر و بحر و احیاء و افناء بندگان و رسیدن علم وی بهمگان و اظهار نعمت و رافت و رحمت خود برایشان این همه در این آیات که رفت یاد کرد ، آنکه چهل مشرکان بر عبادت اصنام در پی آن داشت گفت : « وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا » اى - حُجَّةٌ وَ بَرَهَانًا . می گوید این مشرکان و ناگرویدگان از پرستش آن خداوند که این همه حجتهای روشن و دلائل قدرت و وحدانیت وی پیدا است بر می گردند و چیزی می پرستند که ایشانرا در پرستش آن هیچ حجت نیست ، « مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا » اى - حُجَّةٌ وَ بَرَهَانًا عَلَى عِبَادَتِهِ وَ اِثْمَاسَتِی

الحجة سلطاناً لأنها تتسلط على الباطل فتمحقه وتزهقه وهو نظير قوله : « بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق »، وسمى السلطان سلطاناً لتسلطه على رعيته، وقيل مالم ينصب عليه دلالة من جهة العقل ولا من جهة السمع، « وما ليس لهم به علم » اى - يعبدونه تقليداً وجهلاً لا عن عقل وسمع، « وما للظالمين » اى - المشركين « من نصير » من ولى يلى امرهم ولا حافظ يحفظهم ولا مانع يمنعهم من عذاب الله . « واذا تتلى عليهم » اى على اهل مكة ، « آياتنا بينات » بالفرائض والاحكام والحلال والحرام يعنى القرآن ، « تعرف وفى وجوه الذين كفروا المنكر » اى - الكراهية والعبوس والانكار على تاليه، « يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا » يقرّبون من الوثوب عليهم بالقتل والضرب ، يقال سطا به و عليه يسطو سطواً و سطوة اذا حمل عليه و بطش به ، و قيل السطوة اظهار الحال الهائلة للاخافة ، و منه يقال فى الدعاء ، اللهم اتى اعوذ بك من سطواتك يعنى من الاحوال الهائلة . « قل افانئكم بشر من ذلكم » اى - بشر عليكم و اكره اليكم من هذا القرآن الذى تسمعون . اى - ان ساء كم سماع كلام الله وفيه ابطال دينكم وحسبتموه شراً لكم فانا آتيكم « بشر من ذلكم »، ثم فسر فقال : « النار » اى - هو النار ، « وعدّها الله الذين كفروا و بس المصير » النار .

« يا ايّها الناس » يا اهل مكة . « ضرب مثل » معنى ضرب جعل ، كقولهم ضرب السلطان البعث على الناس وضرب الجزية على اهل الدّمة ومنه قوله تعالى : « ضربت عليهم الذّلة والمسكنة » اى - جعل ذلك عليهم ، قال الاخفش : ليس هاهنا مثل والمعنى جعل لى مثل اى - مثل و شبه ، اى - جعل المشركون الاصنام شركاى فعبدوها . « فاستمعوا » حالها وصفتها ، يقال استمعه وسمعه وسمع لهواستمع له ، ثم بين ذلك فقال : « ان الذين تدعون من دون الله يعنى الاصنام . قرأ يعقوب « يدعون » بالياء ، والباقون بالتاء . « لن يخلقوا ذباباً » واحداً فى صغره وقلته لأنها لاتقدر عليه ، وقيل هو مثل من حيث المعنى لانه ضرب مثل من يعبد الاصنام بمن يعبد مالا

يخلق ذباباً ، الذباب واحد وجمعه القليل اذبة والكثير ذبان ، مثل غراب واغربة و
 غربان ، وسمى ذباباً لانه يذب استذارا واحتقاراً ، « ولوا جتمعوا له » يعنى اجتمع
 الاوثان ، وقيل الشياطين وقيل الرؤساء لخلق الذباب ، « و ان يسلبهم الذباب شيئاً
 لا يستنقذوه منه » ، الاستنقاذ والانقاذ واحد ، قال ابن عباس : كانوا يطلون الاصنام
 بالزعفران فاذا جف جاء الذباب فاستلب منه ، وقال الصدى : كانوا يضعون الطعام
 بين يدي الاصنام فتقع الذبان عليه فتأكل منه ، وقال ابن زيد : كانوا يحلّون الاصنام
 باليواقيت واللآلى وانواع الجواهر ويطيّبونها بالوان الطيب فرّجاً تسقط منها واحدة
 فيأخذها طائر او ذباب فلا يقدر الالهة على استردادها ، فذلك قوله : « و ان يسلبهم
 الذباب شيئاً » ، وقيل ان يسلبهم الذباب شيئاً ممّا جعلوه باسم الاصنام من الحرث والانعام ،
 « لا يستنقذوه منه » اى - لا يستخلصوه ، وقيل هو الالم الذى يمس الانسان فى عض
 الذباب او قرصه ، لم يتهياً لهم تخليصه منه ، والمعنى كيف يصلح للالهة ما لا يقدر
 على دفع اذية ذباب ضعيف عن نفسه « ضعف الطالب والمطلوب » الطالب عابد الصنم
 يطلب منه الشفاعة ، والمطلوب الصنم العاجز عاجز عن يخلق اضعف الخلق وهو الذباب ،
 وقيل الطالب الصنم يطلب ما سلبه ، والمطلوب الذباب يطلب منه ما سلب ، وقيل على العكس
 الطالب الذباب يطلب ما سلب من الطيب عن الصنم ، والمطلوب الصنم يطلب منه
 الذباب السلب .

« وما قدروا الله حقّ قدره » اى - ما عظّموه حق عظّمته لما جعلوا الصنم شريكاً
 له ، وقيل ما عرفوه حق معرفته ولو عرفوه لما سوّوا بينه وبين الصنم . « ان الله لقوى »
 على خلق ما يريد ، « عزيز » لا يغلب . والصنم لا يمتنع من ذباب ولا ينتصر منه .

« الله يصطفى » اى - يختار ، « من الملائكة رسلاً » وهم جبرئيل وميكائيل و
 اسرافيل و عزرائيل وغيرهم ، « و من الناس » اى - يختار من الناس رسلاً مثل
 ابراهيم و موسى وعيسى ومحمد وغيرهم من الانبياء صلوات الله عليهم . فالملائكة
 سفراء الله الى الانبياء ، والانبياء سفراءه الى الخلق ، نزلت هذه الآية حين قال

المشرکون أنزل علیه الذکر من بیننا؟ فاجبر الله أن الاختیار الیه یختار من یشاء من - خلقه ، « أن الله سمیع » لقولهم ، « بصیر » بمن یختاره لرسالته .

« یعلم ما بین یدیهم وما خلفهم » قال ابن عباس : یعنی ما قدموا وما خلفوا ، و قال الحسن : ما بین یدیهم ما عملوا و ما خلفهم ما هم عاملون من بعد ، و قیل یعلم ما بین یدی ملائکته و رسله قبل ان خلقهم . « وما خلفهم » یعلم ما هو کائن بعد فناءهم . و قیل یعلم ما بین یدیهم من امر الدنیا و ما خلفهم من امر الآخرة ، « والی الله ترجع الامور » ای - مرجع جمیع الامور الیه . « یا ایها الذین آمنوا ارکعوا واسجدوا » ای - صلّوا ، و خص الرّکوع و السّجود بالذکر لانّهما معظم الصلوة و لاتکون الصلوة الا بالّرکوع و السجود ، « واعبدوا ربکم » ای - اخلصوا عبادتکم لله وحده ، یعنی لاتقصّدوا برکوعکم و سجودکم الا لله ، « و افعلوا الخیر » یعنی لاتقتضروا علی هذا القدر بل افعلوا الخیر من صلة الرّحم و کف الظّالم و اغاثة الملهوف و اعانة الضعیف ، « لعلکم تفلحون » یعنی رجا ان تفلحوا ، و قیل کی تفلحوا و تفوزوا و تبقوا فی الجنة . قال علی (ع) : معناه اذا فعلتم ذلك ظفرتم بالمراد . خلاف است میان علماء دین در سجود تلاوت باین آیت ، مذهب شافعی و احمد و اسحق و ابن المبارک آن است که اینجا سجود تلاوت کهنند و هو قول عمر و علی (ع) و ابن عمر و ابن مسعود و ابن عباس ، و حجت ایشان خبر مصطفی (ص) است روایت کنند از عقبه بن عامر که گفت : یا رسول الله سورة الحج فضیلتی دارد که دروی دو سجده است ، رسول خدای گفت : نعم و من لم یسجدهما فلا یقرأها ، و قال عمر بن الخطاب : فضلت سورة الحج بان فیها سجدتین ، اما مذهب سفیان ثوری و اصحاب رأی آنست که در این آیت سجود تلاوت نیست ، و در جمله بدان که عدد سجود قرآن چهارده است بقول بیشترین اهل علم ، و ایشان که در سورة الحج یک سجده گویند سجده «ص» سجده تلاوت نهند تا همان چهارده باشد ، و بمذهب شافعی «ص» سجده شکر است نه سجده تلاوت ، و بمذهب احمد و اسحق و ابن المبارک جمله سجدات قرآن پانزده اند که ایشان در سورة الحج دوشمزد ، و در سورة «ص» یکی ، و احتجوا

بما روی عن عمر بن العاص انّ النبیؐ اقرأ خمس عشرة سجدة، فی القرآن، منها ثلاثاً فی المفصل وفي سورة الحج سجدة تین. و بدان که سجود تلاوت بمذهب سفیان واسحق و اصحاب رأی واجبست بر خواننده و شنونده تا آن حد که شنونده اگر بروضوء نباشد چون وضو کند قضا باز آرد. اما بمذهب شافعی و احمد واجب نیست بلکه ستی مؤکد است، و خبر درستست که زید بن ثابتؓ سورة والنجم بر مصطفی خواند و سجود نکرد. و رسول خدا او را نفرمود و اگر واجب بودی رسول او را فرمودی، و عمر گفت: انّ الله لم یکتبها علینا الا ان نشاء و کیفیت این سجود آنست که چون آیت سجده بر خواند یا شنود هر دودست بردارد بایست و با تکبیر پس دیگر باره تکبیر کند و دست بر ندارد، و در سجود شود و یک سجود کند و در سجود گوید سجد و جبهی للذی خلقه و شق سمعه و بصره و بحوله و قوته، و اگر خواهد گوید اللهم اکتب لی بها عندک اجراً وضع عنی بها وزراً واجعلها لی عندک ذخراً و تقلّبها منی کما تقلّبها من عبدک داود، روایتست از ابن عباس که گفت: شنیدم از رسول خدا که این دعا میخواند در سجود تلاوت. و روایت عایشه آنست که: سجد و جبهی للذی خلقه، خواندی. آنکه چون سر از سجود بردارد سلام باز دهد و اقلتها وضع الجبهة علی الارض بلا شروع فی التّشهد و لا سلام.

«وجاهد وافی الله ای-جاهدوا فی سبیل الله اعداء الله، «حق جهاده» هو استقراغ الطاقة فیہ قاله ابن عباس: و عنہ ایضاً انه قال: لاتخافوا فی الله لومة لائم فهو حق الجهاد كما قال: «یجاهدون فی سبیل الله ولا یخافون لومة لائم»، و قيل حق الجهاد ان یکون نبیة صادقة خالصة لله عزوجل، وقال ابن المبارک: هو مجاهدة النفس والهوى وهو الجهاد الاکبر، وهو حق الجهاد، و قد روی ان رسول الله لما رجع من غزوة تبوک قال: «رجعنا من الجهاد الاصغر الی الجهاد الاکبر»، و قيل جاهدوا فی الله حق جهاده ای-جاهدوا فی دین الله كما یجب ان یجاهد فی دینه فتدخل فیہ جمیع الطاعات وهو نظیر قوله: «اتقوا الله حق تقاته». و قال مقاتل بن سلیمان: نستخاقوله: «واتقوا الله ما استطعتم». «هو اجتباکم» ای

اختاركم لدينه ولجهاد عدوه ونصرة نبيه واختاركم من سائر الامم، « وما جعل عليكم في الدين من حرج » اى - ضيق معناه ان المؤمن لا يبتلى بشئ من الذنوب الا جعل الله له منه مخرجاً بعضها بالتوبة وبعضها برّد المظالم والقصاص، و بعضها بانواع الكفتارات، فليس في دين الاسلام مالا يجد العبد سبيلا الى الخلاص من العقاب فيه، فلا عند لا حد في ترك الاستعداد للقيامة، وقال مقاتل: يعنى بذلك الرخص عند الضرورات كقصر الصلوة في السفر ولتيمم واكل الميتة عند الضرورة، والافطار في السفر وبالمرض، والصلوة قاعداً عند العجز عن القيام. وقال ابن عباس: الحرج ما كان على بنى اسرائيل من الاضرار التي كانت عليهم وضعها الله عن هذه الامة. « ملّة ابيكم » نصب بنزع حرف الصفة اى - كملّة ابيكم والمعنى وسّع عليكم كما وسّع عليه، وقيل نصب على الاغراء اى - اتّبِعُوا ملّة ابيكم « ابراهيم »، وانما امر باتّباع ملّة ابراهيم لانها دخلت في ملّة محمد. اگر کسی گوید که چونست که گفت: ملّة ابيكم ونه همۀ مسلمانان نسب با ابراهيم برند؛ جواب آنست که اين خطاب با عربست وايشان از نسل اسماعيل بن ابراهيم اند وروا باشد که خطاب با عموم مسلمانان بود بر معنى وجوب احترام او يعنى که حرمت داشت وشناخت او بر همۀ مسلمانان چنانست که حرمت پدران، اين هم چنانست که زنان رسول خدا را امهات المؤمنين گویند. قال الله تعالى: « وازواجه امهاتهم »، يعنى که حق و حرمت ايشان بنزدیک شما واجبست چنانکه حق و حرمت مادران شما وقال النبى: « انما انا لکم مثل الوالد لولده ». « هوسماکم المسلمين » اى - الله سبحانه وتعالى سمّاکم المسلمين، « من قبل » يعنى يوم القسمة والقضاء، وقيل من قبل نزول القرآن فى المتقدمة. « وفى هذا » اى - وفى هذا القرآن، وقيل فى هذا الزمان، وقال الحسن: هوسماکم اى - ابراهيم سمّاکم المسلمين، يعنى فى قوله: « ومن ذريتنا ملة مسلمة لك » وعلى هذا التأويل يحتمل ان يكون تقدير قوله: « وفى هذا » اى - وفى القرآن بيان تسمية اياکم مسلمين وهو قوله: « ومن ذريتنا ملة مسلمة لك » ليكون الرسول شهيداً عليكم، وذلك انه يشهد لمن صدقه وعلى من كذبه، وقيل شهيداً عليكم

يَرْكَبِكُمْ ، « وتكونوا شهداء على الناس » تشهدون عليهم انّ رسلهم قد بلغتهم ، وهو نظير قوله : « جعلناكم امة وسطاً ليكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً » . « فاقموا الصلوة » بشرائطها ، « وآتوا الزكوة » بفرائضها ، « واعتصموا بالله » تمسكوا بدينه وامتنعوا بطاعته عن معصيته واجعلوه عصمة لكم مما تحذرون ، وقيل تمسكوا بقول لاله الا الله ، وقيل الاعتصام بالله هو التمسك بالكتاب والسنة . « هو موليكم » خالقكم وحافظكم وناصركم ومتولى اموركم ، « فنعم المولى » لعبده اذا تمسك بطاعته ، « ونعم النصير » الناصر له اذا استنصره بلزوم عبادته ، يروى ان الله عز وجل اعطى هذه الامة ثلاثة اشياء لم يعطها الا الانبياء ، جعلت شهيدة على سائر الامم و الشهادة لكل نبي على امة وانه يقال للنبي اذهب فلا حرج عليك وقال لهذه الامة ما جعل عليكم في الدين من حرج و انه قال : لكل نبي سل تعط ، وقال لهذه الامة : وقال ربكم ادعوني استجب لكم .

التوبة الثالثة

قوله : هو الذين هاجروا في سبيل الله ، آية . هجرت دواست هجرت ظاهر وهجرت باطن ، هجرت ظاهر آنست كه خانه و شهر خویش را وداع کند ، هجرت باطن آنست كه كوين و عالمين را وداع کند ، هجرت ظاهر موقت است و هجرت باطن مستدام ، در هجرت ظاهر زاد طعام و شراب است ، در هجرت باطن زاد لطف رب الارباب است ، در هجرت ظاهر منزل غارست ، در هجرت باطن منزل ترك اختيارست ، هجرت ظاهر از مكه تا مدينه ، هجرت باطن از اضطراب نفس شورانگيز تا سكينه سينه . قال النبي المهاجر من هجر ما نهى الله عنه . صدر نبوت و رسالت در صدف شرف سيد اولين و آخرين و رسول رب العالمين صلوات الله عليه ميگويد : مهاجر اوست كه از كوي جفا هجرت كند راه صفا و و فاپيش گيرد ، از بدى و بدان ببرد ، بنيكى و نيكان پيوند ، نهى شريعت

بر کار گیرد و از مواضع تهمت پرهیزد، در دل پیوسته حزن و ندامت دارد، از دیده اشک حسرت بارد، این چنین کس را خلعت چه دهند نزل چه سازند. «لیرزقنهم الله رزقا حسنا» رزقی نیکو نرزی ساخته پرداخته یکی امروز یکی فردا، امروز حلاوت معرفت، فردا لذت مشاهدت، امروز در راه دوست خطوتی، فردا بادوست خلوتی، امروز مهر دل و ذکر زبان، فردا معاینه میان جسم و جان، اینست که گفت جل جلاله: «لیدخلنهم مدخلایر ضونه» ای - ادخالا فوق مایتمنونه و ابقاء علی الوصف الذی یهوونه. ایشانرا در درون پرده آورده و آرزوی دیرینه ایشان بر آورده و خلعت رضا پوشانیده و خطاب کرامت بنعت رأفت و رحمت شنوانیده که: یعنی ما تحمل المتحملون من اجلی. آن رنجه که از بهر من بتمامی رسید من می دیدم، گامها که در راه من برداشتید می شمردم، قطره های اشک حسرت که از دیده باران کردید می دیدم. آنکه داود را فرمان آید که: قم یا داود فمجدنی بذلك الصوت الرحیم، برخیز ای داود و دوستان ما را در بوستان لطف با آواز خوش خویش میزبانی کن، سبحان الله آن مائدة چنان و آن دعوت چنان و ضیافت رحمن، مرید بمراد رسیدم مرغ سوی ایشان شتافته، دوست ازلی پرده بر گرفته، الرب والعبد والعبد والرب. «ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به» مفهوم آیت هم اظهار عدل است بنعت سیاست در قهر اعداء، هم اظهار اظهار فضل بنعت رأفت در نصرت اولیاء.

«ذلك بان الله یولج اللیل فی النهار» الآیه.. بیان قدرت است بنعت عزت در آفرینش روز و شب و نور و ظلمت. «ذلك بان الله هو الحق» اثبات وحدانیت است بصفات الهیّت و ابطال شرکاء و شرکت. «الم تر ان الله انزل من السماء ماء» مضمون این آیت و آنچه بر عقب این آید از آیات تذکیر نعمت است و اظهار حکمت در آفرینش منافع خلقت، هر چه آفرید بسزای خود چنانکه بایست آفرید، و هر چه نهاد بر جای خود نهاد و هر چه داد باهل خود داد، قادرست که هر چه خواهد کند، حکیم است نه هر چه تواند بکند، درین عالم پای موری و پرپشه ای نیافرید مگر بتقاضا و قدرت، بر

قضیت حکمت، بروفق مشیت، حکمت و قدرت دست درهم داده تا کار الهیت بر نظام می رود، اگر حکمت با قدرت نبودی عالم زیر و زبر شدی، خدایرا جلّ جلاله صفاتی است که آن صفات خصم وجود و افعال خلقند، آن صفت عزتست و عظمت و جبروت و کبریا و استغناء لم یزل، باز او را صفتی است که شفیع وجود و افعال خلقند چون حکمت و رحمت و لطف و رأفت وجود و کرم، و این صفات رحمت و حکمت عنان آن صفات عزّت و غنا فرو گرفته تا این مشتی بیچارگان در سایه لطف و رحمت بمقتضای حکمت عمر بسر آرند، ورنه این شفیعان بودند از عرش و کرسی در گیر تا پبیای موری و پرپشهای همه نیست گشتی و با عدم شدی، یک کلمه بود از غنا و استغناء لم یزل که روی داد باین عالم تا کافران و بیگانگان را روز هجران پیش آمد، بیگانه وار سر بفکر خویش در نهادند قدر الله نشناختند و بسزای وی راه نبردند، بتی عاجز جمادی بی صفات را باوی انباز کردند و آنرا پرستیدند و بدوست گرفتند تار ب الغره از ایشان باز گفت که: «ضعف الطالب و المطلب». ضعیفست و بیچاره هم پرستگار و هم پرستیده.

«ما قدر الله حقّ قدره» قال الواسطی: لا یعرف حقّ قدره الخلق الا الحقّ. قدر او کس نداند مگر او، بسزا معرفت او کس نداند مگر او، عقلها مدهوش گردد و فهم حیران در مبادی اشراق جلال او، انبیاء و رسل بقدم عجز باز گشتند از درگاه حقیقت معرفت او، ای جوانمرد فردا که بندگان بعزّ وصال او رسند و شواهد قرب بینند دیدار خود که عطا دهد بقدر طاقت تو دهد نه بقدر عظمت و جلال خود، از اینجا گفته اند: کلم موسی من حیث موسی، و لو کلم موسی بعظمته لذاب موسی. «یا ایّها الذین آمنوا رکعوا و اسجدوا» پیر طریقت از زوی فهم بر زبان اشارت گفت: مؤمنان را رکوع و سجود فرمود آنکه گفت: «و اعبدوا ربکم» ای- احتملوا البلیا بالذین و الدنیا بعد ان جعلکم الله من اهل خدمته، و رزقکم حلاوة مذاق صفوته، می گوید اگر بلا روزگار و محنت دنیا شربتی سازند و بر دست عجز تو نهند

تاروی ترش نکنی و آن بار بلا بجان و دل بکشی و شربت محنت بنوشی بشکر آن که ترا خدمت خود فرمود و بر حضرت نماز و مقام راز بداشت، و نگر تا باین طاعت و عبادت خود منتی بر نهی و بحقیقت دانی که جمله طاعات و عبادات و اعمال و اقوال اولاد آدم از ابتداء وجود تا آخر عهد در مقابله کمال و جمال الهی جز جرست دوک پیر زنان نیست، ورنه آن بودی که او جل جلاله بکرم و فضل خویش این مشتی خاک را بدر گاه قدم خود دعوت کرد و بساط انبساط در سرای هدایت بلطف خود بسط کرد و الا این سیه گلیم وجود را و این ذره خاک نا پاک را کی زهره آن بودی که قدم بر حاشیه بساط ملوک نهادی، پس سرای خاک آنست که بنعت انکسار بزبان عجز و افتقار گوید :

ما خود ز وجود خویش ننگ آمده ایم وز روی قضا بر سر سنگ آمده ایم

اندر کیلان گلیم بدبختی را ما از سیاهی بجای رنگ آمده ایم

«وجاهدوافی الله حق جهاده»، جهاد بر سه قسم است : یکی بنفس یکی بدل یکی بمال . جهاد بنفس آنست که از خدمت و ریاضت نیاسائی و گرد رخص و تأویلات نگریدی و امر و نهی را بتعظیم پیش روی، و جهاد بدل آنست که خواطر ردی را بخود راه ندهی و بر مخالفت عزم مصمم نداری و از تفکر در آلاء و نعماء نیاسائی . و جهاد بمال ببذل است و سخا و وجود و ایثار . سخا آنست که بعضی بذل کند و بعضی خود را بگذارد ، جود آنست که بیشترین بذل کند و اندکی خود را بگذارد ، ایثار آنست که همه بدهد و بر فقر و فاقه زندگانی کند ، و این حال صدیق اکبر است که مصطفی ویرا گفت : ماذا بقیت لاهلك : قال الله ورسوله . و قيل حق الجهاد ان لا تقترع عن مجاهدة النفس لحظة قال قائلهم :

یا رب انّ جهادی غیر منقطع فکل ارضک لی ثغرو طرسوس .

« هواجتیکم » هوسماکم هو مولیکم هواجتباکم ، بر گزید شما را و چون می گزید عیب می دید و با عیب می پسندید . « هوسماکم » نه آسمان بود و نه زمین

نه عرش نه كرسى نه ، آدم نه حوا كه تو در علم او مسلمان بودى ، و ترا مسلمان
 نام مى نهاد و بر تو رقم خصوصيت مى كشيد ، كه : « سبقت لهم منا الحسنى » هو اجتباكم
 بالهداية ، هوسماكم باسم الولاية ، هوموليكم باظهار العناية ، هو اجتباكم لافضل -
 الاعمال ، هوسماكم باسم الابدال ، هوموليكم فى جميع الاحوال ، هو اجتباكم فمن
 يضلّكم ، هوسميكم فمن يدلكم ، هوموليكم فمن يخذلكم . برگزید شما را بهدايت
 نام مسلمانى نهاد بعنايت ، اين بيان كرد كه او مولای شماست بحقيقت ، دلگشای
 شماست برحمت ، سرارای شماست به محبت . « نعم المولى » يستر العيوب ويكشف
 الكروب ويغفر الذنوب ، بوقت گناه ترا جاهل خواند گفت : « يعملون السوء بجهالة »
 تا عذرت پذيرد ، بوقت شهادت ترا عالم خواند گفت : « الا من شهد بالحق وهم
 يعلمون » تا گواهيّت پذيرد ، بوقت تقصير ترا ضعيف خواند گفت : « وخلق الانسان
 ضعيفاً » تا تقصيرت محو كند . « فنعم المولى » مولاك ان دعوته لبّاك وان وليت عنه
 ناداك ، فنعم المولى بذاك بالمحبة قبل ان احببته ، وارادك قبل ان اردته ، نيك خداوندی،
 مهربی و ندى معیوب پسندى ، بردبارى ، فرا گذارى ، فرا گذارد تا فرو گذارد ، يا
 مى گذارد تا در گذارد ، اگر فرو گذارد بى نیازست ، و در گذارد بنده نوازست ،
 عظيم المنّ و قديم الاحسان ، و جهانيانرا نوبت سازست ، از نيك خداوندی اوست كه
 عطاء خود بخطاء بنده باز نگیرد و نعمت بجفوت قطع نكند . ذوالنون مصرى
 گفت : وقتى بر شط نيل جامه مى شستم ناگاه عقربى ديدم عظيم كه مى آيد فاستعذت
 بالله من شرّها فكفانى الله شرّها ، گفت از پي وى مى رفتم تا بكناره آب رسيد ضفدى
 از آب بر آمد و پشت خویش فراداشت تا آن عقرب بر پشت وى نشست از نيل بگذشت
 ذوالنون بتعجب گفت : انّ لهذا شأنًا . ازارى بر میان بست و بآن جانب عبره كرد
 ضفدع را دید كه عقرب بنهاد و بموضع خویش باز گشت ، عقرب مى رفت تا رسيد بدرختى
 عظيم ، ذوالنون گفت نگاه كردم غلامى را ديدم تازه جوانى ، مست و خراب افتاده
 و خوابش برده گفتم انا لله ، همین ساعت آن جوانرا هلاك كند ، درين اندیشه بودم كه

ماری عظیم از آن گوشه برآمد بقصد آن غلام تا او را هلاک کند، آن عقرب را دیدم که بر پشت آن مار جست و دماغ او بزد و او را بکشت و از آنجا با کنار آب آمد تا ضددع باز آمد و بر پشت وی عبیره کرد. گفت من از آنجا باز گشتم و آن جوان هنوز در خواب غفلت بود آواز بر آوردم گفتم :

یار اقدأ والجليل يحفظه من كل شيء يدب في الظلم

كيف تنام العيون عن ملك يأتيك منه فوائد النعم

آن جوان بیدار گشت و آن حال دید، ذوالنون گفت : انظر الى ما صرف الله عنك بماذا صرف الله عنك آنکه قصه با وی بگفت جوان چون آن سخن بشنید از درون دل وی دردی و اندوهی سر برزد و خوش بنالید روی سوی آسمان کرد و در الله تعالی زارید گفت : یاسیدی ومولائی هذا فعلك بمن عصاك البارحة فوعزتك لاعصيك حتى البقاك ، فخلع ثياب بطالته ولبس ثياب الخير والرشد .

۲۳- سورة المؤمنون - مکیه

۱- النوبة الاولى

« بسم الله الرحمن الرحيم »

بنام خداوند بزرگ بخشایش مهربان .

الجزء الثامن عشر « قد افلح المؤمنون (۱) » جاوید پیروز آمد گرویدگان .
« الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (۲) » ایشان که در نماز خویش آرامیدگان و
فروشکستگانند .

« وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (۳) » وایشان که از نابکار روی بر گردانند ،
« وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (۴) » وایشان که زکوة مال دهند .
« وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (۵) » وایشان که فزجهای خویش نگه دارند .
« الْأَعْلَىٰ أَرْوَاحُهُمْ » مگر بر جفتان خویش ، « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ » یا بر بردگان
خویش ، « فَأَنَّهُمْ غَيْرَ مُلُومِينَ (۶) » که ایشان که زنان دارند یا کنیزکان نکوهیده
نیستند .

« فَمَنْ ابْتغى وراء ذلك » هر که بیرون از آن چیزی جوید ، « فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْعَادُونَ (۷) » ایشان از اندازة پسند در گذشتگانند .
« وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ (۸) » وایشان که امانتها و عهدهای

خویش را گوشوانانند .

« وَلَئِذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ^(۹) » و ایشان که بر هنگام نمازهای خویش بر ایستاد گانند .

« اُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ^(۱۰) » ایشانند که بهشت را میراث برانند .

« الَّذِينَ يَرْتُونَ الْفَرْدُوسَ » ایشان که بیافتند بهشت [بازمانده از بدبختان] ،
« هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ^(۱۱) » ایشان در آن جاویدانند ،

« وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ » بدرستی که بیافریدیم مردم را ، « مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ^(۱۲) »
از گلی ساخته کشیده ،

« ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ^(۱۳) » آنکه او را نخست نظفه کردیم در آرامگاهی
استوار .

« ثُمَّ خَلَقْنَا النَّظْفَةَ عِلْقَةً » پس آن نظفه را خونی بسته کردیم ، « فَخَلَقْنَا الْعِلْقَةَ مَضْغَةً »
آنکه آن خون را پاره گوشت کردیم ، « فَخَلَقْنَا الْمَضْغَةَ عِظَامًا » آنکه آن مضغه را استخوانها
کردیم ، « فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا » آنکه آن استخوان و اندامها را گوشت پوشانیدیم ، « ثُمَّ
أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ » پس او را آفریدیم آفریدنی دیگر ، « فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ^(۱۴) »
با آفرین خدای الله تعالی که نیکو نگار تر همه نگارند گانست و نیکو آفرید گارتر
همه آفرینندگان است .

« ثُمَّ أَتَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمِيَّتُونَ ^(۱۵) » پس آنکه شما پس آن مرد گانید .

« ثُمَّ أَتَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَبْعَثُونَ ^(۱۶) » پس آنکه شما را روز رستاخیز از
خاک برانگیزانیم .

النوبة الثانية

بدانكه اين سوره چهار هزار و هشتصد و دو حرف است و هزار و هشتصد و چهل كلمه و صد و هزده آيت بعدد كوفيان ، جمله بمكه فرو آمد، و درين سوره دو آيت منسوخ است : يكي « فذرهم في غمرتهم حتى حين » بآيت سيف منسوخ است ديگر . « ادفع بالتي هي احسن السيئة » اين قدر از آيت منسوخ است بآيت سيف و باقي آيت محكم، و در فضيلت سوره **ابن كعب** روايت كند قال قال **رسول الله** (ص) : « من قرأ سورة المؤمنون بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عينه عند نزول ملك الموت . وعن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري قال سمعت عمر بن الخطاب يقول : كان اذا نزل على رسول الله (ص) الوحي يسمع عند وجهه كدوى النحل فمكثنا ساعة . وفي رواية فنزل عليه يوماً فمكثنا ساعة فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا ولا تؤاخذنا عما فعلنا ولا تنهنا عما عطينا ولا تحرمنا ولا تؤثر علينا وارضا وارضا عنا ، ثم قال لقد انزلنا علينا عشر آيات من اقامهن دخل الجنة ، ثم قرأ قد افلح المؤمنون عشر آيات .

قوله : « قد افلح المؤمنون » قد في اللغة لتزيين الكلام وتحسينه ، وقيل هو حرف تأكيدي ، وقال المحققون ، معنى قد تقريب الماضي من الحال ، يدل على ان الفلاح قد حصل لهم وهم عليه في الحال ، وهذا بلغ في الصفة من تجريد ذكر الفعل ، ومعنى الفلاح نيل المأمول والنجاة من المحذور . وقال **ابن عباس** : الفلاح البقاء والنجاح . ومعنى آية قد سعد المصدقون بالتوحيد ونالوا دوام البقاء في الجنة . وعن **ابن عباس** قال قال **رسول الله** : « لما خلق الله جنة عدن خلق فيها ملاعين رأيت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . ثم قال لها تكلمي ، قالت قد افلح المؤمنون ثلاثاً ، ثم قالت انا حرام على كل بخيل و مراء .

«الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ» الخشوع في الصلوة غرض الطرف وضبط السرّ وتسكين الاطراف . معنی خشوع در نماز آنست که سر در پیش افکند متواضع و از دست بر یکدیگر نهاده زبر سینه و چشم فرا موضع سجود داشته ، مصطفی پیش از نزول این آیت بر است و چپ نگاه کردی در نماز و با آسمان نظر کردی ، پس از آن که این آیت فرو آمد سر در پیش افکند و نیز التفات نکرد . ابوهریره گفت . یاران رسول همچنان با آسمان نظر داشتند در نماز و رسول (ص) ایشانرا از آن باززد و نهی کرد . قال النبی : « لا يزال الله عز وجل مقبلا على العبد ما كان في صلاته ما لم يلتفت فاذا التفت اعرض عنه . وعن عائشة قالت : سألت رسول الله عن الالتفات في الصلوة فقال : هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلوة العبد . وعن ابي هريره قال قال رسول الله : « ان العبد اذا اقام الى الصلوة فاته بين عيني الرحمن عز وجل فاذا التفت قال له الرب الى من تلتفت الى من هو خير لك متى ابن آدم اقبل الى فانا خير ممن تلتفت اليه . علما گفتند اگر در مکّه باشد مستحب است او را بخانه کعبه نگرستن اگر چه در نماز بود . و قال عطاء : الخشوع في الصلوة ان لاتعبد بشيء من جسدك فيها فان النبي عليه السلام ابصر رجلا يعبد بلحيته في الصلوة فقال : لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه . و قال صلى الله عليه وسلم : « اذا قام احدكم الى الصلوة فلا يمسح الحصى فان الرحمة يواجهه » . وقال بعضهم حقيقة الخشوع في الصلوة جمع الهمة لتدبر افعال الصلوة واذكارها ، واصل الخشوع في اللغة الخضوع والتواضع من قوله : « وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا » .

«وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ» قال ابن عباس : عن الشرك . وقال الحسن : عن المعاصي . وقال الزجاج : كل باطل وله و هو ما لا يحمل من القول والفعل ، وقيل يعنى عن معارضة الكفار بالشتم والسب معرضون . قال الله تعالى : « واذمروا باللغو مروا كراما » اى - اذا سمعوا الكلام القبيح اكرموا انفسهم عن الدخول فيه ، وقيل هو مجالس المبتدعين .

«والَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ» أي - للزكاة الواجبة مؤدّون فعبر عن التأدية بالفعل لأنه فعل، وقيل الزكاة هاهنا هو العمل الصالح، يعنى والَّذِينَ هُمْ لِلْعَمَلِ الصَّالِحِ فَاعِلُونَ. قال أمية: المطعمون الطعام في السنة اللازمة، والفاعِلون للزكوات؛ ويقال هذه الأمم لام العلة والمعنى يفعلون ما يفعلون للزكاة أي - ليصبروا عند الله اذ كياء. «والَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ» الفرج اسم يجمع سوءة الرجل والمرأة. وحفظ الفرج التعفف عن الحرام، «الّا على أزواجهم» يعنى لا يطلقونها الا على أزواجهم وقيل «على» هاهنا بمعنى من، و«ما» بمعنى من أي - يحفظونها الا من الأزواج و الاماء. ودل الكتاب والسنة واجماع الفقهاء ان ملك اليمين هاهنا هم الاناث دون الذكور والآية في الرجال خاصة بدليل قوله: «وما ملكت ايمانهم» والمرأة لا يجوز لها استمتاع بفرج مملوكها. «فأنهم غير مملومين» يعنى يحفظ فرجه الا من امرأته اوامته فانه لا يلام على ذلك وانما لا يلام فيهما اذا كان على وجه اذن فيه الشرع دون الاتيان في غير المأتم وفي حال الحيض والنفاس فانه محظور وهو على فعله مملوم. و العبد والامة يسميان ملك اليمين دون العقار والدار.

«فمن ابتغى وراء ذلك» أي - من التمس وطلب سوى الأزواج والولاييد المملوكة «فأولئك هم العادون» الظالمون المتجاوزون من الحلال الى الحرام حرمت هذه الآية كل مأتم في الدنيا الا ما كان من زوج او جارية، سئل مالك بن انس عن الاستمنا باليد فدل على تحريمه بهذه الآية. وقال ابن جريح: سألت عطاء عنه فقال: مكروه، سمعت ان قوماً يحشرون و ايديهم حبالى فاظن انهم هؤلاء. وعن سعيد بن جبير قال: عذب الله امة كانوا يعبثون بمذاكيرهم.

«والَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ» قرأ ابن كثير لامانتهم على التوحيد هاهنا وفي المعارج لقوله: «وعهدهم»، وقرأ الباقر لاماناتهم بالجمع لقوله: «ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات». و اعلم ان الامانة ثلاث: اوليها الطاعة والدين وهو قوله تعالى: «انا عرضنا الامانة»، والامانة ما ائتمنت عليه من مال او حديث. وفي الحديث عن النبي

انه قال : اذا حدثك الرجل بحديث فالتفت فهو امانة ، والنساء عند الرجال امانة . وفي الخبر : « اخذ تموهن بامانة الله » . واما العهود فكثيرة . موثيق الله على عباده عهود و اوامره ايّاهم عهود ، والنذور والمواعيد والذمم عهود ، والعقود بين الناس عهود ، وعهود الصحبة عهود ، ومنه قول الشاعر :

لا كان هذا العهد آخر عهدنا بكم ولا كان الزّبال زوالا

« وعهدهم راعون » اصل الرعى في اللغة القيام باصلاح ما يتولاه من الامور ، و ذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « كلّكم راع وكلّكم مسؤول عن رعيته » .

« والذين هم على صلواتهم يحافظون » قرأ حمزة والكسائي صلواتهم على التوحيد ، وقرأ الآخرون صلواتهم على الجمع لانها خمس لا يجوز الاخلال بواحدة منها ، ومعنى المحافظة المداومة على حفظها و مراعاة اوقاتها و اتمام ركوعها و سجودها واعاد ذكر الصلوة وقد ذكرها في اول السورة تاكيداً لحفظ الصلوة ، وقيل لانّ الخشوع فيها غير المحافظة عليها فتبين تبارك الآية وجوب الخشوع وبهذه الآية وجوب المحافظة عليها ، وقيل يريد هاهنا التطوع . « اولئك » يعنى اهل هذه الصفة ، « هم السوارثون » يرثون منازل اهل الثار من الجنة . روى عن ابي هريرة قال رسول الله (ص) : « ما منكم من احداً وله منزلان ، منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل النار ورث اهل الجنة منزله وذلك قوله : « اولئك هم الوارثون » و قال مجاهد : لكل واحد منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار ، فاما المؤمن فيبنى منزله الذي له في الجنة ويهدم منزله الذي في النار ، واما الكافر فيهدم منزله الذي في الجنة ويبنى منزله الذي في النار . وقيل معنى الوراثه انه يؤل امرهم الى الجنة كما يؤل امر الميراث الى الوارث . وقيل لانّ الوراثه اقوى سبب يقع في ملك الشيء لا يتعقبه رد ولا فسخ ولا نقض ولا اقالة .

« الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون » الفردوس البستان يجمع محاسن النبات والاشجار ، والعرب تسمى البستان الذي فيه الكرم فردوساً ، وقيل اصله

رومى غرب وهو البستان الذى فيه الاعناب بالرومية، وقال عكرمة : هو الجنة بلسان الحبشة، وقال قتادة : الفردوس ربوة الجنة واسطها وفضلها وارفعها، قال النبي (ص) : « إذا سألت الله فسأله الفردوس فإنه اوسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن و منه تفجر انهار الجنة . وقال كعب : ليس فى الجنان جنة اعلى من جنة الفردوس فيها الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر . وروى ان الله تعالى لما خلق الفردوس قال لها تزييني فتزينت ، ثم قال لها تكلمي ، فقالت طوبى لمن رضى عنه . وروى ان الله تعالى بنى جنة الفردوس بيده ثم قال وعزتي و جلالى لا يدخلها مدمن خمر ولا ديوث ، وروى ان الله بنى الجنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة ، و جعل حبالها المسك الازفر وفي رواية اخرى كنس جنة الفردوس بيده و بناها لبنة من ذهب مصفى و لبنة من مسك مدراء ، وغرس فيها من حيد الفاكهة وجيد الرياح .

« ولقد خلقنا الانسان » فى الانسان هاهنا قولان احدهما انه عام فى بنى آدم هو اسم الجنس يقع على الواحد والجمع . « من سلالة من طين » قال ابن عباس : السلالة صفوة الماء ، وقال مجاهد : منى ابن آدم ، وقال عكرمة : هو الماء سل من الظهر ، والعرب تسمى النطفة سلالة والولد سليلا وسلالة لانهما مسلولان منه . قوله : « من طين » يعنى من آدم لانه خلق منه ، وتقديره خلقنا بنى آدم من نطفة آدم ، والقول الثانى ان الانسان يريد به آدم ، والسلالة كل لطيف استخرج من كثيف ، وقيل السلالة ما يخرج بين الاصبعين من الشىء اذا عصر ، وقيل السلالة صفوة الشىء التى تخرج منه كاذها تسل منه ، والمعنى خلقنا آدم من تربة سللت ونزعت من طين ، اى - من هاهنا و هاهنا ، وقيل اخذت قبضة من الارض واجمعوا على ان الله عز وجل خلق آدم من تراب ، و اختلفوا فى حواء ، والجمهور على انها خلقت من ضلع من اضلاعه ، وقيل خلقت من بقية طين آدم .

« ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين » اى - جعلناه نسله ، فحذف المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه لان آدم لم يصير نطفة ، والمعنى خلقناه نسله من نطفة ، ومثله قوله : « ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين » . معنى قول اول آنست كه فرزند آدم را

از آبی صافی آفریدیم سلاله‌ای روشن که از پشت آدم بیرون آمده ، و معنی قول دوم آنست که آدم را از قبضه‌ای خاک آفریدیم از همه روی زمین برگرفته سلاله‌ای لطیف از خاکی کثیف بدر آورده و با صفا برده پس از او نسل او نطفه‌ای کردیم در آرامگاهی استوار بجائی یعنی رحم المرأة . و قيل « جعلناه » ای - جعلنا الانسان بعد کونه فی ظهرايه ولا یسمی نطفة الا بعد ان یخرج من الرجل ، و قيل معناه جعلنا السلالة . « نطفة فی قرار مکین » القرار مصدر قریر قراراً ثم یسمی الموضع الذی یقر فيه قراراً ، و قوله : « مکین » ای - حصین منیع ای - مکن لاستقراره فيه الى التمام

« ثم خلقنا النطفة علقه » ای - صیرنا النطفة البیضاء علقه حمراء ، والعلقة القطعة من الدم . « فخلقنا العلقه مضغة » ای - احلناها وصیرناها مضغة من اللحم مقدار ما یمضغ ، « فخلقنا المضغة عظاماً » ای - احلناها و صیرناها عظاماً . « فکسونا العظام لحماً » انبتنا علیها اللحم فصار لها كاللباس ، قرأ ابن عامر و ابو بکر وعاصم عظماً ، فکسونا العظم علی التوحید فیهما ، والوجه ان العظم اسم جنس یؤدی معنی الجمع ، كما یقال اهلك الانسان الدینار والدرهم ، وقرأ الآخرون عظاماً . فکسونا العظام بالالف فیهما علی الجمع لانه اذا کان التوحید فی هذا الموضع محمولاً علی - الجمع فلفظ الجمع به اولی ، و لان الانسان ذو عظام کثیرة ، و قيل معناه فکسونا العظم لحماً وعصباً وعروقاً وقد تم الجسم و ليس حیواناً حتی یجعل الله فیہ الروح و هو قوله : « ثم انشأناه خلقاً آخر » یدید به نفخ الروح فیہ ، وقال الحسن : ای - جعلناه ذکرأوانشی بعد ان لم یکن . و عن ابن عباس انه قال : ان ذلك تصریف احواله بعد الولاد من الاستهلال الی الارتضاع ، الی القعود الی القيام ، الی المشی الی - الفطام ، الی ان یأکل و یشرب الی ان یملغ الحلم و یتقلب فی البلاد الی ما بعدها من احوال الاحیاء فی الدنیا . « فتبارک الله » ای - استحق التعظیم والثناء بانه لم یزل و لا یزال ، و هو من البروک و هو الثبوت . « احسن الخالقین » ای - المصورین والمقدرین ،

والخلق في اللغة التقدير، قال مجاهد : تصنعون و يصنع الله والله خير الصّانعين و احسن الصّانعين ، يقال رجل خالق اى صانع ، وقال ابن جريج : انما جمع الخالقين لان عيسى (ع) كان يخلق كما قال تعالى : « انى اخلق لكم من الطين » فاعبر الله عن نفسه انه احسن الخالقين . روى ان عمر كان حاضراً فلما سمع الآية قال فتبارك الله احسن الخالقين فوافق قراء تهو حى جبرئيل ، فقال النبى : هكذا انزل ، ويقال كان قائل هذا الكلام معاذ بن جبل . وروى عن ابن عباس قال : كان عبد الله بن ابي سرح يكتب هذه الآية لرسول الله (ص) فلما انتهى الى قوله : « خلقاً آخر » عجب من تفصيل خلق الانسان فقال ، تبارك الله احسن الخالقين ، فقال النبى اكتب هكذا انزلت ، فشك عند ذلك وقال ان كان محمد صادقاً يقول انه يوحى اليه فقد اوحى الى كما يوحى اليه ، وان قال من ذات نفسه فقد قلت مثل ما قال فكفر بالله ، وقيل هذه الآية غير صحيحة لان ارتداده كان بالمدينة وهذه السورة مكية

« ثم انكم بعد ذلك » اى - بعد الخلق . وقيل بعدما ذكرنا من امرنا ، « لميتون » اى - صائرون اليه فنزل منزلة الكائن اذ لا بد من كونه ، ويقال الميت بالتشديد والماءت الذى لم يميت بعد وسيموت ، والميت بالتخفيف من مات ، ولذلك لم يجز التخفيف هاهنا كقوله : « انك ميت وانهم ميتون » .

« ثم انكم يوم القيامة تبعثون » تحيئون بعد الممات للحساب والجزاء .

كل الى الغاية محثوث والمرء موروث ومبعوث .

فكن حديثاً حسناً سائراً فانما التماس احاديث .

النوبة الثالثة

قوله : « بسم الله الرحمن الرحيم » باسم من تفرّد بالقوة والقدرة والجلال ، باسم

من توّحد بالرحمة والنصرة والافضال ، سبحانه سبحانه ذی المنّ و الاکرام والا-
 حسان ، متقدّس عن شرکة الاوثان ، متعطف بالعزف و زاره ثم ارتدى بالکبریاء
 والسّلطان . نام خداوندی که در ذات یکتا و در صفات بی همتاست ، کریم و مهربان لطیف
 و رحیم و نیک خداست ، در آزمایش باعطا و در ضمانها با وفاست ، داعی را پیش از دعا و
 راجی را پیش از رجاست ، آنرا که هست مهر نمای و مهر افزاست ، کار آن دارد که تا
 خود کراست ؛ ییادوی دلها را شمع تابانست ، و مهروی زندگانی دوستان است و نام
 وی عالم را روح و ریحانست ، و عارف را غارت جانست . حسین منصور را پرسیدند
 که معنی نام الله تعالی چیست ؟ گفت گدازنده تن ، رباینده دل ، غارت کننده جان ، اما
 این معاملات نه با هر کسی و دون همتی رود که این جز با جوانمردان طریقت و راضیان
 حضرت نرود . و جز حال ایشان نبود که اندوه عشق دین بجان و دل خرند هر چه
 دارند فدای درد و غم خویش کنند بزبان حال گویند :

اکنون باری بعشق دردی دارم کان درد بصد هزار درمان ندهم
 پیر طریقت گفت : من چه دانستم که بر کشته دوستی قصاص است . چون بنگرستم
 این معاملات ترا با خاص است .

قوله : « قد افلح المؤمنون » المؤمن من یكون بضاعته مولا و حبیبته ذکراه و بغیضته
 دنیا و زاده تقواه ، مؤمن اوست که همتی دارد به از دنیا ، مرادی به از عقبی ، اشتیاقی
 بدیدار مولی . گهی در بر تراوسر گشته ، گهی در بحر لطف او غرق شده ، گهی بر وفق
 شریعت در حضرت نماز بر مقام راز ایستاده ، گهی در میدان حقیقت بنعت خشوع تن
 در داده و دل برده و جان بسته ، اینست که ربّ العالمین گفت :

«الذین هم فی صلواتهم خاشعون» خشوع در نماز گوهری است نفیس . کیمیائی
 است که هر چه فساد بود باصلاح آرد ، تفرقه بجمع بدل کند از قبض باز رها کند بیسط
 رساند ، سیئات محو کند ، حسنات ثبت کند ، حجابی است از خلق ، حسابی است با
 حق ، در معر که مرگ مبشر است ، در ظلمت گور مونس است ، در وحشت لحد انیس

است ، در عرصه قیامت عدیل است ، در وقت عرض شفیع است ، ازدوزخ سترو بیبشت دلیست .

«وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ» مایشغل عن الله فهو سهو ، ومالیس لله فهو حشو ، ومالیس بمسموع او منقول فهو لغو ، وما هو غیر الحق سبحانه فهو لهو ، هر چه ترا از الله تعالی باز دارد آن سهوست ، هر چه نه الله تعالی را بود حشواست ، هر چه نه کتاب مسموع و سنت منقول بود لغواست ، هر چه نه حق است جل جلاله باطل و لهوست .
الا کلّ شیء ما خلا الله باطل .

پیر طریقت گفت : طرح کلّ قرب دوست را نشانست ، بود تو بر تو همه تاوانست ، از بود خود در گذر آنست سعادت جاودانست . ای جوانمرد شغل طلب بند جانست ، او که شغل او را کرانست کار او آسانست ، کار او دشوارست که مطلوب او بی کرانست .

«وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ» تا آنجا که گفت : «اولئك هم الوارثون» صفت وسیرت آن مؤمنانست که رب الغره ایشانرا گفت : «قد افلح المؤمنون» شاد کامند و نازنین و روز افزون در سرای پیروزی نزول کرده ، بر بساط انبساط آرام گرفته ، در حظیره قدس خلعت فضل پوشیده ، در روضه انس شربت وصل نوشیده ، اینست که الله تعالی گفت : «الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ» وانگه بلفظ وراثت گفت تا نسب درست کنی وانگه میراث برداری ، ونسب دو چیزست ایمان در اصل ، و طاعات در فضل ، و چنانکه در استحقاق ارث تفاوتست هم در فرض وهم در تعصیب ، همچنان مؤمنان امروز در طاعات متفاوتند ، و فردا در درجات و منازل متفاوت ، ومهینه ایشان اصحاب علیین اندر درجات ایشان از همه برتر و بزرگوارتر و بحق نزدیکتر ، قال النبی (ص) : «انّ اهل الجنة یرون اهل علیین کماترون الکوکب الذی فی افق السماء وان ابا بکر وعمر منهم وانعما» .
اصحاب علیین مردانی اند که تخم ارادت بکشتند و بر دوستی بر گرفتند ، دو گیتی بدریا انداختند و هر گز با غیر حق نپرداختند نه هر چه بهشت را شاید مهر و صحبت را

شاید، تنی بحلال پرورده بهشت را شاید، دلی در آرزوی دوست بسوخته مهر را شاید، جانی بآب قدس شسته صحبت دوست را شاید.

پیر طریقت گفت: در جستن بهشت جان کندن باید، در گریختن ازدوزخ ریاضت کردن باید، در جستن دوست جان بذل کردن باید، عزیز من بجفاء دوست ازدوست دور بودن جفاست، در شریعت دوستی جان ازدوست بسر آوردن خطاست.

« ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طین » الآية .. بدان که ربّ الارباب خداوند حکیم، کردگار عظیم جل جلاله بکمال قدرت خویش نهاد آدمی بحکم جود در وجود آورد؛ از آب و گل چندان جواهر مختلف شکل پیدا کرد، یکی عظام یکی اعصاب یکی عروق، دو چشم بینا دو گوش شنوا، دودست گیرا، دو پای روا، دماغی که درو تختیل محسوساتست و تحفظ معلومات، دلی که درو علم است و ارادت و شجاعت و قدرت و حقد و خرد و فکر، و آنکه این جواهر بحر قدرت را بکمال حکمت خویش در سلك ترکیب کشید تا چون سرای ساخت آراسته بدویست و چهل عمود راست بداشته این عمود ها عظامند، و آنکه آنرا بهفتصد و هشت بنده مستمر کرد آن اعصابند، و آنکه سیصد و شصت جدول بر مثال جویها و چشمه های روان دران گشاد، آن عروقند، و آنکه از آن نهاد روزنها بیرون گشاده چون چشم و گوش و بینی و دهان، و آنکه شش خادم بخدمت این سرای فراز کرده چون قوّت جاذبه و ماسکه و هاضمه و دافعه و نامیه و غاذیه، و آنکه پنج حارس بحفظ وی موکل کرده چون حواس پنجگانه، و آنکه دل بر مثال شاه درین سرای بر تخت نشانده و زمام تصرفات و ترتیب کدخدائی درین سرای بکلیت در دست دل نهاد، اینست که صاحب شرع صلوات الله علیه بوی اشارت کرده که: «انّ فی جسد ابن آدم لمضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد و اذا فسدت فسد لها سائر الجسد الا وهی القلب». ای جوانمرد این بنیت انسان هر چند از آنجا که دیده تو است مختصر مینماید اما از روی معانی و معالی آن کنوز رموز که درو مودع است عالم اکبر است این کواکب و اختران که درین عالم بلند مواکب خود

براراسته اند، و این ماه و آفتاب که رایت نور نصب میکنند و بساط ظلمت می نورند ، همه نور که گیرند ازل مؤمن گیرند و دل مؤمن که نور گیرد از نظر حق گیرد که می گوید : فهو نور من ربّه .

قوله : «ثم انشأناه خلقا آخر» بزبان اشارت بر ذوق ارباب مواجید و معرفت این باز خاصیتی دیگرست و خلقتی دیگر که بنده مؤمن را داد پس از کمال عقل و تمیز ، و آن آنست که چون نقطه خاك را قرطه وجود بر قضیت کرم در پوشید آن سرّ محبت که در ستر غیرت بود بروی آشکارا کرد که : «يحبّهم ويحبّونه» بر لوح روح وی بمداد کرم بقلم لطف قدم عهد نامه ایمان نبشت که : «كتب في قلوبهم الايمان» ، و برین اقتصار نکرد که نداء کرم روان کرد که : انا الملك ادعوكم لتصيروا ملوكا ، انا الحي ادعوكم لتكونوا احياء . ترا پادشاه کرد و پادشاهی داد ، از روح تو عرشی ساخته و از دل تو کرسی نهاده و از دماغ تو لوح المحفوظی پیش تو نهاده ، حواس خمس را ملائکه ملکوت نهاد تو گردانیده ، از عقل تو ماهی و از علم تو آفتابی بر فلک پیکر تو درخشان کرده ، و ترا بر همه پادشاه کرده و عبارت از این حال بر لسان نبوت رفته که : «كلکم راع و کلکم مسئول عن رعيتہ» . اکنون که درین عجایب فطرت و بدایع خلقت نگری بزبان شکر و ثنا بگو : «فتبارک الله احسن الخالقین» ، لماذا کر نعتک و تارات حالک فی ابتداء خلقک ولم یکن منک لسان شکرینطق ، ولا بیان مدح ینطلق ، ناب عنک فی الثناء علی نفسه ، فقال : «فتبارک الله احسن الخالقین» .

«ثم ائکم بعد ذلك لمیتون» آخر الامر ماتری القبر و اللحد و الثری ، ولقد انشدوا .

حیاتنا عندنا قروض و الموت من بعد فی التقاضی
لا بد من ربّ ما اقترضنا کلّ غریم بذاک راض .

«ثم انکم يوم القيامة تبعثون» فعند ذلك يتصل الحساب و العقاب و الثواب و یتبین المقبول من المردود و الموصول من المهجور

۲- النبوة الاولى

قوله تعالى: «ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق» بیافریدیم زبرشما هفت طبق آسمان، «وما کنّا عن الخلق غافلین»^(۱۷) و [در برتری خویش] از آفریده خویش هرگز نا آگاه نبوده ایم.

«وانزلنا من السماء ماء بقدر» وفرو فرستادیم از آسمان آبی باندازه حاجت خلق بدو، «فاسکنّاه فی الارض» آنرا در زمین جای دادیم، «وانّاعلی ذهاب به لقادرون»^(۱۸) وما ببردن آن آب [باهمه جای] توانائیم،

«فانشأنا لکم به جنّات» بیافریدیم شمارا بآن آب بهشتهائی، «من نخیل و اعناب» از خرما بنان و انگورها، «لکم فیها فواکه کثیرة» شما را در آن میوه های فراوان، «و منها تأکلون»^(۱۹) و از آن میخورید.

«و شجرة تخرج من طور سیناء» و بیافریدیم درختی که بیرون آید از سنگ کوه، آن کوه نیکو، «تنبت بالدهن» بیرون آید و با خود روغن می آرد، «وصبغ لاکلین»^(۲۰) و نان خوارانرا نان خورش می آرد.

«وانّکم فی الانعام لعبرة» و شمار را درین چهار پایان عبرتی است، [تا نادیده بآن دریابید]، «نصقیکم ممّا فی بطونها» می آشامانیم شما را از آن شیر که در شکمهای ایشانست، «ولکم فیها منافع کثیرة» و شمارا در آن سودها و بکار آمدهای فراوانست، «ومنها تأکلون»^(۲۱) و از آن می خورید.

«وعلیها و علی الفلک تحملون»^(۲۲) و شما را بر پشتهای ایشان و بر کشتیها بردارند.

«ولقد ارسلنا نوحاً الی قومه» به پیغام فرستادیم نوح را بقوم او، «فقال

یا قوم اعبدوا الله، تا گفت ای قوم الله را پرستید، «ما لکم من الله غیره» نیست شما را خدائی جز او، «افلاتقون» (۲۳) به نپرهمیزید از جز او

«فقال الملاء الذین کفروا من قومه» پیشوایان قوم او گفتند، «ما هذا الا بشر مثکم» نیست این مردم مگر مردمی چون شما، «یرید ان یتفضل علیکم» می خواهد که افزونی یابد بر شما، «ولو شاء الله لانزل ملائکه»، و اگر الله خواستی به پیغام از فرشتگان فرو فرستادی، «ما سمعنا بهذا» هرگز نشنیدیم این، [پیغام آسمان بر مردمان] «فی آباءنا الاولین» (۲۴) در روزگار پدران پیشینیان ما.

«ان هو الا رجل به جنة» نیست این مگر مردی که در او دیوانگیست، «فتربصوا به حتی حین» (۲۵) درنگ می دارید او را یکچندی.

«قال رب انصرنی بما کذبون» (۲۶) [نوح] گفت خداوند من یاری ده مرا بآنچه ایشان مرا دروغزن گرفتند.

«فاوحینا الیه» پیغام دادیم باو، «ان اصنع الفلک باعینا» که کشتی کن بر دیدار چشمهای ما، «ووحینا» و پیغام فرمان ما، «فاذا جاء امرنا» چون فرمان ما آید، «وفارالتنور» و از میان تنور تافته آب بر آید، «فاسلک فیها» در آرد آن کشتی، «من کل زوج اثنین» از هر جفتی و از هر جنسی، [از جانور و بیخ و تخم] جفت جفت، «واهلك» و کسان خویش را در آر، «الامن سبق علیه القول منهم» مگر کسی که پیشی کرد بر و سخن الله بید بختی، «ولا تخاطبونی فی الذین ظلموا» و بامن سخن مگو در آن ستمکاران، «انهم مفرقون» (۲۷) که ایشان کشتنی اند بآب.

«فاذا استعویت انت و من معک علی الفلک» چون راست نشستی بر کشتی و آرام گرفتی تو و ایشان که باتواند، «فقل الحمد لله الذی نجانا من القوم الظالمین» (۲۸) بگو ستایش نیکو آن خدای را که باز رهاوند ما را ازین قوم ستمکاران.

«و قل رب انزلنی منزلاً مبارکاً» و بگوی خداوند من فرود آر مرا فرود آوردنی بابرکت، «وانت خیر المنزلین» (۲۹) و تو بهتر فرود آورندگان.

« ان في ذلك لآيات » درین قصه نوح نشانها و پندهای نیکوست .
 « وان کنّا لمبتلین ^(۳۰) » و نبودیم ما مگر آزمایندگان .
 « ثم انشأنا من بعدهم قرناً آخرین ^(۳۱) » آنکه بیا فریدیم پس ایشان گروهی دیگر ،
 « فارسلنا فیهم رسولاً منهم » به پیغام فرستادیم بایشان رسولی هم از ایشان ،
 « ان اعبدوا الله ما لکم من الہ غیره » ایشانرا گفت الله را پرستید نیست شمارا خدائی جزو ، « اقلاتقون ^(۳۲) » به نپر هیزید از جزا و .

« و قال الملاء من قومه » روی شناسان قوم او گفتند ، « ائذین کفروا
 و کذبوا بقاء الاخرة » ایشان که کافر شدند و دیدار رستاخیز را دروغ شمردند ،
 « و اترفناهم فی الحیوة الدنیا » و درین جهان ایشانرا در فراخی و نعمت داشتیم ،
 « ما هذا الا بشر مثکم » نیست این مگر مردمی همچون شما ، « یا کل ممّا تأکلون
 منه » میخورد از آنچه شما میخوردید ، « و یشرّب ممّا تشرّبون ^(۳۳) » و می آشامد از
 آنچه شما می آشامید .

« ولئن اطعتم بشر مثکم » و اگر فرمان برید شما مردمی را همچون خود ،
 « انکم اذا لخاسرون ^(۳۴) » شما آنکه بر راستی که زیان کارانید .
 « ایعدکم » این مرد شمارا وعده دهد ، « انکم اذا متّم و کنتم تراباً و عظاماً »
 که شما آنکه که بمیرید و خاک گردید و استخوان ، « انکم مخرجون ^(۳۵) » شما
 بیرون آوردنی اید از زمین .

« هیهات هیهات » چون دور است و نابودنی چون دور است و نابودنی ،
 « لما توعدون ^(۳۶) » دوری این وعده راست که [این مرد] می دهد شمارا .

« ان هی الا حیوة الدنیا » نیست این مگر زندگانی ما این جهانی ، « نموت
 و نحیا » هم ایدر میریم و هم ایدر می میزیم ، « و ما نحن بمبعوثین ^(۳۷) » و ما انگیزختنی
 نیستیم .

« ان هو الا رجل افتری علی الله کذباً » نیست او مگر مردی که دروغ می سازد

بر الله از خویشتن، «وما نحن له بمؤمنين» (۳۸) و ما اورا استواردارند گان نیستیم،
 «قال رب انصرني بما كذبون» (۳۹)، [پیغامبر] گفت خداوند من یاری ده مرا
 بآنچه مرا دروغزن گرفتند،

«قال عما قليل ليصبحن نادمين» (۴۰)، الله گفت چند بیشتر، بدرنگی اندك تر
 از گفت خویش پشیمان شوند.

«فاخذتهم الصيحة بالحق» فرا گرفت ایشانرا بانگ جبرئیل بداد، «فجعلنا
 هم غشاء» ایشانرا چون خاشاک سر سبک کردیم، «فبعدا للقوم الظالمين» (۴۱)
 دوری بادا گروه ستمکارانرا و فروتری.

«ثم انما نامن بعدهم قروناً آخرين» (۴۲) پس آنکه باز بیافریدیم پس ایشان
 قرنهای دیگران. «ما سبق من امة اجلها وما يستأخرون» (۴۳) هیچ گروه از
 هنگام خویش پیش نشد و نه با پس ماندند،

«ثم ارسلنا رسلنا تراء» پس رسولان خویشرا فرستادیم دما دم، «كلما جاء
 امة رسولها كذبوه» هر که که بگروهی رسول ما آمد دروغزن گرفتند او را،
 «فاتبعنا بعضهم بعضاً» در پی یکدیگر پیوستیم پیغامبران خویشرا، «وجعلناهم
 احاديث» و دشمنانرا سمی کردیم، «فبعدا لقوم لا يؤمنون» (۴۴) دورتری بادا گروه
 ناکر ویدگان را.

«ثم ارسلنا موسى واخاه هرون» پس ایشان فرستادیم موسی را و برادر وی
 هارون، «بآياتنا وسلطان مبين» (۴۵)، به پیغامها و نشانهای ما و حجت آشکارا،
 «الي فرعون وملائه» بفرعون و کسان او، «فاستكبروا وكانوا قوماً ع لين» (۴۶)،
 گردن کشیدند و قومی بودند در خویشتن برافراشتگان.

«فقالوا انؤمن بشرين مثلنا» گفتند ما بگرویم دو مردم را همچون ما،
 «وقومهم اننا عبدون» (۴۷)، و قوم ایشان هر دو مارا پرستگاران.
 «فكذبوهما فكانوا من المهلكين» (۴۷)، دروغزن گرفتند ایشانرا هر دو، تا از

هلاک کردگان گشتند .

« ولقد آتينا موسى الكتاب » و موسى را نامه داديم ، « لعلهم يهتدون » (۴۹) « تا او و قوم او بآن راه برند ، » « وجعلنا ابن مريم وامه آية » و پسر مريم را و مادر او را شگفت جهان كرديم ، « و آوينا هما » و باز آورديم ايشان را « الى ربوة » بر بالاى « ذات قرار و معين » (۵۰) آرامگاه و آبدوان .

النوبة الثانية

قوله : « ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق » اى - سبع سموات ، سميت طرائق لتطارقها وهوان بعضها فوق بعض ، يقال طارقت النعل اذ جعلت بعضها فوق بعض ، و قيل سميت طرائق لاثها طرائق الملائكة يسرون فيها ويقفون عليها . « وما كئنا عن الخلق غافلين » اى كئنا لهم حافظين من ان تسقط السماء عليهم فهلكهم كما قال تعالى : « ويمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه » . و قيل و ما كئنا عن خلق السموات غافلين فيقع فيها التفات والفتور كقوله : « ما ترى فى الخلق الرحمن من تفاوت » . قال الزجاج : اى - لم يكن لتغفل عن حفظهن كما قال . « وجعلنا السماء سقفا محفوظا » ، وقيل و ما كئنا عن ارزاق الخلق غافلين وعن شكرهم وكفرهم ، وقيل ما تركناهم سدى بغير امر ونهى .

« وانزلنا من السماء » اى - من جانب السماء ، وقيل من السحاب ، وقيل من عين السماء ، « ماء » اى - مطرا ، « بقدر » اى - قدزما يكفيهم لشربهم و زرعهم ، و قيل معناه بمقدار معلوم عند الله لا يزيد عليه ولا ينقص . قال ابن مسعود : ليست سنة بامطر من سنة ولكن الله يصرفه حيث يشاء ، وقيل بقدر او بوزن يعلمه الله « فاسكتاه فى الارض » يعنى ما يبقى فى الغدران والمستنقعات يتنفع به الناس فى الصيف

عند انقطاع المطر، وقيل فاسكتاه في الارض ثم اخرجنا منها ما نبع فماء الارض كله من السماء، « وانا على ذهاب به لقادرون » حتى تهلكوا عطشاً وتهلك مواشيكم و تخرب اراضيكم، وفي الخبر: « ان الله تعالى انزل اربعة انهار من الجنة سيحان وجيحان ودجلة والفرات ». عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي (ص): ان الله تعالى انزل من الجنة خمسة انهار جيحون وسيحون ودجلة والفرات والنيل انزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبرئيل استودعها الجبال و اجراها في الارض وجعل فيها منافع للناس في اصناف معاشهم فذلك قوله عز وجل : « و انزل لنا من السماء ماء بقدر فاسكتاه في الارض » ، فاذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج ارسل الله جبرئيل فيرفع من الارض القرآن و العلم كله والجعر الاسود من ركن البيت و مقام ابراهيم و تابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع كله ذلك الى السماء فذلك قوله « و انا على ذهاب به لقادرون » ، فاذا رفعت هذه الاشياء فقد اهلها خير الدين والدنيا .

« فانشأنا لكم به » اي - بالماء ، « جئات من نخيل واعناب لكم فيها » اي - في الجئات « فواكه كثيرة منها تأكلون » شتاء و صيفاً ، وخص النخيل والاعناب بالذكر لانهما اكثر فواكه العرب ، فالنخيل لاهل مكة والمدينة والاعناب لاهل الطائف .

« وشجرة » اي - وانشأنا لكم شجرة ، « تخرج من طور سيناء » وهي الزيتون ، قرأ ابن كثير و نافع و ابو عمرو و سيناء بكسر السين ، وقرأ الآخرون بفتحها واختلفوا في معناه وفي سينين في قوله : « و طور سينين » قال مجاهد : معناه البركة . اي - تخرج من جبل مبارك ، وقال قتادة : معناه : الحسن اي - من جبل حسن ، وقال مقاتل : كل جبل فيه اشجار مثمرة فهو سيناء وسينين بلفظة النبط . قال ابن زيد : هو الذي نودي منه موسى وهو ما بين مصر وايلة ، و قيل سيناء اسم حجارة بعينها اضيف الجبل اليها بوجودها عنده ، وقال مقاتل : خص الطور بالزيتون لان اول الزيتون نبت فيه ، ويقال ان الزيتون اول شئ نبت في الدنيا بعد الطوفان . « تنبت بالدهن » قرأ ابن كثير و ابو عمرو

ورويس وابن حسان عن يعقوب ، تبنت بضم التاء وكسر الباء ، وقرأ الآخرون و
 وروح عن يعقوب ، تنبت بفتح التاء وضم الباء ، فمن قرأ بفتح التاء معناه تنبت بثمر
 الدهن وهو الزيتون ، وقيل تنبت ومعها الدهن ، ومن قرأ بضم التاء ، اختلفوا فيه منهم ،
 من قال الباء فيه زائدة ومعناه تنبت الدهن كما يقال اخذت ثوبه و اخذت بثوبه ، ومنهم
 من قال نبت وانبت لغتان بمعنى واحد ، قال زهير :

رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم قطيئاً لهم حتى اذا انبت البقل
 اى - نبت . «وصبغ للمأكلين» الصبغ والصباغ الادام الذى يلون الخبز اذا غمس
 فيه وينصبغ به والادام كل ما يؤكل مع الخبز سواء ينصبغ به الخبز او لا ينصبغ ، قال
 مقاتل : جعل الله فى هذه الشجرة ادماً ودهناً ، فالادم الزيتون ، والدهن الزيت ، وخص
 بالذكر ليركته وكثرة الانتفاع به من الاستصباح به والاصطباغ .

قوله : «وان لكم فى الانعام لعبرة» اى - آية تعتبرون بها ، وقيل العبرة الاتعاظ بالشئ
 « نسقيكم ممّا فى بطونها » من اللبن ، كقوله : «من بين فرث ودم لبناً» ، قرأ نافع و
 ابن عامر و ابو بكر عن عاصم ويعقوب ، نسقيكم بفتح النون ، و قرأ الباقون و حفص
 عن عاصم نسقيكم بضم النون ، قرأ ابو جعفر تسقيكم بالتاء وفتحها ، فيكون الفعل
 للانعام ، وسقى واسقى لغتان . « ولكم فيها منافع كثيرة » فى ظهورها وركوبها واوبار
 ها واصوافها واشعارها ، «ومنها تأكلون» يعنى لحومها .

« وعليها » اى - وعلى الانعام فى البر ، « و على الفلك » فى البحر ، «تحملون»
 يقال حملة حملاناً ركبها ، قيل ومن العبرة بها تسخير الله اياها لنامع قوتها لتتصرف
 فيها كيف نشاء .

«واقعدا رسلنا نوحاً الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله » وحده ، «مالك من اله غير»
 معبود سواه ، « افلا تتقون » افلا تخافون عقوبته اذ عبدتم غيره .

« فقال الملاء الذين كفروا من قومه » اى - اشرافهم لعوامهم ، « ما هذا الا

بشر مثلکم یرید ان یتفضل علیکم « ای - یتشرف بان یکون له الفضل علیکم فیصیر متبوعاً وانتم له تبع ، « ولو شاء الله » ان لاتعبد سواه ، « لانزل ملائکة » یعنی لابلاغ الوحی ، « ماسمعنا بهذا » الذی یدعونا الیه نوح من التوحید ، وقیل ما سمعنا آدمیا بعثه الله رسولا ، « فی آباءنا الاولین » ای - فی القرون الماضیه ، وقیل معناه ما ارسل بشر فی آباءنا الاولین .

« ان هو الا رجل به جنة » ای - ماهو الا رجل به جنون سوداء لغلب علی دماغه فتنقص من عقله ورأیه ولجنونه یأتی بمثل هذا وطمع فیما طمع ، « فترتبوا به حتی حین » ای - انتظروا حتی یموت فتنجوا منه ولا تقتلوا یفیق من جنونه فیدع هذا ، اویستبین جنونه فیعذر ، « قال رب انصرنی بما کذبون » لمّا یس نوح من ایمانهم قال رب انتقم لی واهلکم بسبب تکذیبهم ائیای .

« فاحینا الیه ان اصنع الفلک با عیننا » ای - استجبنا دعاه وامرنا ان یصنع سفینه بمری ، منا ومنظر وتعلیمنا آیاه صنعها واتخاذها . « فاذا جاء امرنا » ای - قضاؤنا فی قومک بهلاکهم ، « وفار التبور » یعنی التبور الذی کان فی دار نوح جعل الله خروج الماء منه علامه لہلاک القوم ، وقال علی بن ابیطالب (ع) : فار التبور ای - طلع الصبح ، وقد سبق شرحہ فی سورۃ ہود . « فاسلک فیہا » سلك متعدّ کقوله : « ماسلککم فی سقر » ای - ادخل فی السفینۃ من کلّ نوع من الحیوان ذکرأ وانثی « واهلک » ای - نسلک واولادک و من آمن معک ، « الا من سبق علیہ القول » بانه هالک فلا تحمله معک و هو ابنہ کنعان واحدی زوجتیہ اسمہا واغلة . « ولاتخاطبنی فی الذین ظلموا انہم مغر قون » ای - لاتسئلنی انجاہم فائی اغرقہم .

« فاذا استویت انت ومن معک علی الفلک » ، در قرآن لفظ استواء بر پنج معنی آید : یکی بمعنی محاذات چنانکہ گفت : « هل یستوی الذین یعلمون و الذین لا یعلمون » - « هل یستوی الاعمی والبصیر » . وجہ دوم بمعنی اعتدال چنانکہ در وصف

موسى كفت : « ولما بلغ اشدّه واستوى » اى - استوى قدّه واعتدل بحيث لايزيد عليه . وجه سوم بمعنى وقوف چنانكه كشتى نوح را كفت : « واستوت على الجودى » اى - وقفت . چهارم بمعنى قصد كقوله : « ثم استوى الى السماء » اى - قصد و عمد . پنجم بمعنى استقرار كقوله . « ثم استوى على العرش » ، وكقرله : « فاذا استويت » اى - استقرت . « انت و من معك على الفلك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين » اى - الكافرين .

« وقل رب انزلنى منزلا مباركا » قرأ ابو بكر عن عاصم ، منزلا بفتح الميم و كسر الزاى ، يريد موضع النزول لانّ مفعلا قديكون للمكان . وهو القياس فيه لانه من نزل ينزل بكسر الزاء ، فيكون المنزل على هذا مفعولا به وهو السفينة بعد الارب كوب ، وقيل هو الارض بعد النزول ، ويجوز ان يكون مصدراً ويكون المفعول به محذوفا ويكون الفعل العامل فى المصدر مضمرأ يدل عليه ، انزلنى كانه قال : انزلنى مكانى لانزله نزولا مباركا ، فانّ النزول لا يكون مصدراً لانزل بل يكون مصدراً للنزل والمنزل والنزول واحد ، والوجه الاول اظهره هوانّ المنزل موضع النزول ، وقرأ الباقرن وحفص عن عاصم منزلا بضم الميم وفتح الزاى ، والوجه اثنه يجوز ان يكون موضع انزال وان يكون مصدراً فان كان موضعاً للانزال كان مفعولا ، والمعنى انزلنى موضع انزال مباركا ، فيكون المنزل على هذا اسماً للمكان من انزل ، و ان كان مصدراً فالمفعول به محذوف والتقدير ، انزلنى مكانى انزالا مباركا ، والانزال يحتمل اثنه اراد فى السفينة ، ويحتمل بعد الخروج . قوله : « مباركا » بالبركة فى السفينة النجاة وفى النزول بعد الخروج كثرة النسل من اولاده الثلاثة . « وانت خير المنزلين » اى خير من انزل عباده المنازل ، فاستجاب الله دعاه حيث قال : اهبط بسلام متا وبركات عليك ، وبارك فيهم بعد انزالهم من السفينة حين كان جميع الخلق من نسل نوح ، وقيل اراد بهذه الآية تعليم الخلق ان يقولوا هذا اذا ارادوا النزول بمكان مبارك لهم فيه .

« اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ » الَّذِى ذَكَرْتَ مِنْ اَمْرِ نُوحٍ وَالسَّفِيْنَةِ وَاَهْلَاكِ الْاَعْدَاءِ ، « لآيَاتٍ »

اى - لعبرا ودلالات على قدرتنا ، « وان كنا » يعنى وما كنا ، وقيل وقد كنا ، « لمبتلين »

اى - مختبرين طاعتهم بارسال نوح اليهم .

« ثُمَّ اَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ » اى - اهلكناهم واحد ثنا . « مِنْ بَعْدِهِمْ » اى - من

بعد قوم نوح ، « قَرْنًا اٰخَرِينَ » اى - عاداً الاولى .

« فَارْسَلْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْهُمْ » وهو هود ، وقيل قرناً آخرين اى - ثمود وهى

عاد الآخرة ، « فَارْسَلْنَا فِيْهِمْ رُسُلًا مِنْهُمْ » وهو صالح بن عابر ، وكان صالح عربى اللسان

وكان اشد زهداً من عيسى بن مريم . وكان يمشى عمره حافياً حاسراً ، « فَارْسَلْنَا فِيْهِمْ »

اى - اليهم وافاد فيهم انه لم يأتهم من مكان غير مكانهم ، وانما اوحى اليهم وهو فيما

بينهم ، « رُسُلًا مِنْهُمْ » اى - من قومه ، « اِنْ اَعْبَدُوا اللّٰهَ » وحده ، « مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ

غَيْرِهِ » اى - معبود سواه ، « اَفَلَا تَتَّقُونَ » افلا تخافون عقابه .

« وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا » اى - الاشراف الذين جحدوا توحيده الله ،

« وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ » اى - بالبعث والنشور ، « وَاتَرَفَنَاهُمْ » اى - نعمتناهم و

وسعنا عليهم ، « فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا » حتى بطروا وعوتوا ، « مَا هٰذَا » اى - ما هذا النبى ،

« اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُوْنَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُوْنَ » فمن اين يدعى

رسالة الله من بينكم وليس هو باولى بها من غيره .

« وَلَئِنْ اطَّعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ » فيما يأمركم به وينهاكم عنه ، « اِنَّكُمْ اِذَا

لَخٰ سُرُوْنَ » عقولكم ومغبونون رأيكم .

« اَيَعِدْكُمْ اِنَّكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا اِنَّكُمْ مَخْرَجُونَ » اِنَّ الاولى فى

موضع نصب مفعول يعدكم ، والثانية بدل منها ، والمعنى ايعدكم الخروج من

من قبوركم احياء بعد كونكم تراباً وعظاماً رمية .

« هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ لَمَّا تَوْعَدُونَ » اى - بعيد بعيد ما توعدون ، اصل هذه الكلمة

من المهااة ، يقال هاهى يهاهى مهااة ، والعرب تقولها فى الاستبعاد والاستنكار

وتستحسن فيها التكرار وتدخل فيها اللام وتحذفها تقول هيئات هذا الامر اى - هو بعيد ، وهيئات لهذا الامر اى - بعداً ، وقرأ **ابو جعفر** هيئات هيئات بكسر التاء ، وقرئ بالضم ايضاً وكلها لغات صحيحة ، فمن فتحد جعله مثل اين وكيف ، ومن ضمّه جعله مثل منذوق ط وحيث ، ومن كسره جعله مثل امس وهؤلاء ، والوقف عليها اذا كسرتها بالتاء لاغير ، واذا فتحتها جازان يقف عليها بالهاء .

قوله : « ان هي الا حيوتنا الدنيا » قيل هي كناية عن الحيوة اى - ما الحيوة الا حيوتنا الدنيا التى نحن فيها ودنت ممّا ، والحيوة التى تدعى بعد الموت باطلة ، وقيل هي كناية عن النهاية اى - ما نهايتها ومدة بقائنا « ان هي الا حيوتنا الدنيا » ولا بعث بعدها ولا حيوة . وقيل هي كناية عن الاحوال اى - ما احوالنا الا حيوتنا التى نحن فيها ثم نموت وقد انقضى الامر و انقطع النظام . « نموت ونحيا » اى - يموت الاباء ويحيى الاولاد ثم يموتون ، وقيل فيه تقديم وتأخير ، وتقديره ، ان هي الا حيوتنا الدنيا نحيا ونموت ومانحن بمبعوثين بعد الموت .

« ان هو الا رجل » يعنون الرسول . « افترى على الله كذبا » فى دعواه الرسالة والبعث بعد الموت ، « وما نحن له بمؤمنين » بمصدقين فيما يدعيه ولا نؤمن به . « قال رب انصرنى » اى - قال الرسول وهو **صالح** ، رب انصرنى وعجل هلاكهم بتكذيبهم ايتى ، دعا عليهم حين ايس من ايمانهم ، فاستجاب الله دعاه ، « قال عمّا قليل » اى - عن قريب ، « ليصبحنّ نادمين » يندمون اذا نزل بهم العذاب على التكذيب .

« فاخذتهم الصيحة بالحق » اى - بالامر الحق من الله ، قيل صاح بهم جبرئيل صيحة هائلة تصدعت قلوبهم بها فماتوا ، « فجعلناهم غثاء » وهو ما يحمله السيل من حشيش وعيدان شجر ، معناه صيرناهم هلكى فيبسوا ويبس الغثاء من نبات الارض ، « فبعداً للقوم الظالمين » هذا كلام من لا يغلط فى فعله ولا يندم على امره وتجده فى القرآن فى مواضع .

« ثم انشأنا من بعدهم قرونًا آخرين » فأورثناهم دورهم وأموالهم ففعلوا مثل أفعالهم فعدّبناهم كتعذيبهم ، منهم **العمالقة وسدوم وطهم وجديس ووباروصغار** وغيرهم . « ماتسبِق من أمة أجلها وما يستأخرون » قيل يعنى بذلك أجل الموت وقيل أجل العذاب .

« ثم أرسلنا رسلنا تترأى » أى - تواترت الرسل بعدهم الى زمن موسى (ع) . وفى تترى قولان: أحدهما يتلوا بعضهم بعضاً وبين كل اثنين فترة ، والثانى متتابعة لا فتور فيها ، واصله من التورالذى هو الفرد ، أى - واحداً بعد واحد ، وهو اسم واحد وضع للجمع ، مثل شتى ، والتاء مبدلة من الواو ، والا صل وتترى ، قلبت الواو تاء مثل التقوى والتراث ، والتكلمان ، والالف التى فى آخره قيل هى اللالحاق بمنزلة الالف فى اربطى وعلقى ومعرى وفعلنى هذا يجوز ان تنوّنه وهو قراءة **ابن كثير** وابى عمرو و **ابى جعفر** ، وقيل الالف للتأنيث وزنه فعلنى مثل سكرى فلا يدخله التنوين ، و هو قراءة الباقيين . « كلما جاء أمة رسولها كذبوه » أى - ما يأتهم رسول الا كذبوه ، « فاتبعنا بعضهم بعضاً بالاهلاك » ، « وجعلناهم احاديث » أى - سمراً ومثلاً لمن بعدهم يتحدث بهم تعجباً ، وهى جمع احدثه ويحوز ان يكون جمع حديث . قال **الاخشى** : انما يقال هذا فى الشر ، وانما فى الخير فلا يقال جعلناهم احاديث واحديثه ، وانما يقال صار فلان حديثاً . « فبعداً لقوم لا يؤمنون » أى - بعداً من رحمة الله لقوم لا يؤمنون فيكون بمعنى اللعنة ، وقيل بعداً أى - اهلاكا على معنى الدعاء عليهم . « ثم أرسلنا موسى واخاه هرون بآياتنا » التسع ، وقيل بالتورية ، « و سلطان مبين » حجة ظاهرة .

« الى فرعون وملائه فاستكبروا » عن قبول الايمان تعظماً وترفعاً ، « و كانوا قومًا عالين » متكبرين قاهرين غيرهم بالظلم ، كقوله : « ان فرعون علا فى الارض »

« فقالوا » يعنى فرعون وقومه ، « انؤمن لبشرين مثلنا » فتبعهما ، « وقومها »

يعنى بنى اسرائيل ، « لنا عابدون » اى - هم لنا كالخول والعبيد يخدمونا طائعين خاضعين ، والعرب تسمى كل من دان لملك عابداً له ، قال الحسن : كانت بنو اسرائيل يعبدون فرعون وفرعون يعبد الصنم ، وقيل يعبد العجل .

قوله : « فكذبوهما » اى - اقاموا على تكذيبهما ، « فكانوا من المهلكين » بالغرق فى بحر قلزم .

« ولقد آتينا موسى الكتاب » اى - التوراة بعد هلاك فرعون وقومه ، « لعلمهم يهتدون » لكى يهتدى به قومه .

« وجعلنا ابن مريم وامه آية » اى - دلالة على قدرتنا ، ولم يقل آيتين لان المعنى وجعلنا كل واحد منهما آية ، كما قال سبحانه وتعالى : « كلنا الجنيتين اتتا كلها » اى - اتتا كل واحد منهما اكلها ، وقيل وجعلنا شأنهما آية لان عيسى ولد من غير اب وامه ولدت من غير ميسس ذكر فكانت الاءحوبة فيهما واحدة ، « و آويناها » اى - جعلنا مأويهما « الى ربوة » قرأ ابن عامر و عاصم ربوة بفتح الراء ، وقرأ الباقر ربوة بضم الراء ، وهى بيت المقدس ، وسميت ربوة لانها اقرب الارض من السماء بثمانية عشر ميلا ، وقيل هى دمشق ، وقيل هى مصر ، ولولا ان قربها على ربي لفرقت تلك القرى ، والربوة النشز من الارض ، وفيها خمس لغات ، ربوة وربوة وربوة وربوة وهى البقاع من الارض ، ويقال فلان فى ربوة من قومه اى - فى نسب ونصاب شريف .

« ذات قرار » اى - مستوية بسيطة يمكن الاستقرار عليها ، وقيل فيها منازل يستقرون فيها ، وقيل القرار مستقر الماء ، و معين ماء ظاهر يرى بالعين ، وهو مفعول من عانه يعينه اذا ادر كه البصر ورآه ، ويجوز ان يكون فعلا من معن الماء يمعن اذا جرى و كثر فهو معين و كلاء وممعون جرى فيه الماء ، والماعون من اسماء الماء . اهل تاريخ گفتند مولد عيسى (ع) بعد از ملك اشكانيين بود به پنجاه و يك سال و در آن روز گار مملکت زمين ملوک طوايف را بود و ملك شام قيصر روم را بود و هيردوس الملك بر بنى اسرائيل پادشاه بود از جهت قيصر ، و هيردوس از قوم بنى اسرائيل كه كتاب دانيال

را خوانده بودند شنیده بود که ستاره‌ای بر آید و طلوع آن ستاره نشانست مرفر زندی را که ازمادر در وجود آید و در عهد خویش سید جهانیان بود و دست وی بالای همگان بود ، و بتقدیر و اراده الله تعالی مرده زنده کند و بیمار را شفا دهد و از آنها نپها خبر دهد ، و بعاقبت بآسمان شود . پس چون آن ستاره بر آمد و عیسی ازمادر در وجود آمد و خبر بهیر دوس رسید هیر دوس قصد قتل وی کرد رب العزه ملکی فرستاد یوسف نجار که هیر دوس قصد قتل عیسی دارد اورا و مادر او را از زمین شام بزمین مصر بر ، یوسف مریم را و عیسی را بر خر نشانند و روی سوی مصر نهادند اینست که رب العزه گفت : «و آوینا هما الی ربوة ذات قرار و معین ،» دوازده سال در مصر بماندند مادر در آن صحرا و کشت زار خوشه می چید و فرزند می پرورد ، آورده اند که مریم گهواره عیسی با خود می برد هر جا که میرفت از یک دوش گهواره در آویخته و از دیگر دوش زنبیل که در آن خوشه بود چنان زندگانی می کرد تا عیسی دوازده ساله گشت ، و هب منبه گفت : اول اعجوبه‌ای که در مصر بروی پیدا گشت آن بود که بخانه دهقانی فرو آمده بودند ، شبی از شبها دزد در آن رفت و مال دهقان از خزینة وی ببرد دهقان دلتنگ شد و مریم نیز بسبب وی دلتنگ شد ، عیسی مادر را گفت چیست که ترا دلتنگ می بینم ؟ گفت از آن که شب دزد آمد و مال دهقان ببرد ، عیسی گفت خواهی که من آن دزد را پیدا کنم و مال با خداوند رسانم ؟ گفت : نعم یا بنی ، نیک می گوئی ای پسرک من چنین کن اگر توانی ، گفت دهقان را بگوی تا فلان نابینا را و فلان مقعد را بنزدیک من آرد چون آمدند مقعد را گفت تو بر گردن نابینا نشین چون بر نشست نابینا را گفت تو بر خیز ، گفت من ضعیف تر از آنم که بر توانم خاست . عیسی گفت چنانکه دوش بر خاستی بر خیز ، آن قوت که ترا دوش بود امروز هنوز هست بر خیز ، چون بر خاست دست مقعد بر وزن خزینة رسید که در آن مال بود ، عیسی گفت نابینا بقوت یاری داد و مقعد بچشم بدید و بر گرفت ، ایشان هر دو لقا قرار دادند و او را براست داشتند و مال با خداوند دادند ، دهقان گفت مریم را که این مال یک نیمه بتو دادم ،

مریم گفت من نخواهم که مرا نه برای این آفریده اند، گفت پیسرت دادم گفت کار او از آن عظیم ترست و همّت او از آن عالی تر که بمال دنیا رغبت کند ، و آن وقت عیسی دوازده ساله بود، و بعد از آن خبر هلاک هیردوسی بایشان رسید ایشان بفرمان و وحی الله تعالی از آنجا بشام باز گشتند مریم و عیسی و یوسف نجار بدهی فرو آمدند، نام آن ده ناصره ، و بها سمّیت النصارى و کان عیسی یتعلّم فی السّاعة علم یوم و فی الیوم علم شهر و فی الشّهر علم سنة، فلما تمت له ثلثون سنة اوحى الله عزّوجلّ الیه وبعثه الی النّاس، وتمام بیان هذه النّقصه ذکرناه فیما مضى والله اعلم .

النّوبة الثالثة

قوله : «ولقد خلقنا فوقکم سبع طرائق» باشارت ارباب معارف و استنباط اهل فهم این سبع طرائق اشارتست بهفت حجاب که ربّ العزّه در نهاد آدمی آفریده و او را بآن محجوب داشته ازدیدن لطائف و یافت حقایق ، یکی حجاب عقل دیگر حجاب علم ، سدیگر قلب ، چهارم نفس ، پنجم حس ، ششم ارادت ، هفتم مشیّت ، عقل او را بر شغل دنیا و تدبیر معاش داشت تا از حق بازماند ، علم او را در میدان مباهات کشید باقران خویش تادر و هدهد تفاخر و تکاثر بماند، دل او را بر مقام دلیری و دلاوری بداشت تادر معارک ابطال بطمع صیت دینوی چنان بفته افتاد که پروای دین و نصرت دینش نبود، نفس خود حجاب مهین است و دشمن دین ، اعدی عدوّه نفسک الّتی بین جنّیک ، اگر بروی دست یابی دست ببری ورنه افتادی که هرگز نخیزی اینجا حس شهوت، و ارادت معصیت، و مشیّت فترت، شهوت و معصیت حجاب عامه خلق است، و فترت حجاب خواص حضرتست از راه حقیقت .

بهر چه از راه بازافتی چه کفر آن حرف و چه ایمان

بهر چه از دوست و امانی چه زشت آن نقش و چه زیبا.

این حجابها یاد کرد و آنکه بر عقب گفت: «وما کثائن الخلق غافلین» با این همه حجاب، که درپیش بنده است او را فرو نگذاریم و ازو غافل نه‌ایم، بنده را باول آیت بیم داد از قهر و عدل خویش و با آخر آیت امیدوار کرد بفضل و کرم خویش، و روش سالکان برین قاعده بنا نهادند اول خوف و آخر رجا، خائف باش ای درویش تا روزی ترا گویند: لا تخف ولا تحزن، و درمیدان رجا بعقوا و چشم دار تاهنگامی که گویند ابشر بالجنة. سهل عبد الله تستری گفت: الخوف ذکر و الرجاء انشی و منها تتولد حقائق الايمان، خوف و رجا یکدیگر را جفتند چون بهم رسند از ایشان حقائق ایمان زاید، رجا را صفت انوثت داد و خوف را صفت ذکوریت زیرا که غلبه رجا کاهلی و فترت بار آورد و آن صفت اناث است، و غلبه خوف تشمرو و تجلد بار دهد و این صفت ذکورست، و کمال ایمان در بقاء این هر دو معنی نهاده‌اند چون این دو معنی از منش بر خیزد یا امن حاصل آید یا قنوط، و این هر دو صفت کفارست زیرا که امن از عاجز است و قنوط از لیئمان، و اعتقاد لؤم و عجز در الله تعالی داشتن کفر محض است.

«وانزلنا من السماء ماء بقدر» الایه .. رب العز وجل جلاله و تقدست اسماؤه منت می نهد بر بندگان که ما بکمال قدرت از آسمان باران رحمت فرستادیم بوقت بهار و تلقیح اشجار تا زمین مرده بدان زنده گشت، صدهزاران بدایع و ودایع که درو تعبیه بود از انواع نبات و ثمار و ریاحین بیرون داد چنانکه گفت تعالی و تقدس: «فانشأنا لكم به جنات من نخيل واعناب» الایه .. مستبطن طریقت و سالکان راه حقیقت گفتند ظاهر آیت اشارتست به بهار عموم، و باطن آیت اشارتست به بهار خصوص، و لکل آیه ظهرو بطن. بهار عموم آیات آفاق است، و بهار خصوص آیات انفس، والله تعالی عز وجل یقول: «سنریهم آیاتنا فی الافاق و فی انفسهم» اگر بهار عموم را ابر بارنده است بهار خصوص را چشم گرینده است، اگر بهار عموم را رعد با صولتست بهار خصوص را ناله و حسرتست، اگر بهار عموم را برق با حرقتست، بهار خصوص را نور فراستست، در بهار عموم چشم عبرت باز کن تا گل بینی، در بهار خصوص دیده فکرت بر گمار تا دل بینی، درویشی را دیدند

سرفرو برده وقت بهار، گفتند ای درویش سربردار تا گل بینی، درویش گفت ای جوانمرد سرفروبر تادل بینی.

«ولقد ارسلنا نوحاً الى قومه»، نوح را نام یشکر بود لکن از بس که بگریست و در طلب رضاء حق نوحه کرد و زاری و حی آمد از حق جل جلاله که: یا نوح کم تنوح ای نوح تا کی نوحه کنی و چند گرئی؟ نوح گفت خداوند ا کریم لطیفاً بآن میگیرم تا تو گوئی چند گرایی، و این خسته روانم را مرهم نهی، خداوند اگر تا امروز از حسرت و نیاز گریستم اکنون تاجان دارم از شادی و ناز گیرم.

پیر طریقت گفت: الهی درس گریستن دارم دراز، ندانم که از حسرت گیرم یا از ناز، گریستن یتیم از حسرتست و گریستن شمع بهره ناز، از ناز گریستن چون بود این قصه ایست دراز، ای جوانمرد این ناز در چنین حال کسی را رسد که ناز پدران و مادران ندیده باشد و نه در حجر شفقت دوستان آرام داشته بود، بلکه در بوتۀ بلا تنش گذاخته باشد وزیر آسیای محنت فرسوده، نبینی که با سید اولین و آخرین و خاتم النبیین اول چه کردند پدر و مادر را از پیش وی برداشتند تا ناز مادران نبیند و در حجر شفقت پدران ننشیند، چون بغار حرا آمد گفتند ای محمد خلوت گاهی نیکو ساختی لکن عقبه ای در پیش است، بدر خانه **بوجهل** میباید شد و در زیر شکنجه شتر می باید نازید، و دندان عزیز خویش فدای سنگ سنگدلان میباید کرد و در خساره را بخون دل خلق میباید زد که بر درگاه ماچنان نازک و نازنین نتوان بود.

خون صدیقان بپا لودند و زان ره ساختند جز بجان رفتن درین ره یکقدم را بار نیست ای محمد از ما میباید ستد و بخلق میباید رسانید و در میانه راست باشی، «فاستقم كما امرت»، همه دست در دامن توزه و تو بدل بکس التفات ناکرده، بظاهر با خلق آمیخته و بیاطن از خلق مجرد و آزاد گشته، و لسان الحال بنعت التکمین بقول:

بیان بیان الحق انت بیانه و کل معانی الغیب انت لسانه

«وقل رب انزلنی منزلاً مبارکاً» قال ابن عطاء: اکبر المنازل بر که منزل تسلیم

فیه من هو اجس النفس ووساوس الشیطان و موبقات الهوی و تصل فیہ الی محل القربة و منزل القدس و سلامة القلب من الاهواء و البدع و الضلالات و الفتن.

۳- النبوة الاولى

قوله تعالى: «يا ايها الرسل كلوا من الطيبات» ای پیغامبران، پاک خورید و حلال خورید، «و اعملوا الصالحات» و کار نیکو کنید، «انثی بما تعملون علیهم»^(۵۱) که من بکردار شما دانایم.

«وان هذه امتكم امة واحدة» این دین شماست یک دین که جز از آن دین نیست، «وانا ربکم» و منم خداؤ. شما «فاتقون»^(۵۲) پرهیزید، [از آن که دیگری را پرستید با من]

«فتقطعوا امرهم بینهم» گوناگون گروه گروه کردند خویشان را و پاره پاره دین خویش، «زبرأ» قصه قصه جوك جوك، «كل حزب بما لديهم فرحون»^(۵۳) هر جو کی آنچه در پیش ایشانست و بردست دارند شادند و پسندمی دارند.

«فذرهم فی غمرتهم حتی حین»^(۵۴) گذار ایشانرا تا در آن غرقاب که هستند میباشند [از حیرت و شغل] تا هنگامی، تا یکچندی.

«ایحسبون» می پندارند ایشان، «انما نمدهم به» که آنچه فرامی فزاییم ایشانرا، «من مال و بنین»^(۵۵) از مال و پسران.

«نسارع لهم فی الخیرات» ایشانرا بآن همی شتاییم، «بل لا یشرعون»^(۵۶) نه که ایشان نادانند.

«ان الذین هم من خشیة ربهم مشفقون»^(۵۷) ایشان که از ترس خداوند خود

ترسانند.

«وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ» (۵۸) و ایشان که بسخنان خداوند خود می‌گروند.

«وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يَشْكُونَ» (۵۹) و ایشان که با خداوند انباز نیارند.
«وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا» و ایشان که میارند و مینمایند و میدهند، آنچه که دادند مینمایند و میدهند در کوشش و پرستش «وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ» و دلهای ایشان ترسان [که نپذیرند کردار ایشان از ایشان] «إِنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ» (۶۰) [و می‌ترسند از بهر آنکه می‌دانند] که آخر با خداوند خویش شوند.

«أُولَئِكَ يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ» ایشانند که به نیکیهای شتابند، «وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ» (۶۱). و آنرا پیشوایانند.

«وَلَا تَكْلَفْ نَفْسًا وَلَا وُسْعًا» و بر تنهیم بر هیچکس از بارمگر طاقت و توان او،
«وَلَدِينَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ» و بنزدیک ما است نامه‌ای که بر راستی گواهی دهد [بر هر کس با آنچه کرد]، «وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ» (۶۲) و بر ایشان ستم نیاید.

«بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا» دلهای ایشان در غفلت است ازین سخن که می‌گوئیم، «وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ» و ایشانرا کرده‌است نا کرده آن نیز جز ز آن [که از ایشان دیدی که کردند]، «هُمْ لَهَا عَامِلُونَ» (۶۳) ایشان آنرا کنندگانند ناچار.

«حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيَهُم بِالْعَذَابِ» تا فرا گیریم نارینان ایشانرا بعد از آنکه
«إِذَا هُمْ يَجْأُرُونَ» (۶۴) ایشان از آن بانگ درگیرند،

«لَا تَجْأُرُوا الْيَوْمَ» امروز بانگ مکنید [که دی نکردید و مزارید که دی نزاریدید]
«أَنْتُمْ مَنَا لَا تَنْصُرُونَ» (۶۵) شما را از ما کس نرھاند.

«قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ» سخنان ما بر شما می‌خواندند، «فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تَنْكَصُونَ» (۶۶) و شما از پذیرفتن آن باز گشتید پیس.

«مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ» سرها بگردن باز نهاده [که ما خانه‌ای داریم] «سَامِرًا تَهْجُرُونَ» (۶۷)،

نا بکار گفتن را بهم باز می نشینید و [قرآنرا و پیغمبرانرا میگذارید].

«افلم یدبروا القول» در سخن بهتر نیندیشند و بهتر در ننگرند و باندیشه پس آن فرا نشوند، «ام جاء هم ما لم یأت آباء هم الاولین» (۶۸) یا بایشان خبری آمد که بپدران پیشینیان ایشان نیامده بود.

«ام لم یعرفوا رسولهم» یا بایشان پیغمبری آمد که نشناختند او را، «فهم له منکرون» (۶۹) ایشان او را بیگانه دیدند نشناخته.

«ام یقولون به جنة» یا میگویند که درو دیوانگی است، «بل جاءهم بالحق» نیست دیوانهای که بایشان آمد و راستی آورد، «واکثرهم للحق کارهون» (۷۰) و بیشتر ایشان آنند که راستی را دشوار میدانند.

«ولو اتبع الحق أهواءهم» و اگر برپی پسندایشان ایستد [آن هست بسزا خدای یکتا] «فسدت السموات والارض ومن فیهن» تباہ گردد [هفت] آسمان و [هفت] زمین و هر چه در آن است، «بل آتیناهم بذکرهم» نیست که ما بایشان سخنی آوردیم و دین و نامه‌ای که در آن نامداری ایشانست و مهتری و بهتری، «فهم عن ذکرهم معرضون» (۷۱) و ایشان از آن روی میگردانند.

«ام تسئلهم خرّجاً» یا پندارند که از ایشان [براداء رسالت] جعلی خواهی خواست و مزدی، «فخرّج ربّک خیر» روزی خداوند تو به از آن، «وهو خیر الرّازقین» (۷۲) و او بهتر روزی رسانان است.

«وانّک لتدعوهم الی صراط مستقیم» (۷۳) و تو ایشان را میخوانی باراهی راست. «وانّ الذین لا یؤمنون بالآخرة» و ایشان که ناگروید گانند برستاخیز، «عن الصّراط لنا کبون» (۷۴) از آن راه می‌بگردند.

«ولورحمناهم وکشفنا ما بهم من ضرّ» و اگر ما برایشان ببخشائیم و باز بریم گزندی که رسید بایشان، «للجوافی طغیا نهم یعمهون» (۷۵) بستیهند در افسار گسستن خویش، بر ناپسند بی سامان می‌روند.

« ولقد اخذناهم بالعذاب » فرا گرفتیم ایشانرا بعذاب ، « فما استكانوا الربهم وما يتضرعون ^(۷۶) » تن به ندادند و خویشتن را به نیو کنند خداوند خویش را و درو نزاریدند .

« حتی اذا فتحنا علیهم بابا ذاعذاب شدید » تا آنکه که بگشادیم برایشان دری از عذاب سخت ، « اذاهم فیہ مبلسون ^(۷۷) » تا ایشان در آن فرو ماندند نومید و اندوهگین و خاموش .

« وهوالذی انشا لکم السمع والابصار والافئدة » اوست که شمارا آفرید و ساخت شنوائیها و بینائیها و دلها . « قلیلا ما تشکرون ^(۷۸) » چون اندک سپاسداری می کنید .

« وهوالذی ذراکم فی الارض » و او آنست که بیافرید شما را در زمین از زمین ، « وایه تحشرون ^(۷۹) » و آخر شمارا بر خواهند انگیخت و با او خواهند برد .
 « هوالذی یحیی ویمیت » و او آنست که مرده زنده کند و زنده می میراند ، « وله اختلاف اللیل والنهار » و او راست شد آمد شب و روز ، « افلا تعقلون ^(۸۰) » در نمی یابید .

« بل قالوا مثل ما قال الاولون ^(۸۱) » بل [می در نیافتند] که گفتند هم چنانکه پدران پیشینیان ایشان گفتند .

« قالوا اذ امتنا و کنا ترابا و عظاما » گفتند آنکه که ما بمیریم و خاک گردیم و استخوانها بپوسد ، « اناللمبعوثون ^(۸۲) » ما از زمین انگیختنی ایم .

« لقد وعدنا نحن و آبائنا هذا من قبل » وعده دادند ما را این ، هم ما را و هم پدران ما را پیش ، « ان هذا الاساطیر الاولین ^(۸۳) » نیست این مگر افسانه پیشینیان .

« قل لمن الارض و من فیها » بگو کز است زمین و هر که در آن ، « ان کنتم تعلمون ^(۸۴) » [پاسخ کنید] اگر دانید .

«سِقُولُونَ لِلّٰہِ» گویند اللہ تعالیٰ را، «قُلْ اَفَلَا تَذَكَّرُونَ» (۸۵)، بگوی پس پند
نپذیرید و درنیا بید .

«قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ، بگوی کیست خداوند هفت آسمان،
«وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ» (۸۶) و خداوند عرش بزرگوار .

«سِقُولُونَ لِلّٰہِ» گویند اللہ، «قُلْ اَفَلَا تَتَّقُونَ» (۸۷) بگوی پس بنپرهید از دیگر
گفتن با او .

«قُلْ مَنْ یَّدِیْهِ مَمْلُکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ» بگوی آن کیست کہ بدست اوست داشت و پادشاهی
هر چیز، «وہو یجیر ولا یجارع علیہ» و برہمہ زینہار دارد و کس برو زینہار ندارد،
«ان کنتم تعلمون» (۸۸) اگر میدانید، [پاسخ کنید]

«سِقُولُونَ لِلّٰہِ» گویند ایشان کہ اللہ است آن، «قُلْ فَاَنِّیْ تَسْحَرُونَ» (۸۹) بگوی
پس شمارا چہ پردیومی کنند و بچہ فریبند و چہ باطل بر شماروامیکنند .
«بَلْ اَتٰنَاہُمْ بِالْحَقِّ» و پردیو نیست و باطل کہ بایشان راستی آوردیم،
«وَاَنّٰہُمْ لَکَاذِبُونَ» (۹۰) و ایشان دروغزنانند .

«مَا تَخَذَ اللّٰہُ مِنْ وَلَدٍ» ہرگز فرزند نگرفت اللہ تعالیٰ، «وَمَا کَانَ مَعَهُ مِنْ اَلَةٍ»
و با او ہرگز خدائی دگر نبود، «اِذَا لَذَہَبَ کُلُّ اَلَةٍ بِمَا خَلَقَ» کہ اگر ازین ہر دو چیزی
بودی بریکدیگر خاستندی (۱) و ہر یک با سپاہ خود بایک سو جستید . «وَلَعَلَّ اَبْعَضَہُمْ
عَلٰی بَعْضٍ» و بریکدیگر برتری جستندی، «سُبْحَانَ اللّٰہِ عَمَّا یَصِفُونَ» (۹۱) پاکی و بی عیبی
اللہ را از آنچه ایشان اورا بآن صفت میکنند .

«عَالَمِ الْغِیْبِ وَالشَّہَادَةِ» دانای نہان آشکاراست، «فَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُونَ» (۹۲)
برتر از آنست و پاک تر از آن کہ با او انباز بود، [و ناپاک اورا نظیر] .
«قُلْ رَبِّ» بگو خداوند من، «اَمَّا تَرِیْنِیْ مَا یُوْعَدُونَ» (۹۳) اگر با من نمائی
چون نمائی ہنگام آنچه ایشان را بہم افکنی بآن .

« رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » (۹۴) خداوند من پس مرا آن روز در جمله قوم ستمکاران مکن . « وَأَنَا عَلَىٰ أَنْ نُرِيكَ مَا نَعْدُهُمْ لِقَادِرُونَ » (۹۵) و ما بر باز نمودن باتو که بایشان چه خواهد بود از عذاب توانائیم .

النُّبَّةُ الثَّانِيَّةُ

قوله : « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ » مفسران در معنی این آیت سه قول گفته اند : یکی آنست که این خطاب با مصطفی است و تشریف و تعظیم ویرا بلفظ جمع گفت و بر عادت عرب که یکی را گویند : « يَا أَيُّهَا الْقَوْمُ كَفُوا عَنَّا إِذَا كُنَّا » و نظیر این در قرآن و در کلام عرب فراوانست و در ضمن این خطابست که پیغامبران را همه چنین فرمودیم که : « كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً » پاك خورید و كار نيك كنید ، ای محمد خطاب با تو همان است بایشان اقتدا كن و راه ایشان رو ، و كان النبي یا كل من الغنائم . قول دوم آنست که این خطاب با عیسی است که آیت بذکری متصل است و كان یا كل من غزل امه و هو اطیب الطیبات . قول سوم آنست که این خطاب با پیغامبران است که ذکر ایشان در مقدمه این آیت رفت ، و معنی آنست که : ارسلنا الرسل و قلنا لهم « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ » ای - كلوا من الحلال ، و كل ما كول حلال مستطاب فهو داخل فيه . « وَاعْمَلُوا صَالِحاً » ای - اعملوا بطاعة الله و ما یوافق رضاه ، و قيل الصلاح الاستقامة علی ما توجبه الشریعة . « ائنی بما تعملون علیم » هذا ترغیب فی فعل الخیر و ترك الشر ، ای - اعلم الجميع فاجازی علیه .

« وَأَنْ هَذِهِ » بكسر الف و تشدید نون قرآءات اهل کوفه است بر معنی استیناف .

ابن عامر ، « وَأَنْ هَذِهِ » بفتح الف و تخفیف نون خواند ، والوجه ان « ان » مخففة من

الثقيلة وهى اذا خففت اقتضت مايتعلق بها كما تقتضى اذالم تخفف ، وقوله : « هذه » فى مـوضع نصب لانها اسم انّ المخففة وما بعدها جملة هى المخبر ، ويجوز ان يكون موضع « هذه » رفعاً على ان تكون مع ما بعدها جملة فى موضع الخبر واسم انّ مضمّر وهو ضمير الامر والشأن ، والتقدير ان الامر والشأن « هذه امتكم » وتعلق انّ بما يتصل بها على ما قدمناه من الـوجهين ، ويجوز ان تكون انّ صلة ، وتقديره « وهذه امتكم » ، باقى قراء « وانّ » بفتح الف وتشديد نون خوانند ، وباين قرائت اضمارست ، يعنى : واعملوا انّ هذه امتكم . وقيل معناه ولانّ هذه امتكم امة واحدة . « وانا ربكم فاتقون » اى - لاجل هذه النعمة فاتقون ، كذا قال الخليل و سيبويه ومثل ذلك عندهما قوله تعالى : « وانّ المساجد لله فلا تدعوا » اى - لانّ المساجد لله فلا تدعوا مع الله احداً . وكذلك قوله : « لايلاف قريش » كانه قال : فليعبدوا رب هذا البيت لايلاف قريش . اى - ليقابلوا هذه النعمة بالشكر والعبادة للمنع عليهم بها . امت اينجا بمعنى دين است وملت ، معنى آنست ، كه شمارا همان فرمودم كه پيغامبران گذشته را فرمودم ، دين شما و ملت شما يکى و خداوند شما يکى ، دين دين اسلام است و جزاين دين نيست ، « انّ الدين عندالله الاسلام » ، ومن خداوند شمايم جزا من خداوند نيست ، « وانا ربكم فاتقون » پرهيزيد از آن كه با من ديگرى پرستيد ، كلمة يخرج بها عيسى من عزّ الربوبية . و روا باشد كه امت بمعنى جماعت بود ، اى - جماعتكم و جماعة من قبلكم كلهم عبادى وانا ربكم ، والمعنى انها مادامت متوحدة فهى مرضية ، فاذا تفرقت فلا ، « فاتقون » اى - خافونى فى شقّ العصا و تفريق كلمتكم . آنكه خبرداد از قومى كه دين اسلام بگذاشتند و در دين خویش و در كلمت خویش تفرقت راه دادند

« فنقطّعوا امرهم » اى - قطعوا امر دينهم وفرّقوا ما امروا به ان يكون ديناً واحداً ، « زبراً » اى - فرقاً مختلفة ، واحدا زبر وهو الفرقة والطائفة ، وقرأ بعض اهل الشام زبرا بفتح الباء جمع زبرة ، ومنه زبر الحديد ، اى - صاروا فرقاً كزبر -

الحديد ، ميگويد گروه گشتند هر گروهی جز از دين اسلام دينی و مذهبی گرفتند ، یعنی مشرکان و جهودان و ترسايان ، و محتمل است که اين گروههای مختلف احزاب ترسايانند که در کار عیسی مختلف شدند کقولہ : « فاختلف الاحزاب من بينهم » تحزبوا علی عیسی علی ثلاثة اقاويل . و گفته اند زبر جمع زبورست و مراد باین کتب است ، یعنی دان کلّ فريق بکتاب غير الكتاب الذی دان به الآخر ، و ذلك انّ اليهود اخذوا بالتوریه و ترکوا الانجيل والقرآن ، و كذلك النصارى ، و قيل معناه جعلوا كتبهم قطعاً مختلفة آمنوا ببعض و كفروا ببعض و حرّفوا البعض ، « کلّ حزب بما لديهم » ای - بما عندهم من الدّین والکتاب ، وقيل بالاموال والاولاد « فرحون » مسرورون معجبون والمحقق واحد .

« فذرهم فی غمرتهم » هذا کنایة عن الخذلان ، یعنی دعهم یا محمد فی جهالتهم وضاللتهم السّاترة وجه الصّواب ، واصله السّتر ، وقيل معناه دعهم فیما غمرهم من دنیا هم ، « حتی حین » حتی یجییء اجلهم ، ای - انّ امهالنا ایّاهم لا ینجیهم .

« ایحسبون انّهم آمنوا به من مال وبنین نساوع لهم فی الخیرات » ، جزاء علی حسن صنیعهم ، بل لیس الامر علی ما توهموا ، « لا یسّعون » انّ ذلك امتحان واستدراج ، و تقدیر الآیة ، ایحسبون امدادنا ایّاهم بالمال والبنین مسارعتنا لهم فی الخیرات ، سارع واسرع واحد ، ثم ذکر المسارعین فی الخیرات فقال :

« انّ الذّین هم من خشية ربّهم مشفقون » الخشیة الخوف مع التعظیم المخشی منه ، والاشفاق الخوف من المکروه ، والمعنی انّ المؤمنین بما هم علیہ من خشية الله خائفون من عقابه . قال الحسن البصری : المؤمن جمع احساناً وخشیة ، والمنافع جمع اساعة وامنا .

« والذّین بآیات ربّهم » ای - بکتاب الله ، « یؤمنون »

« والذّین هم برّبهم لا یشرکون » ای - لا یدعون معه الهأ .

« والذّین یؤتون ما آتوا » ای - یؤدون ما اتوا ، کقولہ : « ما آتیکم الرّسول »

فخذوه « اى - اديكم و كقوله : « اتت اكلها ضعفين » اى - ادت ، و قيل يعطون ما اعطوا من الصدقات والزكوات . « وقلوبهم وجلة » خائفان لا تقبل منهم لتقصيرهم .

ميكويد صدقات وزكوات مى دهند و اعمال بر مى كنند و دلهاى ايشان ترسان كه پذيرند از ايشان ، از بهر آن كه خود را در آن مقصر دانند و باين معنى خبر عايشه است قالت : قلت يا رسول الله « والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة » هو الذى يزنى ويشرب الخمر ويسرق؟ قال : لا يابنت الصديق ولكنه الرجل يصوم ويصلى ويتصدق ويخاف ان لا يقبل منه . « انهم الى ربهم راجعون » قيل هو مفعول الوجل ، اى - وجلة للرجوع الى الله ، وقيل قلوبهم وجلة لانهم الى ربهم راجعون ، فيرد عملهم ولا يقبل منهم ، قال الحسن : لقد ادركت اقواماً كان خوفهم على طاعتهم ان لا تقبل منهم اكثر من خوفكم على معاصيكم ان تعذبوا عليها .

« اولئك يسارعون فى الخيرات » اى - الذين هذه صفاتهم هم الذين يبادرون الى الطاعات ويستكثرون ، وهذا خبران ، « وهم لها سابقون » اى - لاجل الخيرات سابقون الى الجنة ، وقيل اللام بمعنى الى اى - الى الخيرات سابقون ، كقوله : « بان ربك اوحى لها » اى - اوحى اليها . و كقوله . « لما نهوا عنه » اى - الى ما نهوا عنه ، قال الكلبي : سبقوا الامم الى الخيرات ، وقال ابن عباس : سبقت لهم من الله السعادة فلذلك سارعوا فى الخيرات . وقيل وهم للسعادة سابقون الى الجنة ثم ذكر انه لم يكلف العبد الا ما يسعه فقال :

« ولا تكلف نفساً الا وسعها » فمن لم يستطع ان يصلّى قائماً فليصل جالساً ، و من لم يستطع الصوم فليفطر ، والوسع ما فى القدره وهو مصدر وسع نظيره قول : « لا يكلف الله نفساً الا وسعها » . « ولدينا كتاب » يعنى اللوح المحفوظ ، « ينطق بالحق » يبين بالصدق ، والمعنى لانكلف نفساً الا ما اطاعت من العمل وقد اثبتنا عمله فى اللوح المحفوظ فهو ينطق به ويبيته ، وقيل « ولدينا كتاب » يعنى كتاب اعمال الخلق لا يشهد على احد الا بما عمل . « وهم لا يظلمون » لا ينقص من حسناتهم ولا يزد على سيئاتهم ،

ثم ذكر الكفار فقال :

« بل قلوبهم في غمرة » ای - قلوب الکفار فی غطاء من هذا ، ای - من هذا الّذی وصف به المؤمنون ، وقيل من کتاب الحفظة ، وقيل من القرآن ، وقيل من - الحق ، مفسران گفتند این آیت متصلست بآنچه گفت : « ایحسبون انما نمدّهم » ای - ليس الامر كما يحسبون ، ند چنانست که مشرکان و بیگانگان می پندارند که آن مال و پسران که بایشان میدهم بایشان خیر خواسته ایم ، لکن دلهای ایشان در غفلتست و در نادانی و در پوشش ازین طاعات و اعمال بزرگه اوصاف مؤمنانست ، روشنائی قرآن در دل ایشان نتافته و از آنچه حفظه برایشان می نویسند غافل مانده . آنکه گفت : « ولهم اعمال » ای - للکفار اعمال خبیثة من المعاصی والخطایا محکومة علیهم . « من دون ذلك » ای - من دون اعمال المؤمنین الّتی ذکرها الله فی هذه الآیات ، « هم لها عاملون » لا ید لهم من ان يعملوها فیدخلوا بها النار لما سبق لهم من الشقوة . می گوید این کافرانرا عملهاست کردنی جز از آن اعمال که مؤمنانرا یاد کردیم ازین خبائث و معاصی که برایشان حکم کرده ایم و در ازل رانده که ناچار آن کنند و بان مستوجب دوزخ شوند ، و روا باشد که « من دون ذلك » کنایت نهند از اعمال کفار و بهذا قال الزجاج : اخبر الله عز وجل بما سيكون منهم و اعلم انهم سيعملون اعمالا تباعد من الله عز وجل غير الاعمال الّتی ذکرها بها . مفسران گفتند : « بل قلوبهم » این ضمیر با مؤمنان شود ، ای - قلوبهم مغمورة بالاشفاق مع هذه الافعال الحسنة ، « ولهم » ای - وللمؤمنین « اعمال من دون ذلك » یرید بالاول الفرائض و بالثانی النوافل ، « هم لها عاملون » وعلیها مقيمون .

« حتی اذا اخذنا متر فیهم » ای - لاتنقطع اعمالهم السيئة الی ان نأخذ متعصمهم بالعباد . قال ابن عباس : هو السيف يوم بدر ، و قال الضحاک : بالقحط والجوع حين دعا علیهم رسول الله وقال : اللهم اشد وطأتك علی مضر و اجعلها علیهم سنین کنسی یوسف . فابتلاهم الله سبع سنین حتی اكلوا الجیف والکلاب والعظام المحرقة .

والقد . « اذا هم يجارون » يضجون و يجزعون و يستغيثون و اصل الجؤار رفع - الصوت بالتضرع .

« لاتجاروا » اى- يقال لهم لاتجاروا ، « اليوم » ، اى- لاتتضرعوا وهذا يأس لهم من النجاة لانهم ، « انكم منا لاتنصرون » اى- انكم من عذاب الله لاتمنعون ، و قيل « انكم منا » اى- من جهنم . « لاتنصرون » بقبول التوبة .

« قد كانت آياتى تتلى عليكم » يعنى القرآن ، « فكنتم على اعقابكم تنكصون » ترجعون قهقرى ، تتأخرون عن الايمان .

« مستكبرين به » واختلفوا فى هذه الكناية فظهر الاقويل انها تعود الى البيت الحرام كناية عن غير مذكور ، « مستكبرين » اى- متعظمين بالبيت الحرام و تعظمهم به انهم كانوا يقولون نحن اهل حرم الله وجيران بيته فلا يظهر علينا احد ولا نخاف احداً فيأمنون فيه وسائر الناس فى الخوف ، هذا قول ابن عباس ومجاهد وجماعة ، وقيل « مستكبرين به » اى- بالقرآن فلم يؤمنوا به ، يعنى بحضرتهم عند قرائته استكبار « سامراً » نصب على الحال يعنى يسمرون بالليل فى مجالسهم حول البيت ، وحدّ سامراً وهو بمعنى السمار لانه وضع موضع الوقت اراد « تهجرون » ليلا وقيل وحدّ سامراً كقوله : « يخرجكم طفلاً » قرأ نافع « تهجرون » بضم التاء و كسر الجيم من الاهجار وهو الافحاش اى- يفحشون القول ، وذكرا انهم كانوا يسبون النبى واصحابه ، وقرأ الآخرون تهجرون بفتح التاء وضم الجيم ، اى- تعرضون عن النبى وعن الايمان وعن القرآن وترفضونها ، وقيل من الهجر وهو القول القبيح يقال هجر يهجر هجراً اذا مال عن الحق ، وقيل تهدون و تقولون مالا تعلمون من قولهم هجر الرجل فى- منامه ، اى- هذى .

« افلم يدبروا القول » يعنى افلم يتفكروا فى القرآن فينظروا فى لفظه ونظمه ومعانيه وكثرة فوائده وسلامته عن التناقض والاختلاف فيستدلوا انه من عند الله . « ام جاءهم » امر بديع عجيب ، « لم يأت آباءهم الاولين » يعنى انزال الكتاب و

ارسال الرسول .

« ام لم يعرفوا رسولهم » بالصدق والامانة قبل اظهار الدعوة فيورث ذلك تهمة في حاله و ريبه في امره ، « فهم له منكرون » اى - فلذلك انكروه فلم يؤمنوا به .

« ام يقولون به جنة » اى - جنون . « بل جاءهم بالحق » اى - ليس الامر كما يقولون ، جاءهم الرسول بالحق من عند الله ، « واكثرهم للحق كارهون » . معنى آنست كه اين كافران خود هيچ تفكر نكنند درين قرآن در اعجاز لفظ وحسن نظم و معانى فراوان و فوايد بى كران ، از تناقض آزاد و از اختلاف پاك ، تايدانند كه كلام خداست و نامه او براستى و رسول آورده بدرستى ، يانه كه اين پيغامبر كه بايشان آمد چيزى بديع است و كارى غريب كه بر پيشينيان و گذشتگان ايشان نيامده و نبوده ، و خود مى دانند و اقرار مى دهند كه پيشينيان ايشانرا پيغامبر و كتاب فرستاديم ، يانه كه ايشان اين رسول را پيش از اظهار دعوت بصدق و امانت نشناخته اند و در وقتى تهمتى يا ريبتى ديده اند تا آن خود را عذرى سازند بانكار و تكذيب وى كه مى كنند ، يانه كه مى گويند اين محمد ديوانه است كه سخن ديوانگان مى گويد سخنان بيهوده نامفهوم نه نه كه اين جمله هيچيز نيست و ايشانرا هيچ عذريست و آنچه رسول آورد بايشان جز حق و صدق نيست ، اما ايشانرا حق دشوار آيد و شنيدن حق نتوانند .

« ولوا تبع الحق اهاوهم » قال مقاتل والسندي و جماعة : الحق هو الله عز وجل والمعنى لو عمل الرب تعالى و تقدر بهوى المشركين و اجرى على التدبير مشيتهم فترك الحق الذى هم له كارهون . « لفسدت السموات والارض » لا يثارهم الباطل على الحق فهلك الخلق اجمعون . و قيل المراد بالحق القرآن ، يعنى لو نزل القرآن بما يحبون من جعل الشريك والولد على ما يعقدونه ، « لفسدت السموات والارض » ، وذلك انها خلقت دالة على توحيد الله عز وجل ولو كان القرآن على مرادهم لكان يدعوا الى الشرك وذلك يؤدى الى فساد ادلة التوحيد . « ومن فيهن » لانهم حينئذ يشركون

بالله عز وجل . « بل آتيناهم بذكرهم » قال ابن عباس : بما فيه فخرهم و شرفهم ،
يعنى القرآن كقوله : « لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكر كم » اى- شرفكم ، « و آتاه
لذكر لك ولقومك » اى- شرف لك ولقومك . « فهم عن ذكرهم » اى- عن شرفهم ،
« معرضون » ، وقيل معناه « بذكرهم » اى- بالذكر الذى فيه حظهم لو اتبعوه ، فهم عن
ذكرهم اى- عن القرآن ، « معرضون » .

« ام تسئلهم » يعنى ام يظنون انك يا محمد تسئلهم على ما جئتهم به ، « خرجا »
جعلوا واجرا فيعرضوا عنك كذلك . « فخراج ربك » اى- فعتاء ربك « خير » مما فى
ايديهم ، « وهو خير الرازقين » اى- ادومهم عطاء ، قرأ حمزة والكسائي خراجا فخراج
ربك ، كلاهما بالالف ، وقرأ ابن عامر كلاهما بغير الف ، وقرأ الباقر خراجا بغير الف
فخراج بالالف والخرج والخراج ما يخرج من ريع ما يقاسيه ، وقيل الخرج الجعل ،
والخراج العطاء .

« واثك لتدعوهم الى صراط مستقيم » وهو الاسلام اى - ان الذى تدعوا اليه
صراط مستقيم . من سلكه اداه الى مقصده .

« وان الذين لا يؤمنون بالآخرة » اى- لا يصدقون بالبعث والحساب . « عن
الصراط » اى- عن دين الحق ، « لنا كبون » عادلون مائلون ، يقال نكب عن الشئ اذا
عدل عنه ،

« ولورحمنا هم وكشفنا ما بهم من ضر » اى- قحط وجدوبة ، « للجوا » تماردوا ،
« فى طغيانهم يعمهون » ولم ينزعوا عنه ، وقيل معناه لوردناهم عن طريق النار الى-
الدنيا للجوا فى طغيانهم يعمهون . كقوله : « ولوردوا لعادوا لمانهوا عنه » .

« ولقد اخذناهم بالعذاب » وذلك ان النبي دعا على قريش ان يجعل عليهم
سنين كسنى يوسف ، فاصابهم القحط ، فجاء ابوسفيان الى النبي فقال انشدك الله والرحم
الست تزعم انك بعثت رحمة للعالمين ؟ فقال بلى ، قال قد قتلت الآباء بالسيف و
الابناء بالجوع فادع الله ان يكشف عنا هذا القحط ، فدعا فكشف عنهم فانزل الله هذه

الآية . « فما استكانوا لتربهم وما يتضرعون » اى - لم يتضرعوا الى ربهم بل مضوا على تمردهم .

« حتى اذا فتحنا عليهم باباً ذا عذاب شديد » قال ابن عباس : يعنى القتل يوم بدد ، وقيل هو الموت ، وقيل هو العذاب فى القيامة ، « اذاهم فيه مبلسون » آيسون من كل خير .

« وهو الذى انشأ لكم السمع » اى - الاسماع ، « والابصار والافئدة » لتسمعوا و تبصروا وتعقلوا . « قليلاً ما تشكرون » فتوحدونه فتستيقنون باثقه واحد . « وهو الذى ذرأكم فى الارض » اى - صير بعضكم ذرية بعض ، « واليه تحشرون » اى - تجمععون للحساب والجزاء .

« وهو الذى يحيى ويميت » اى - يحيى الموتى للبعث ، ويميت الاحياء فى الدنيا ، « وله اختلاف الليل والنهار » اى - تدبير الليل والنهار فى الزيادة والنقصان . وقيل جعلهما مختلفين - يتعاقبان ويختلفان فى السواد والبياض ، « افلا تعقلون » ماترون من صنعه فتعتبروا ، افلا تعقلون انه لا يقدر على ذلك الا الله عز وجل .

« بل قالوا » اى - قالت قريش ، « مثل ما قال الاولون » اى - مثل من كان قبلهم من المكذبين بالبعث ، قالوا يعنى على طريق الإنكار والتعجب ، « اذا متنا وكنا تراباً وعظاماً » خالية عن اللحوم والعروق والاعصاب بالية ، « انا لمبعوثون » مخرجون من قبورنا احياء ، قرأ ابن كثير و ابو عمرو وعاصم و حمزة اذا انا بالاستفهام فيهما ، و قرأ نافع والكسائي يعقوب اذا بالاستفهام انا بالخبر ، و قرأ ابن عامر بضد هم « ء اذا كنا تراباً » بالخبر « انا لمبعوثون » بالاستفهام .

« لقد وعدنا نحن » هذا الوعد ، ووعد آباؤنا » اى وعدهم قوم ذكر و ان الله رسلا اى - قيل لنا ولآبائنا هذا الحديث من قبل مجيئك و لم يكن من ذلك شئ ، « ان هذا الا اساطير الاولين » اى - ما هذا الذى تخوفنا به الا ما سطره الاولون فى كتبهم مملاً لا حقيقة له . « قل لمن الارض » اى - قلياً محمداً مجيباً لمنكرى البعث « لمن الارض ومن

فیها « من الخلق ، » ان کنتم تعلمون ، خالقها و مالکها .

« سيقولون لله ، ولا بدلهم من ذلك لانهم يقرّون انها مخلوقة . معنی آنست که مشرکان مکه چون بر طریق انکار و تعجب گفتند . « عاذامتنا و کنا ترابا » بعث و نشور را منکر شدند فرمان آمد که یا محمد ایشانرا جواب ده که این زمین و هر که در آن کراست و ملک و ملک کیست ؟ مصرف و مدبر آن کیست ؟ اگر می دانید که مملوک کیست بگوئید مالک آن کیست ؟ چون می دانید کی مخلوق است بگوئید خالق آن کیست ؟ یا محمد و ناچار که ایشان گویند خدایراست ملک و ملک زمین و هر چه در آنست که ایشان بمخلوقی و مملو کی همه مقرند ، چون ایشان چنین گویند و اقرار دهند تو بگو « افلا تذکرون » فتعلموا ان من قدر علی خلق الارض و من فیها ابتداء یقصد علی احیائهم بعد الموت ، چرا در نیابید و پند نپذیرید و دلیل نگیرید که آن خداوند که باوّل قادر بود بآفرینش خلق بآخر قادریست که باز آفریند و برانگیزد .

« قل من ربّ السموات السبع و ربّ العرش العظيم سيقولون لله » . در حرف اوّل خلاف نیست که لله بی الف است . اما در حرف دوم و سوم خلافت قراءت ابو عمرو و یعقوب سيقولون الله افلا تتقون ، سيقولون الله قل فانی تسحرون ، هر دو حرف بالف خوانند جواباً علی معنی واللفظ و هو ظاهر ، باقی لله خوانند همچون حرف اول جواباً علی المعنی دون اللفظ کقول القائل للرجل : من مولاک ؟ فيقول لفلان . ای - انا لفلان و هو مولای . « قل افلا تتقون » یعنی افلا تتقون عقابه علی انکار البعث و النشور ، علی اضافه الشريك والولد اليه سبحانه .

« قل من بيده ملكوت كل شيء » الملكوت الملك ، والثاء للمبالغة كالرحموت من الرحمة ، والرهوت من الرهبة ، « وهو يجير ولا يجار عليه » ای - یعقد الايمان لمن شاء ولا ينقض امانه ولا یعقد عليه الايمان ، یعنی یؤمن من يشاء ولا یؤمن من اخافه الله و منه قوله عزّ وجل : « وان احدمن المشركين استجارك فاجر حتى يسمع كلام الله »

اى - آمنه ، وقيل يمتنع هو من السوء من يشاء ولا يمتنع منه من اراده بسوء . ان كنتم تعلمون « اجيبوا ان كنتم تعلمون .

سيقولون لله قل فأتى تسحرون « يعنى كيف تخدعون وتصرفون عن توحيد وطاعته ، وقيل كيف يخيل اليكم ما ليس له اصل ولا حقيقة ، والسحر تخيل ما ليس له اصل .

« بل آتيناهم بالحق » اى - جئناهم بالحق الصدق ، « واثمهم لكاذبون » فيما يدعونه من الشريك والولد .

« ما اتخذ الله من ولد » اى - ما اتخذ الله ولداً ، و من هاهنا زائدة ، و انما قال ذلك لان بعض المشركين كانوا يقولون الملائكة بنات الله ، و بعض اليهود قالوا عزير بن الله ، و بعض النصارى قالوا المسيح ابن الله ، و بعضهم قالوا اتخذ المسيح ابناً فبين الله تعالى انه لم يتخذ ولداً لامن جهة الاستيلاء و لامن جهة الاضافة . « وما كان معه من اله » اى - لم يشرك في الهيئته احداً ، « اذا لذهب كل اله بما خلق » قوله : « اذا » كناية عن ضمير طويل ، يعنى ولو اتخذ ولداً و كان معه اله ، « لذهب كل اله بما خلق » اى - لان فرد كل اله بخلقه ولم يرض ان يشاركه فيه غيره و لوقع التنازع و هو نظير قوله : « لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا » اى - لم ينتظم امرهما كما لم ينتظم امر ملك فيه ملكان قاهران . « ولعلا بعضهم على بعض » اى - طلب بعضهم مغالبة بعض كفعل ملوك الدنيا فيما بينهم ، وقيل لعلا القوى منهم على الضعيف بالقهر والغلبة ولا ينبغي للمقهوران يكون الهاء ، ثم نزه نفسه فقال : « سبحان الله عما يصفون » اى - تقدس من ان يكون له شريك او ان يتخذ ولداً

« عالم الغيب والشهادة » اى - يعلم ما سيكون وما هو كائن حاضراً وهو معنى الشهادة يقال شهد اذا حضر ، قرأ اهل مدينة والكوفة غير حفص ، عالم الغيب برفع الميم على الابتداء ، وقرأ الآخرون بجرها على نعت الله فى سبحان الله . « فتعالى عما يشركون » اى - تعظم عن ان يكون له شريك او نظير .

« قل ربّ اما ترينى ما يوعدون » هذا شرط وجوابه ، « فلاتجعلنى » ، وقد اعترض النداء بين الشرط والجواب ، والمعنى قل يا محمد ان ترنى فى هؤلاء الكفار ما تعدهم من العذاب ، فاجعلنى خارجاً منه ونجّنى من سخطك وعذابك ،
 « وانا على ان نريك » هذا اخبار من الله عزّ وجل عن انزال العذاب الذى اوعدهم به فى حيوته نبيّه واخبار عن قدرته على ذلك ، وقد حقق هذا الخبر يوم بدر ، وارى ذلك رسوله (ص) ، وقيل المعنى « وانا على ان نريك ما تعدهم » فى حيوتك او نعاقيهم بعد وفاتك ، « لقادرون » فحذف .

النوبة الثالثة

قوله : « يا ايّها الرّسل » ابراهيم خليل را عليه السلام دو فرزند بود که سلاله نبوت بودند یکی اسحق پدر عبرانيان ، ديگر اسمعيل پدر عرب ، از اسحق عليه السلام پيغامبران آمدند هزاران ، واز اسمعيل عليه السلام يك پيغامبر آمد محمد عربى (ص) آن قوّت نبوت که در نهاد اسحق تعبيه بود بهزاران پيغامبر قسمت کردند هريکى را از آن جزوى نصيب آمد ، باز قوّت نبوت و کمال رسالت که در نهاد اسمعيل تعبيه بود همه بمصطفى عربى دادند لاحرم بر همه افزه آن آمد و قوّت جمله انبياء دروى موجود آمد تا باوى گفتند : « يا ايّها الرّسل » اى - همه اخلاق پيغامبران در تو جمع آمده وبهمه اوصاف حميده ستوده ، هر پيغامبرى را بخصلتى نواختند واز حضرت ذوالجلال اورا تحفه اى فرستادند که بدان مخصوص گشت ، باز محمد عربى و مصطفى هاشمى که طراز کسوت وجود بود در صدف شرف بود او را بهمه برگذاشتند ، وبصفات همگان بنگاشتند ، چنانکه ابن عباس گفت : انّ الله تعالى اعطى محمد خلق آدم ومعرفة شيث وشجاعة نوح ووفاء ابراهيم ورضا اسحق

وقوة يعقوب وحسن يوسف وشدة موسى ووقار الياس وصبر ايوب وطاعة يونس وصوت داود وفصاحة صالح وزهد يحيى وعصمة عيسى وحب داينال وجهاد يوشع. على القطع والتحقيق. ميدان كه از جمله موجودات كه بحكم كن بصحراء فيكون آمدند هيچ ذات را آن كمال و هيچ صفات را آن جلال نيامد كه ذات احمد و صفات محمد را آمد، آدم صفي هر چند عزيز و مكرم بود و بتخصيص قربت مخصوص و مقرب بود، لكن اورا عتاب از پيش آمد و عقوبت از عقب نخست گفت «وعصى آدم» پس گفت: «ثم اجتباه ربه» باز مصطفی را عفو از پيش آمد و عتاب از عقب: «غفا الله عنك» پس گفت: «لم اذنت لهم» ميان اين و آن دورست و آنكس كه بدین بصر ندارد معذورست. اگر ابراهيم را قوت يقين بود تا جبرئيل را گفت: «أما اليك فلا» يقين مصطفی از يقين ابراهيم تمامتر بود كه می گفت: «لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك» قرب» يعنى جبرئيل «ولانبنى مرسل» يعنى ابراهيم. و سليمان را ملك دنيا داد مصطفی را ملك قيامت دار، می گوید: «لواء الحمد بيدى ولا فخر» و اگر با موسى كرامت كرد تا قوم او بدریا بگذشتند و دامن ايشان تر نگشت، بامصطفی كرامت كرد تا امت او بدوزخ بگذشتند و دامن ايشان خشك نگردد. و اگر عيسى را با آسمان چهارم بردند مصطفی را «بقاب قوسين او ادنى» بردند، اين همه معانى و معالى و فضائل و شمائل در ذات مطهر مصطفی جمع كرد آنكه باوى اين خطاب كرد «يا ايها الرسل»

قوله: «ان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاتقون» از روى اشارت ميگويد دين اسلام دينى يگانه و شما امتى يگانه و من خداوند شما خداوند يگانه، پرهيزيد از خشم من كه دينى ديگر گزينيد و خدائى ديگر گيريد، اين اسلام كه هست جبار صفت است جبار همتى بايد تا جمال اسلام بروى اقبال كند و جبار همّت آنستكه سر بدنيا و عقبى فرونيارد، خليل را گفتند: يا خليل اسلم. اسلام را باش و با اسلام درساز گفت: اسلام جبار صفت است متعلقانرا بخود راه ندهد از بند علاقت بيرون آيم، مال بهمان داد و فرزند بقربان، و نفس خود با آتش سوزان، آنكه گفت: «اسلمت لرب العالمين»

اکنون که از همه برگشتهم ترا گشتم تا از همه بازماندم و ترماندم ،

«ایحسبون انما نمدهم بهن مال و بنین نسارع لهم فی الخیرات» این خواجگان دنیا دار
نفس پرور خلق پرست در داء تکبر بردوش نهاده و مست شهوت گشته چه پندارند که دنیا
ایشانرا کرامتی است یا کثرت مال و فرزند ایشانرا سعادت است کلاولاً، خبر ندارند که
طلیعه لشکر نعمت که در رسد همه درگاه بیگانگان طلبد، علم شقاوت با خود میبرد
و داغ بیگانگی می نهد . باز طلیعت لشکر محنت که در رسد همه زاویه عزیزان طلبد
گرد سرای دوستان گردد ، از بهر آنکه محنت و محبت بشکل هر دو چون همد ،
همبر و همسر بنقطه سرزیر آنرا تمیز کرده اند و رنه بشکل و صورت از یکدیگر جدا
نهند ، فرعون مدبر را چهار صد سال ملک و عافیت و نعمت دنیا داد و در آن باوی
مضایقه ای نرفت ، لکن اگر ساعتی درد و سوز موسی خواستی بوی ندادی که سزای
جمال آن درد نبود ، و اگر تقدیراً در آن ساعت که از بهر فرق زگربا بود کسی از وی
پرسیدی که چه خواهی ؟ از ذرات و اجزای وی نعره عشق روان گشتی و گفتی آن
خواهم که تا ابد بر فرق ما همی راند . در خبرست که من احباً فلیلبس للبلاء تعجفاً فان
البلاء اسرع الی محییثاً من السیل الی قرار .

تازیم بندگی بند قباء تو کنم وین سلامت همه در کار بلاء تو کنم
« انّ الذین هم من خشية ربهم مشفقون » تا آنجا که گفت : «اولئك يسارعون
فی الخیرات » عاقل که در معنی این آیات تأمل کند داند که مطیع بر طاعت خویش
ترسان ترست از عاصی بر معصیت خویش . و چنانکه عاصی را حاجتست بستر او ، مطیع
را هم حاجتست بستر او ، و حق تعالی چنین می گوید : « وتوبوا الی الله جمیعاً ایها
المؤمنون » ای مؤمنان شما که مطیعانید و شما که عاصیانید همه بنعت تصرع بدرگاه
ما باز آئید و بر حالت افتقار و انکسار از ما آمرزش خواهید تا شما را در پرده رحمت
خود پیوشیم . عجب آید مرا از آن قراء تهی مغز که شبی دور کعت نماز کند روز دیگر
گره خویشتن بینی بر پیشانی افکنده و ممّت هستی خویش بر آسمان وزمین نهد و

ذرات وجود باوی میگوید سلیم دلا که توئی اینجا از کعبه بت خانه میسازند و از عابد هفتصد هزار ساله لعین ابد می آورند و بلعم با عور را که اسم اعظم دانست و دعای مستجاب داشت بر طویلهٔ سگان می بندند، و تویک شب دور کعت نماز گزاردی روز دیگر خواهی که عالم از حدیث نماز تو پر شود ؛ ای مسکین ! مرد محقق شرق و غرب پر از سجدهٔ اخلاص کند آنکه همه باب بی نیازی فرو گذارد و باد دست تهی بسر کوی شفاعت محمد مصطفی باز گردد و گوید: یا ایها العزیز مسنا و اهلنا الضرو جئنا بیضا عمز جئة. پیر طریقت گفت : الهی آدمم با دودست تهی ، بسو ختم بر امید روز بهی ، چه بودا گرا فضل خود بر این خسته دلم مرهم نهی .

«ولانکلف نفساً الاوسعها» شاهراه دین را بدایتی و نهایتی : بدایت اهل شریعت راست ، و نهایت ارباب حقیقت را ، عمل اهل شریعت خدمت است بر شریعت ، صفت ارباب حقیقت غربتست بر مشاهدت ، قاعدهٔ اعمال شریعت بر سهولت نهادند مصطفی گفت : بعثت بالحنيفية السهلة السمحة . مستضعفانند و اهل رخص طاقت بار گران ندارند. رب العزه در شرح رخصتها از بهر ایشان نهاد و بار گران از ایشان فرو نهاد گفت : « لانکلف نفساً الاوسعها » همانست که گفت : « ما جعل علیکم فی الدین من حرج ، یرید الله بکم اليسر ولا یرید بکم العسر » اما روش ارباب حقیقت بر ریاضت و صعوبت نهاد و با ایشان خطاب رفت که : « جاهدوا فی الله حق جهاده ، اتقوا الله حق تقاته ، ان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوه یحاسبکم به الله ».

پیر طریقت را از حقیقت تصوف پرسیدند ، گفت : ما هو الا بذل الروح فلا تشتغل بترهات المدعین . وقال البحریری : لم یکلف الله العباد معرفته علی قدره و انما کلفهم علی مقدارهم . فقال « ولانکلف نفساً الاوسعها » ولو کلفهم علی قدره لجهلوه و ما عرفوه لانه لا یعرف قدره سواه و لا یعرفه علی الحقیقة غیره الله جل جلاله . خلق را بمعرفت خویش بر قدر طاعت و اندازة استطاعت ایشان تکلیف کرد نه بر قدر جلال و عزت خویش ، هر کسی بر قدر خویش او را تواند شناخت ، و چنانکه اوست خود

داند و خود را خود شناسد، قال الله تعالى: «ولا يحيطون به علماً الرّحمن فسئل به خبيرا»
 وقال على (ع): يامن لا يعلم احدا من خلقه كيف هو غيره. اگر دزه‌ای از آن معرفت
 حقیقت که او را بخود است بر خلق آشکارا کند همه متمرّدان جهان و شیاطین عالم
 مؤحد گردند همه زنارها کمر عشق دین گردد، همه خارهای عالم ریاحین شود.
 خاکها مشک و عیبر شود، اوصاف بشریت همه بشرات نسیم معرفت گردد.

گریک نظرت چنانکه هستی نگری نه بت ماند نه بت پرست و نه پری
 الهی وصف تو نه کار زبانست، عبارت از حقیقت یافت تو بهتاست، باصوالت
 وصال دل و دیدار را چه توان است.

حسن تو فرو نیست زینائی من راز تو برونست ز دانائی من

۴- النّوبة الاولى

قوله تعالى: «ادفع بالتي هي احسن السيئة» [ای محمد] بدیشان پاسخ
 ده بهر چه آن نیکوتر، «نحن اعلم بما يصفون» (۹۶) «مادانائیم بآنچه ایشان گویند.
 «وقل ربّ» و بگوی خداوند من، «اعوذ بك» فریاد خواهم بتو.
 «من همزات الشیاطین» (۹۷) «از بد در انداختن دیوان.
 «واعوذ بك ربّ ان يحضرون» (۹۸) «و فریاد خواهم بتو خداوند من که
 هیچ بامن باشند.

«حتّى اذا جاء احدهم الموت» تا آنکه که مرگ یکی آید از ایشان،
 «قال ربّ ارجعون» (۹۹) «گوید خداوند من مرا باز گذارید.

«لعلیّ اعمل صالحاً» تا مگر که من کردار نیک کنم، «فیما ترکّت» از
 آن کردارهای نیک که نکرده‌ام و بگذاشته‌ام، «کلا» بودن این را روی نیست،

« **انها كلمة هو قائلها** » براستی که آن سخنی است که او میخواهد گفت .
 « **ومن ورائهم برزخ** » وپیش ایشان با گور است و در نیک در آن ، « **الي يوم يبعثون** » (۱۰۰) ،
 تا آن روز که ایشانرا برانگیزانند .

« **فاذا نفخ في الصور** » آنگه که در صور دمند ، « **فلا انساب بينهم يومئذ** »
 میان خلق آن روز هیچ نژاد نه [که سود دارد و نه هیچ آزر بکار آید]
 « **ولا يتساءلون** » (۱۰۱) ، و نه یکدیگر را پرسند هیچ .

« **فمن ثقلت موازينه** » هر کرا گران آید ترازوی وی [بکردار نیک]
 « **فاولئك هم المفلحون** » (۱۰۲) ، ایشان آنند که جاوید پیروز آمد گانند .

« **ومن خفت موازينه** » و هر کرا سبک آید ترازوی او [از کردار نیک]
 « **فاولئك الذين خسروا انفسهم** » ایشان آنند که از خویشتن درماندند ، « **في جهنم خالدون** » (۱۰۳) ، در روز خند جاویدان .

« **تلفح وجوههم النار** » وافروزد آتش رویهای ایشانرا ، « **وهم فيها كالبحون** »
 (۱۰۴) ، وایشان در آن تباه رویانند .

« **الم تكن آياتي تتلى عليكم** » ایشانرا گویند نه سخنان و پیغامهای من
 بر شما میخواندند ؟ « **فكنتم بها تكذبون** » (۱۰۵) ، و شما آنرا بدروغ می داشتید .

« **قالوا ربنا** » گویند خداوند ما ، « **غلبت علينا شقوتنا** » زور کرد بر ما بیش
 شد بد بخت بودن ما ، « **وكنّا قومًا ضالّين** » (۱۰۶) ، و قومی بودیم گمراهان

« **ربنا اخرجنا منها** » خداوند ما بیرون آرما را از ایدر « **فان عدنا فانا ظالمون** » (۱۰۷) ، اگر باز گردیم ستمکار مائیم ،

« **قال اخسئوا فيها** » گوید دور شوید و خاموش [از آنچه می گوئید] درین سرای ،
 « **ولا تكلمون** » (۱۰۸) ، هیچ سخن مگوئید بامن .

« اِنَّكَ اَنْتَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي » که گروهی بودند از رهبران من (۱)، « يَقُولُونَ رَبَّنَا » می گفتند خداوند ما، « آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا » بگو و دیدیم بیمار ما را و ببخشای ما را، « وَاَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ » (۱۰۹) که تو بهتر بخشاینده گانی.

« فَاتَّخِذْ أَمْوَالَهُمْ سَخِرَیَا » پس شما ایشان را افسوس گرفتید، « حَتَّىٰ اَنْسُوْكُمْ ذِكْرِي » تا فراموش کردند بر شما یاد من، « وَكُنْتُمْ مِنْهَا تَضْحَكُونَ » (۱۱۰) و شما از ایشان می خندیدید « اَنِّیْ جَزِیَّتُهُمُ الْیَوْمَ بِمَا صَبَرُوا » امروز من ایشان را پاداش دادم پاداش آنکه صبر می کردند، « اِنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ » (۱۱۱) ایشان امروز رستگارانند.

« قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِی الْاَرْضِ » [الله تعالی] گوید ایشان را این بودن شما در دنیا [که مرا بدان بدادید] خود چند بود؟ « عِدَّةٌ سَنَیْنِ » (۱۱۲) [چند بودید در زمین] بر شمار سالها؟

« قَالُوا لَبِثْنَا یَوْمًا اَوْ بَعْضُ یَوْمٍ » گویند روزی یا بعض روزی، « فَسَلِّ الْعَادِیْنَ » (۱۱۳) از فریشتگان پرس که شمار گیران تواند.

« قَالَ اِنْ لَبِثْتُمْ اِلَّا قَلِیْلًا » گوید آنچه بودید جز زاند کی نبودید، « لَوْ اَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » (۱۱۴) چون نیک بودی شمارا اگر شمار دانستید.

« اَفَحَسِبْتُمْ اَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا » می پنداشتید که ما شما را بیازیگری آفرینیم، « وَاَنْتُمْ اِلَیْنَا لَا تَرْجَعُونَ » (۱۱۵) می پنداشتید که شما با ما نخواهید آمد.

« فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ » چون برترست [و پاك ترا بازی و بی عیب تر] الله آن خدای که پادشاه است بر راستی و سزا، « لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ » نیست خدائی جز او، « رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِیْمِ » (۱۱۶) خداوند عرش کریم بزرگوار نیکو.

« وَمَنْ یَدْعُ مَعَ اللَّهِ اِلَهًا آخَرَ » و هر که خدای دیگر خواند بالله، « لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ » [خدائی] که در آن [پرستش] او را نه عذرست و نه حجت، « فَاَنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ » شمار او بنزدیک خداوند او [بکند الله تعالی شمار او]، « اِنَّهٗ لَا یَقْلَحُ

الکافرون (۱۱۷) ، که ناگرویدگان هرگز نیک نیابند.

« وقل رب اغفر » و بگوئید خداوند من بیمارز ، « وارحم » و ببخشای ، « و انت خیر الراحمین » (۱۱۸) ، و تو بهتر بخشایند گانی .

النوبة الثانية

قوله : « ادفع بالتي هي احسن » ای - ادفع بالخصلة التي هي احسن الخصال وهي الحلم والصفح والاعضاء عن جهلهم ، والصبر على اذاهم ، وقوله : « السيئة » یعنی اذاهم اتيك و تكذيبهم لك . نزول این آیت پیش از آن بود که فرمان آمد بقتال ، رب العزّة مصطفی را بصفحه فرمود گفت آن سخن بد و کرد بد ایشانرا بحلم و صفح خویش دفع و برادزی و تکذیب ایشان صبر کن ، « واهجرهم هجراً جميلاً » ، و بروی نیکو از ایشان فرابر ، پس این آیت منسوخ شد بآیت قتال . و گفته اند معنی آنست که عظم برفق ولین و لاتعظم بشدة و عنف . ای محمد ایشانرا که دعوت کنی و پند دهی برفق و لطف و آسانی دعوت کن و پند ده نه بسختی و درشتی چنانکه جائی دیگر گفت : « قل انما اعظكم بواحدة » الآية . و موسی کلیم را در دعوت فرعون همین فرمود : « فقول له قولاً ليّنًا » ، و قيل التي هي احسن ، لا اله الا الله ، والسيئة ، الشرك . « نحن اعلم بما يصفون » ای - يقولون من الشرك ، فنجزيهم ما يستحقون .

« وقل رب اعوذ بك » ای - استجير بك و امتنع بعزتك ، « من همزات الشياطين » قال ابن عباس : ای - من نزعاتهم ، و نزع الشيطان و سوسته . حتى يشغل عن امر الله عزوجل . وقال مجاهد : همزات الشياطين نفخهم و نفثهم ، و اصل الهمزة شدّة الدفع ، یعنی دفعهم بالاغواء الى المعاصي . همزات الشياطين آنست که بدها و معصيتها در پیش

بنده افکنند و او را با معاصی دهند و بآن مشغول دارند تا از کار خدا و طاعت داری وی بازماند ، و قال الحسن : معناه اعوذ بك من الجنون . روی عن رجل من اهل بیت رسول الله (ص) قال : قام رسول الله الى صلوة اللیل فهلّل ثلاثاً فکبّر ثلاثاً و قال اعوذ بالله من الشیطان الرجیم من همزه و نفثه و نفخه ، قال : فسألته من الغد عن همزه ، فقال : هو الموتة ، قلت ما الموتة ؟ قال الموتة اخذ الشیطان للانسان یشیر به الى ان یفعل فعلاً یحدث عنده الجنون ، وسألته عن نفثه ، فقال : انه الشعر ، و عن نفخه ، فقال انه الکبر .

« و اعوذ بك رب ان یحضرون » فی شئیء من اموری و انما ذکر الحضور لانّ الشیطان اذا حضر ابن آدم یوسوسه و یجلب الیه شراً فی دینه و دنیاہ .

« حتّی اذا جاء احدهم الموت » ای - وقت الموت و انقضاء اجله . این آیت متصلست بایت پیش ، و التقدير : ادفع بالّتی هی احسن السیئة حتّی اذا جاء احدهم الموت ، و قیل بل قلوبهم فی غمرة من هذا حتّی اذا جاء احدهم الموت ، و قیل التأویل لانّ ربک مانعدهم بل نهملهم حتّی اذا جاء احدهم الموت . کقوله عز و جل : « و ما کان الله لیعذبهم و انت فیهم » ، معنی آنست که یا محمد ما توانائیم که با تو نمائیم که بایشان چه خواهد بود از عذاب لکن می نمائیم و حرمت ترا فرامی گذاریم تا آن روز که مرگی آید بایشان . « قال رب ارجعون » ای - اذا عاین احدهم الآخرة قبل ان یدوق الموت ادر کته التّدامة علی التّقصیر ، و قال تحسراً علی ما فاتہ ، رب ارددنی الى الدّنیاء . معنی آنست که چون یکی از ایشان مخائل مرگ بروی پیدا شود و آخرت او را عیان گردد ، یشیمانی بوی اندر آید و برگزشته تحسر خورد و گوید . خداوند من مرا با دنیا فرست تا کار نیک کنم . « ارجعون » بلفظ جمع گفت بر عادت عرب که با یکی خطاب جمع کنند بر وجه تعظیم ، چنانکه ربّ العزمه گفت : « انا نحن نحیی و نمیت » - « انا نحن نزلنا الذّکر » و نظیر این در قرآن فراوانست و روا باشد که « ارجعون » خطاب با فریشتگان بود که قبض روح وی می کنند ، یعنی که

اول خداير را خواند وبوى استغانت کند و گويد: «رت» اى - خداوند من، آنکه خطاب با فریشتگان گرداند گوید: «ارجعون الى الدنيا». روى اذا عين المؤمن الملائكة قالوا له نرجعك الى الدنيا؟ فيقول الى دار الهموم والآحزان لابل قدماً الى الله، واما الكافر فيقول رب ارجعون.

«لعلیٰ اعمل صالحاً» اى - اقول لا اله الا الله واعمل بطاعة الله، «فيما تركزت من طاعة الله حين كنت في الدنيا،» كلاً كلمة ردع وزجر اى - لا يرجع اليها ولا يكون ذلك، «انها» يعنى سؤال الرجعة، «كلمة هو قائلها» ولا ينالها، وقيل «انها كلمة» يعنى قوله: «لعلیٰ اعمل صالحاً» اى - هوشى لاحقيقة له لورد، كقوله: «و لوردوا لعادوا لما نهوا عنه». «ومن ورائهم» يعنى امامهم، «برزخ» البرزخ، الحاجز ما بين الدنيا والآخرة، وهو المكث في القبر، والبرزخ في سورة الفرقان هو ما يحجز بين العذب والملح في البحر، سماه في موضع آخر حاجزاً فى قوله: «وجعل بين البحرين حاجزاً»، وفي الخبر: «ان الوسوسة برزخ الايمان». اى - هو عارض بين الكفر والايمان، وقيل «ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون» اى - ومن بعدموتهم حاجز بينهم وبين الرجوع الى الدنيا الى يوم البعث.

«فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم» اختلفوا في هذه النفخة، فقال ابن عباس: هي النفخة الاولى، نفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض. «فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون» ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قياماً ينظرون واقبل بعضهم على بعض يتساءلون، وقال ابن مسعود: هي النفخة الثانية، قال يؤخذ بيد العبد او الامة يوم القيامة فينصب على رؤس الاولين والآخرين ثم ينادى هناد هذا فلان بن فلان فمن كان له قبله حق فليأت الى حقه فيفرح المرء ان يكون له الحق على والده او ولده او زوجته او اخيه فيأخذه منه، ثم قرأ ابن مسعود «فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون». گفته اند اينجا اضمارست يعنى لا انساب بينهم تنفخ. ميان ايشان هيچ نسب نماند كه بكار آيد ايشان سرا وسود دارد، وبروفق اين معنى روايت كردند از

حسن قال : اما والله ان انسابهم لقائمة بينهم ، بدليل قوله : « يوم يفر المرء من اخيه و امه و ابيه » ولكن لا ينتفعون بها ولا يتعاطفون ، وهو المقصود بالنسب فاذا ذهب ذلك صار كان الانساب قد ذهبت ، وكذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « كل سبب ونسب ينقطع الا سببى ونسبى » اى - لا ينفع يوم القيمة سبب ولا نسب الا سببه ونسبه وهو الايمان والقرآن . وقيل يوم القيامة يوم طويل مختلف الاخايين لا يتساءلون فى حين الفزع ويتساءلون فى حين الامن ، ومعنى يومئذ اى - فى ذلك الوقت . قال الزجاج : ان يوم القيامة مقداره خمسون الف سنة ، وفيه ازمنة واحوال ، واثما قيل يومئذ كما تقول نحن اليوم نفعل كذا وكذا ، ليس تريد به يومك ، اثما تريد نحن فى هذا الزمان فى يوم يقع للقطعة من الزمان ، معنى آيت انست كه روز رستاخيز چون در صور درمند بوقت هيبت وسياست وهنگام فزع ، ميان خلق هيچ نسب نماند كه ايشان را بكار آيد و هيچ با يكديگر تفاخر در نسب نکنند چنانكه در دنيا مى کردند و هيچ از احوال يكديگر نپرسند چنانكه در دنيا مى پرسيدند ، هر كسى بخود در مانده و بخود مشغول گشته .

« فمن ثقلت موازينه » فى الكلام اختصار ، يعنى موازين عمله الصالح ، واثما خرج الموازين جمعاً لان من اريد به الجماعة و لهذا قال تعالى : « فاولئك هم المفلحون » .

« ومن خفّت موازينه » من العمل الصالح ، « فاولئك الذين خسروا انفسهم » .

غبنوا انفسهم باهلا كه اياها ، « فى جهنم خالدون » دائمون باقون لا يموتون « تلفح وجوههم النار » تلفح و تنفح فى معنى واحداً ان اللّح اعظم تأثيراً ، والمعنى يأخذ لهب النار وجوههم بشدة ، وقيل تأكل وجوههم النار ، « و هم فيها كالحن » اى - عابسون كقوله : « وجوه يومئذ باسرة » اى - عابسة . قال الزجاج الكالح الذى قد تشمرت شفته عن اسنانه فبرزت ، وسئل ابن مسعود عن معنى الآية او ما رأيت الرأس المشوى كيف تقلص شفته و خرج انيابه روى ابو سعيد الخدرى

عن النبي (ص) في قوله : « وهم فيها كالحن » قال : « تشويه الثارف تقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرتة » و في رواية اخرى قال (ص) : « تلفحهم الثارف لفتح فتسيل لحومهم على اعقابهم » .

« الم تكن آياتي » القول فيه مضمراى - يقال لهم الم تكن آياتى ، يعنى القرآن ، « تتلى عليكم » ، وقيل الم تكن رسلى يقرؤن عليكم كتبى ، ويسمعكم آياتى التى فيها وعدى ووعدى . « فكنتم بها تكذبون » اى - بما اخبرتكم فيها ، « قالوا ربنا غلبت علينا » . اى - سبقت علينا ، « شقوتنا » وفي الحديث ، « ان رحمتى غلبت غضبى » اى - سبقت غضبى ، قرأ حمزة والكسائى ، شقاوتنا بالالف وفتح الشين ، وقرأ الآخرون شقوتنا بكسر الشين من غير الف ، وهما لغتان ، يقال شقى يشقى شقاوة على فعالة كالسعادة ، و شقوة على فعلة كالردة والفتنة . يقال الشقاوة المضرة اللاحقة فى العاقبة ، والسعادة المنفعة اللاحقة فى العاقبة . « وكنا قوماً ضالين » عن الحق فى الدنيا لاجل ما كتب علينا من الشقاء ، اقرؤا على انفسهم بالضلال .

« ربنا اخرجنا منها » اى - من الثارف فضلك ، « فان عدنا » الى شر كنا الى ماتكره ، « فاننا ظالمون » .

« قال اخسؤا » اى - ابعدوا ، « فيها » كما يقال للكلب اذا طرد اخسا ، وقيل معناه انطردوا فيها انطرد الكلاب ، وابتعدوا فيها بعد الكلاب « ولا تكلمون » فى رفع العذاب فائسى لا ارفعه عنكم ولا اخرجكم منها ، فعند ذلك ايس الكفتار من الفرج . مفسران گفتند آخر تر سخنى كه دوزخيان گویند اینست كه : « ربنا اخرجنا منها فان عدنا فاننا ظالمون » و پس از هزار سال ایشان را جواب دهند كه : « اخسؤا فيها ولا تكلمون » پس از آن هیچ سخن نگویند كه كسى فهم كند مگر شهيق وزفير بانگى همى كنند چون بانگ خر ، وعن ابى الدرداء قال قال رسول الله (ص) : « يلقى على اهل النار الجوع فيعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون بالطعام فيؤتون بطعام ذائصة فيذكرون انهم كانوا يستغيثون فى الدنيا بالشراب فيؤتون بالحميم فى كلاليب

من نار فاذا ادنيت من وجوههم قشرت وجوههم فاذا دخلت بطونهم قطعتم ما في بطونهم فيستغيثون عند ذلك ، فيقال لهم اولم تك تأتيناكم رسلكم بالبينات؟ فيقولون بلى ، فيقال لهم فادعوا و ما دعاء الكافرين الا في ضلال ، فيقولون ادعوا لنا مالكا فيقولون يا مالكا ليقض علينا ربك ، قال انكم ما كثون ، فيقولون : « ربنا غلبت علينا شقوتنا و كنا قوماً ضالين ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون . فيقول اخسوا فيها ولا تكلمون ، »
 « انه كان فريق من عبادي » ، هذا تعليل لاستحقاق العذاب يعنى طائفة من عبادي هذه صفتهم يريد به الانبياء والمرسلين ، قال الربيع : هم اصحاب الصفة ، و قيل هم اصحاب رسول الله (ص) ، « يقولون ربنا آمتا فاعفر لنا و ارحمنا و انت خير الراحمين » .

« فاتخذ تمومهم سخرى » . قرأ اهل المدينة و حمزة و الكسائي سخرى بضم السين هاهنا و فى سورة ص . و قرأ الباقر بكسرهما و اتفقوا على الضم فى سورة الزخرف ، قال الخليل هما لغتان كقولهم بحرلجى و لجى ، و كو كب درى و درى و قال الكسائي و الفراء : الكسر بمعنى الاستهزاء بالقول و الضم بمعنى التسخير و الاستبعاد بالفعل و اتفقوا فى سورة الزخرف على الضم لانه بمعنى التسخير ، « حتى انسوكم ذكرى » تأويله انساكم شؤم اذا كم اياهم ذكرى ، يعنى كانوا سبب النسيان و كنتم منهم تضحكون كقوله : « ان الذين اجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون » . مقاتل گفت : اين درشان كفار قريش فرو آمد كه بفقرء صحابه بر مى گذشتند بلال و عمار و خباب و صهيب و غير ايشان و بايشان استهزاء مى كردند و ناسزا مى گفتند رب العزه گفت :
 « اتى جزيتهم اليوم بما صبروا » اى - جازيتهم اليوم بما يستحقون من الثواب لصبرهم على اذا كم و قيامهم على طاعتى ، « انهم هم الفائزون » . قرأ حمزة و الكسائي انهم بكسر الالف على الاستيناف ، و قرأ الآخرون بفتحها فتكون فى موضع المفعول الثانى ، و المفعول الاول هم من جزيتهم لان جزى يتعدى الى مفعولين ، و التقدير جزيتهم اليوم بصبرهم الفوز بالجنة كقوله : « و جزاهم بما صبروا جنة و حريراً » و

يجوز ان يكون على اضرار اللّام والتقدير، جزيتهم لأنهم هم الفائزون .

« و قال کم لبثتم » قرأ، حمزة والکسائي ، قل کم لبثتم على الامر ، و كذلك قل ان لبثتم والمعنى ، قولوا ايها الکافرون ، فاخرج الکلام مخرج الواحد، والمراد منه الجماعة اذ كان معناه مفهوماً ، ويجوز ان يكون المعنى يامن يسأل عن بعثهم قل لهم کم لبثتم ، و هو على خطاب من يأمره الله تعالى بسؤالهم وقرأ ابن كثير قل کم لبثتم بغير الالف على الامر ، قال : ان لبثتم بالالف على الخبر لانه جواب ، وقرأ الباقر ، قال کم لبثتم ، قال ان لبثتم على الخبر في الحرفين والوجه انه على الاخبار عن السائل في الکلامين كليهما ، اى - قال الله عز وجل للمکفار يوم البعث : « کم لبثتم في الارض » اى - في الدنيا وفي القبور ، « عدد سنين ، قالوا لبثنا يوماً او بعض يوم » نسوا مدة لبثهم في الدنيا لعظم ما هم بصدده من العذاب ، « فسئل العادين » اى - الملائكة الذين يحفظون اعمال بنى آدم ويحسونها عليهم . اين خطاب با منکران بعث فردا که رب العزة جلّ جلاله ايشانرا برانگيزاند (١) وقيامت را معاينه بينند ايشانرا سئوال توييح کنند بآنچه دنيا اندک فانی بر آخرت باقى اختيار کردند گوید: « کم لبثتم في الارض »؟ قومى جواب دهند که: « لبثنا يوماً » قومى، ديگر جواب دهند که : « او بعض يوم »، قومى ديگر گویند : « فسئل العادين » الله ، تعالى گوید:

« ان لبثتم الا قليلا » اى - ما لبثتم في الدنيا الا قليلا، سماء قليلا لانّ الواحد و ان طال مكثه في الدنيا فانه يكون قليلا في جنب ما يلبث في الآخرة ، لانّ لبثه في الدنيا وفي القبر متناه، « لو انكم كنتم تعلمون » قصر اعمار کم في الدنيا وطول مكثكم في العذاب لما اشتغلتم بالكفر والمعاصي .

« افحسبتم انما خلقناكم عبثاً » اى - لعباً و باطلاً لا لحكمة من ثواب المطيع وعقاب العاصي ، وهو مصدر في موضع الحال اى - عابثين ، و قيل نصب مفعول له اى - للعبث ، والمعنى ، افحسبتم انما خلقناكم للعبث تلعبون و تأكلون و تشربون

وتفعلون ما تريدون ثم لا تموتون للحساب والجزاء ، يئن الله تعالى أنه لو خلقهم لهذه الاشياء لكان ذلك عبثاً .

«فتعالى الله الملك الحق» من ان يخلق الخلق للعبث والباطل. نظيره قوله تعالى: «ايحسب الانسان ان يترك سدى» لم يخلقهم للعبث ، وانما خلقهم للمعبادة واقامة اوامر الله عز وجل ، يقول الله تعالى: « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » . وسئل بعض العلماء لم خلق الله الخلق ؟ فقال : ليعبدوه فانه يحب عبادة العابدين ويشيهم على قدر افضاله لاعلى قدر افعالهم ، وان كان غنياً عن عبادة خلقه وليظهر احسانه لانه محسن فاوجدهم ليحسن اليهم ويتفضل عليهم فعامل بعضاً بالعدل وبعضاً بالفضل وخلق المؤمنين خاصة للرحمة ، قال الله تعالى : «وكان بالمؤمنين رحيماً» ، وقال تعالى : «الامن رحم ربك» ولذلك خلقهم ، وقال امير المؤمنين علي (ع) في خطبته: افحسبتم ان الموت لا يعمكم والقبر لا يضمكم والقيامة لا تجمعكم والرب لا يقضى بينكم ، «افحسبتم انما خلقناكم عبثاً انكم اليها لاترجعون» ، و عن عبد الله بن مسعود انه مر بمصاب مبتلى فقرأ في اذنه «افحسبتم انما خلقناكم عبثاً» حتى ختم السورة فبواً فقال له رسول الله (ص) ماذا قرأت في اذنه؟ فاخبره ، فقال : والذى نفسى بيده و لو ان رجلاً موقنا قرأها على جبل لزال. وعن الازاعي قال: بلغني ان في السماء الدنيا ملكاً ينادى كل يوم : الا ليت الخلق لم يخلقوا و يا ليتهم اذ خلقوا عرفوا ما خلقوا له وجلسوا فذكروا ما عملوا . ثم نزه الله نفسه عما وصفه به المشركون من اتخاذ الاولاد فقال جل ذكره : «فتعالى الله الملك الحق» الذي لا يزول ملكه ولا يفنى سلطانه الحق بنعوت جلاله متوحد ، في عز آزاله وعلو اوصافه متفرد ، فذاته حق وصفاته حق وقوله صدق ، ولا يتوجه لمخلوق عليه حق ، «لا اله الا هو رب العرش الكريم» يعنى السرير الحسن المرتفع ، قيل كرمه عظمته وجلالته و ارتفاعه و امتناعه من ان يملكه غيره ، وقيل كرمه رفع الله اياه على اعناق الملائكة و كواهلهم وحفوف الملائكة

به ، والکریم فی لغة العرب الحسن السهل المنال.

« ومن یدع مع الله الها آخر لا برهان له به » لاجبة ولا بیئة له لانه لاجبة فی دعوی الشریک ، « فائما حسابه » ای - جزاؤه عند ربیه یجازیه بعمله كما قال : « ان علینا حسابهم » ای - جزاهم ، وقال فی الشراء : « ان حسابهم الا علی ربی » ای - ما جزاؤهم الا علی ربی . « انه لا یفلح الکافرون » لاسعد الجاحدون المکذبون . قال الحسین بن الفضل : اثبت الله الفلاح فی اول سورة للمؤمنین فقال تعالی . « قد افلح المؤمنون » ونفاه فی آخرها عن الکافریں . فقال : « انه لا یفلح الکافرون » و « قل » یا محمد ، « رب اغفر » ای - ذنوبی ، « وارحم » ای - تضرعی ، « وانت خیر الراحمین » لا یرحم احد رحمتک ، قیل ، اذا رحم عبدا لم یوبخه علی ذنبه ، وهذا الدعاء معطوف علی ما علمه من الدعاء قبله فی قوله : « وقل رب اعوذ بک من همزات الشیاطین » .

النوبة الثالثة

قوله : « ادفع بالتي هي احسن السيئة » خداوند کریم کردگار نامدار حکیم جل جلاله وتقصدت اسماء و درین آیت مصطفی را می فرماید بمکارم اخلاق ومحاسن عادات ، روی تازه و سخنی چرب و دلی نرم و خلقتی خوش بدکارانرا عفو کردن ، و عیب معیوبان پوشیدن ، و بجای بدی نیکی کردن . بزبان طریقت احسن درین موضع آنست که دلی فتوی دهد باملاء حق ، و سیئة آنست که نفس فرماید بنهوی خود ، گفتند ای سید فرموده نفس را بنموده حق دفع کن « ادفع بالتي هي احسن السيئة » سید صلوات الله علیه پیوسته گفتی : « ربنا لا تکلنا الی انفسنا طرفه عین ولا اقل من ذلك » ، بارخدا یا این پرده نفس ما از پیش دل ما بردار تا این مرغ دل یک ره ازین

قفص نفس خلاص یابد . و برهواء رضاء مولی پرواز کند ، بارخدا یا این بار نفس بار خودی است بار خودی از ما فرو نه تا از خود برهیم و با تو پردازیم . ای جوانمرد نگر تانگوئی که نفس مبارك اوصولات الله علیه همچون نفس دیگران بوده که اگر يك درّه از تابش نفس او بر جان و دل صدیقان عالم تافتی همه در عالم قدس و ریاض انس روان گشتندی (۱) و بمقعد صدق فرو آمدندی با این همه می گوید : خداوند این حجاب راه حقیقت ماست از راه ما بردار ، فرمان آمد که ای محمد ناخواسته خود در کنار تو نهادیم : «الم نشرح لك صدرك . و وضعنا عنك وزرك» ، ای محمد آن بارتوئی از تو فرو نهادیم ، ارادت ما کار تو ساخت ، عنایت ما چراغ تو بی فروخت ، تو نه بخود آمدی و نه برای خود آمدی ، نه بخود آمدی که ترا آوردیم «اسری بعبده» . نه برای خود آمدی که رحمت جهانیا را آمدی . «وما ارسلناك الا رحمة للعالمین» .

«وقل رب اعوذ بك من همزات الشیاطین» قال النبی (ص) : «من استعاذ بالله فقد اتكأ علی متكاء عظیم» . و قال (ص) : «اغلقوا ابواب المعاصی بالاستعاذة و افتحوا ابواب الطاعات بالتسمية» . مفهوم خبر آنست که بنده معصیت که میکند بتبہیج شیطان میکند و یاری دادن وی ، چون کلمه استعاذت بگوید شیطان از وی مرید گردد و در معاصی بروی بسته شود ، و بنده طاعت که می آرد بتوفیق و معونت الله تعالی می آرد چون نام الله گوید مدد عنایت در پیوندد و در طاعت بروی گشاده گردد ، پس می دان که اعوذ بالله گفتن سبب رستگاری بنده است از آتش سوزان ، و بسم الله گفتن سبب رسیدن وی بنبشت جاویدان .

روزی آن مطرود در گاه ، ابلیس مهجوز بر مصطفی آشکارا گشت ، رسول گفت یا ابلیس کم اعدائك من امتی ؟ از امت من چند کس دشمن تواند؟ گفت یا رسول الله پانزده کس : امام عادل ، توانگر متواضع ، بازرگان راستگوی ، عالم خاشع ، مؤمن ناصح ، تائب که بر توبه بایستد ، مؤمن که رحیم دل بود ، پارسا که از حرام بپرهیزد ،

بنده ای که پیوسته بر طهارت بود، مال داری که ز کوة از مال بیرون کند و بدهد، جوان مردی که دست سخاوت گشاده دارد، درویش نوازی که پیوسته صدقه دهد، متعبدی که قرآن داند و خواند، متعبدی که همه شب نماز کند و خدارا یاد کند. گفت یا ابلیس کم احبّاؤک من امتی؟ از امت من چند کس دوست تواند گفت ده کس، یا رسول الله اول سلطان جائر دوم بازرگان خائن، سوم توانگر متکبر، چهارم خمر خوار، پنجم زناکار، ششم رباخوار، هفتم مرد قتال، هشتم هر که مال یتیم خورد و باک ندارد نهم او که دار مال و زکوة بدهد، دهم آنکه امل دراز دارد و هیچ از مرگ یاد نکند.

«حتی اذا جاء احدهم الموت» مرگ دواست مرگ کرامت و مرگ اهانت، مرگ کرامت مؤمنان است و مرگ اهانت کافران را، مؤمنان را بدر مرگ گوید: «یا ایّها النفس المطمئنة ارجعی الی ربکراضیة مرضیة». کافران را گویند: «اخرجوا انفسکم الیوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون علی الله غیر الحق و كنتم عن آیاته تستكبرون». مؤمنان را فریشته رحمت آید با صد هزار روح و راحت و بشری و کرامت که: «لا تخافوا و لا تحزنوا و ابشروا بالجنّة الّتی كنتم توعدون»، کافران را فریشته عذاب آید با سیاحت و سیاست و عود آتش «یضربون و جوههم و ادبارهم و ذوقوا عذاب الحریق»، اگر کسی گوید مؤمن با آن همه کرامت و رفعت و اظهار منزلت بدر مرگ از چه کراهیت دارد مرگ را؟ جواب آنست که کراهیت وی نه از مرگ است که از فوت لذت خدمت حق است، و بر مؤمنان هیچ کرامت و نعمت چون خدمت و ذکر حق نیست، پیغامبری از پیغامبران خدای تعالی بوقت مرگ می گریست، وحی آمد بوی که از مرگ می نالی و مرگ می نخواهی؟ گفت لایارب، و لكن غیرة علی من یدکرک بعدی و لست اقدر علی ذلك. و گفته اند نفس مؤمن را روزگاری با روح مخالطت افتاده و بسوی استیناس گرفته بوقت مرگ آن کراهیت نفس را بود بر فراق روح، نه روح را بود بر فراق نفس، ازین لطیف تر گفته اند نفس که می نالد نه از مرگ می نالد بلکه ویرا بر روح غیرت می آید که نقدی بسر مشرب وصل میشود شب فراقش با آخر رسیده و صبح وصال دمیده، و سوز عشق را مرهم دیده، و نفس را

وقتی باخاک می دهند که: «منها خلقنا کم وفيها نعید کم».

قوله: «افحسبتم انما خلقنا کم عبثاً»، ابو بکر واسطی این آیت بر خواندو گفت: اظهر
الالوان و خلق الخلق ليظهر وجوده فلو لم يخلق لما عرف انه موجود وليظهر كمال
علمه وقدرته بظهور افعاله المتقنة المحكمة وكيظهر آيات الولاية على الاولياء و
آيات الشقاوة على الاشقياء. گفت خداوند ذوالجلال قادر بر کمال بجلال و عزت
خویش و کمال قدرت خویش کاینات و محدثات در وجود آورد تاهستی وی بدانند
و خداوندی وی بشناسند، و از صنع وی بکمال علم و قدرت وی ذلیل گیرند، و چنانکه
علم وی بایشان رفته نشان دوستی بردوستان پیدا کرده ورقم دشمنی بردشمنان کشیده
ایشانرا از کتم عدم دروجود آورد برفوق علم خویش که وی درازل دانست که خلق
را آفریند خواست که خلق وی باوفق علم وی برابر آید. داود پیغامبر درمناجات
خویش گفت: الهی جلال لم یزل منعوت بنعت کمال موصوف بصف استغناء از همه
مستغنی و بنعت خود باقی، نه ترا بکس حاجت و نه ترا از کسی یاری و معونت، این
خلق چرا آفریدی؟ و در وجود ایشان حکمت چیست؟ جواب آمد که یاداو «كنت
کنزاً مخفياً فاجبت ان اعرف». گنجی بودم نهان، کس مرا ندانسته و نشناخته
خواستم که مرابدانند و دوست داشتم که مرا بشناسند احببت ان اعرف اشارتست که
بناء معرفت بر محبت است هر جا که محبتست معرفتست، و هر جا که محبت نیست
معرفت نیست، بزرگان دین و طریقت گفته اند: لا يعرفه الا من تعرف اليه ولا
يوحده الا من توحد له، و لا يصفه الا من تجلى لسه. شناسد او را مگر کسی که حق جل جلاله
خود را باو یکتا نماید، و او را صفت نکند مگر آنکس که حق جل جلاله خود را بر سر
او پیدا کند، عبارت تر جمان سراسر است. و سر نظاره حق، نخست ببینند آنگه زبان از آنچه
سر دید عبارت کند زبان نشان اهل معاملتست اما اهل حقیقت را عبارت و اشارت
نیست، ایشان چنین گفته اند که: من عرفه لم يصفه ومن وصفه لم يعرفه، هر کرا تجلی
سر در حق حقیقت حاصلست سر او در عین مشاهدت و جان او در بحر معاینات غرقست

چون دوست حاضر بودنشان دادن از دوست ترك حرمت بود.

پیر طریقت گفت: هر کرامشاهدت باطن درست گشت نخواهد که زبان از آن عبارت کند. یا ظاهر وی از آن باخبر شود، شبلی گفت: آن شب که حسین منصور را کشته بسودن ده شب باحق مناجات داشتم تا سحر گاه، پس سر بر سجده نهادم گفتم خداوندا بنده ای بود از آن تومؤمن وموحد ومعتمد در عداد اولیاء این چه بلا بود که بوی فرو آوردی و از کجا مستوجب این فتنه گشت؟ گفتا بخواب اندر شدم چنان نمودند مرا که نداء عزت بسمع من رسیدی که: هذا عبده من عبادنا اطلعناه علی سر من اسرارنا فافشاه فانزلنا به ماتری. آن تره فروش است که او را بر بقله خود ندا کردن مسلم است اما جوهری را بر جوهر شب افروزند کردن محال است.

۲۴- سورة النور - مدنیة

۱- النوبة الاولى

« بسم الله الرحمن الرحيم »

بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان .

«سورة انزلناها» سورتی است این که فرو فرستادیم آنرا ، « وفرضناها »
و واجب کردیم [حکمها که در آنست و باز گشادیم و پیدا کردیم] آنرا ، « وانزلنا فيها
آیات بینات » و فرو فرستادیم در آن سخنها و پیغامهای پیدای روشن ، « لعلکم تذكرون ^(۱) » ،
تا مگر شما پند پذیرید .

« الزانية والزانی » زن زانیة شوی نداشته و مرد زانی زن نداشته ، « فاجلدوا
كل واحد منهما مائة جلدة » چون زنید هر يك را ازیشان صد زخم زنید ،
« ولا تأخذکم بهما رافة » و شمارا هیچ بخشایش و مهربانی مگیراد . « فی دین الله »
در فرمان برداری خدایرا ، « ان کنتم قومون بالله وایوم الآخر » اگر برگرویدماید
بخدای و روز رستاخیز ، « و ليشهد عذابهما » و ایدون بادا که حاضر باد آنکه که
ایشانرا میزنند ، « طائفة من المؤمنین ^(۲) » گروهی از مسلمانان .

« الزانی لا ینکح الا زانیة او مشرکة » مرد پلید کار بر نی نکند مگر زن پلید کار را یا زن

مشرک‌ها، «وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا الْإِزَانُ أَوْ مُشْرِكٌ» وزن پلید کار را زنا شوئی نبندد مگر با مرد پلید کار و یا مرد مشرک، «وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ»^(۳) و حرام کرده آمد و بسته آن بر گرویدگان.

«وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ» وایشان که دشنام دهند زنان پاک‌را، «ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ» و آنکه بر آنچه گفتند چهار گواه رسیده آزاد نیارند، «فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً» زند ایشانش را هشتاد زخم. «وَلَا تَقْبَلُوا شَهَادَةَ ابْدَاءٍ» پس آن گواهی که دادند گواهی ایشانش را نپذیرید هرگز، «أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ»^(۴) وایشان از حال و نعت نیکان بیروند.

«الَّذِينَ تَابُوا» مگر ایشانش که توبه کنند «مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ» پس از آن گواهی، «وَأَصْلَحُوا» و کار خویش را باصلاح آرند، [بدروغ زن کردن خویش] «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ»^(۵) که الله آمرزگارست بخشاینده.

«وَالَّذِينَ يَرْمُونَ إِزْوَاجَهُمْ» وایشان که گواهی دهند بر زنان خویش بزنا، «وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ» و گواه ندارند مگر خویشتن، «فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ» آن گواهی که ایشانش دادند آنست که گواهی دهند چهار بار و هم سو گند و هم گواهی، «إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ»^(۶) که او در آنچه گفت از راستگویان است.

«وَالْخَامِسَةَ إِنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ» و پنجم سخن این گوید که لعنت خدای برو، «إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ»^(۷) اگر او را در آن سخن که گفت از دروغ‌زان است.

«وَيَدْرُؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ» و رجم از آن زن بازدارد، «إِنْ تَشْهَدُ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ» که آن زن چهار سو گند خورد با گواهی گوید گواهی دهم بخدای، «إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ»^(۸) که آن مرد در آنچه گفت از دروغ‌زان است.

«وَالْخَامِسَةَ إِنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا» و پنجم سخن این گوید که خشم خدای

برو، «ان كان من الصادقين»^(۹) اگر آن مرد بروی راست گوید، «ولو لا فضل الله عليكم و رحمته» وگرنه فضل خدای بودی و مهربانی او بر شما، «وان الله تواب حكيم»^(۱۰) و آن که الله راست دانش است پاکداوری، بنده را بازپذیر و عنذنیوش.

النوبة الثانية

این سوره التوردر مدنیات شمرند، جمله بمدینه فرو آمد از آسمان بمصطفی علیه السلام، شصت و چهار آیت است و هزار و سیصد و شانزده کلمه و پنجاهزار و ششصد و هشتاد حرف. عایشه روایت کند از مصطفی که (ص) گفت: «لاتنزلوا النساء الغرف ولا تعلموهن الكتابة واغروهن يلزمن الحجال وعلومهن المغزل وسورة النور». و درین سوره شش آیت منسوخ است چنانکه بآن رسیم شرح دهیم.

قوله: «سورة انزلناها» ای - هذه السورة انزلناها والسورة المنزلة المتضمنة الآيات متصلة سميت بذلك تشبيهاً بسورة المدينة لاحاطتها بالفاظ ومعان كاحاطة سور المدينة بها، ای - انزلناها على لسان الملك الكريم اليك يا ايها الرسول من الذكر الحكيم. «وفرضناها» قرأ ابن كثير وابوعمر و فرضناها بتشديد الراء وقرأ الآخرون بالتخفيف، بمعنى التخفيف اوجبنا ما فيها من الاحكام والزمناكم العمل بما فرض فيها، و من قرأ بالتشديد فعلى وجهين: احدهما بمعنى الفرض الذى هو بمعنى الايجاب، والتشديد للتكثير، لكثرة ما فيها من الفرائض، ای - اوجبنا ها عليكم وعلى من بعدكم الى قيام الساعة. والثانى بمعنى التفصيل والتبيين، ای - بيناها وفصلناها ما فيها من الحلال والحرام. مفسران گفتند فرض در قرآن بر پنج معنى آید: یکی بمعنى ايجاب چنانکه در سورة البقرة گفت: «فمن فرض فيهن الحج» ای - اوجب فيهن الحج فاحرم به، همانست که گفت: «فنصف ما فرضتم» ای - اوجبتم

علی انفسکم . ودر سورة الاحزاب گفت : « قد علمنا ما فرضنا علیهم فی ازواجهم » ای - اوجینا علیهم . ودر سورة النور گفت بر قراءت تخفیف : « و فرضناها » ای - اوجینا احکامها والعمل بمافیها . وجه دوم فرض بمعنی بین کقوله فی سورة التحريم : « قد فرض الله لکم تحلة ايمانکم » یعنی بین الله لکم کفارة ايمانکم . ودر سورة النور گفت : « فرضناها » بر قراءت تشدید یعنی بیناها . وجه سوم فرض بمعنی احل کقوله فی سورة الاحزاب : « ما کان علی النبی من حرج فیما فرض الله » یعنی فیما احل الله له . وجه چهارم فرض بمعنی انزل کقوله فی سورة القصص : « ان الذي فرض عليك القرآن » ای - انزل . وجه پنجم هو الفریضة بعینها کقوله عز وجل فی سورة النساء : « فريضة من الله » یعنی قسمة الموارث لاهلها الذین ذکرهم الله فی هذه الآيات ، وقال فی سورة التوبة فی امر الصدقات : « فريضة من الله والله عليم حكيم » قوله : « و انزلنا فیها آیات بینات » دلالات واضحات علی واحدانیتنا وحکمتنا و علی مابیننا فیها من الاحکام . « لعلکم تذكرون » لکی تتعظوا فتعملوا بمافیها .

« الزانية والزانی » ای - و فیما فرض علیکم الزانية والزانی ، « فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة » ای - مائة ضربة ، و ذکر بلفظ الجلد لئلا یبرح ولا یضرب بحيث یبلغ اللحم ، یعنی فاضربوا جلد هما ، تقول جلدت فلاناً اذا ضربت جلدہ ، ورأسه اذا ضربت رأسه ، وجبهته اذا ضربت جبهته . معنی آیت آنست کہ از آن حکمها کہ ما بر شما واجب کردیم یکی آنست کہ زن زانیہ را و مرد زانی را صد زخم زنید چون هر دو آزاد باشند و هر دو بالغ و هر دو عاقل و هر دو بکر زن شوی نادیده و مرد زن حلال نداشتہ ، پنی اگر هر دو مملوک باشند حد ایشان نیمه حد آزاد مردان و آزاد زنان باشد پنجاه ضربه ، کہ رب العالمین جای دیگر گفت : « فاعلیهن نصف ما علی المحصنات من العذاب » ، و اگر هر دو محصن باشند زن شوی حلال دیده و مرد زن حلال دیده حد ایشان رجم باشد کہ مصطفی گفت : « خذوا عنی خذوا عنی قد جعل الله لهن سبیلاً البکر بالبکر جلد مائة وتغريب عام ، والثیب بالثیب جلد مائة والرجم » ، و

شرح ابن مسّله در سورة النساء مستوفى رقت . « الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة » الخطاب من الله عزوجل فى هذا الحكم جرى على باب الغالب من العادة فبدأ بالنساء قبل الرجال لأنّ الزنا فيهن اغلب وحيلتهن فيه اكثر ، فقال « الزانية والزانى » بخلاف السرقة فأنه بدأ فيها بالرجال ، فقال : « والسارق والسارقة » لأنّ السرقة فى الرجال اغلب وحيلتهم فيها اكثر . « ولاتأخذكم بهما رأفة » اى - رحمة رقة ، قرأ ابن كثير رأفة بفتح الهمزة مثل رعة ، وقرأ الآخرون رأفة بسكون الهمزة غير ابي عمرو فأنه لا يهمزها اذا ادرج القراءة ، والوجه فى فتح الهمزة انه مصدر رأف به ورؤف به يرأف وبرؤف ، رأفة بتسكين الهمزة ، ورافة بتخفيفها ورأفة على وزن رعاة ورأفة على وزن رعة وهذه هى قراءة ابن كثير ، والوجه فى الهمزة الساكنة انّ الكلمة على وزن فعلة بسكون العين والهمزة عين الفعل فاصلها ان تبقى همزة ساكنة واما ترك ابي عمرو الهمز فيها فى حال الادراج فأنه خفف الهمزة وتخفيفها ان يقلبها الفأ ، واما تخصيصه ذلك بحال الادراج فلائها حاله تجوز فيها ، فكان يقرأ فيها ما يستجيزه وتخفيف الهمز جائز ، والرأفة معنى فى القلب لاينهى عنه لانه لا يكون باختيار الانسان ، والمعنى لا يمنعكم الشفقة والرقة من اقامة حدود الله فتعطّلوها ولا تقيموها . وقال الحسن وسعيد بن المسيب : معناه لاتأخذكم بهما رأفة فتخففوا الضرب ولكن اوجعوهما ضرباً . قال الزهرى : يجتهد فى حد الزنا والسرقة ويخفف فى حد الشرب ، وقال قتاده : يخفف فى الشرب والفرية ويجتهد فى الزنا ، « فى دين الله » اى - فى حكم الله الذى حكم على الزانى كقوله : « ما كان لياخذ اخاه فى دين الملك » اى - فى حكم الملك ، « ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » بين الله ليس من صفة المؤمن تضييع حدود الله ولاتأخذ الراءفة اذا احيا امر الله ، « وليشهد عذابهما » اى - وليحضر حدّهما طائفة من المؤمنين ، قال النخعي و مجاهد : اقله رجل واحد ، وقال عطاء وعكرمة : رجلان فصاعداً . وقال الزهرى و قتاده : ثلاثة فصاعداً . وقال مالك وابن زيد : اربعة بعدد شهود الزنا ، وقيل الطائفة هم الحمالون الذين يحملونها

اذا جلدوا لا یترکان تنکیلا بعد الجلد وفي قوله : « من المؤمنین » دلیل آنه لایقام حدّ علی مسلم بازاء العدو . روی عن **ابی هریره** قال : اقامة حدّ بارض خیر لاهلها من مطرار بعین لیلۃ . وقال **النبی** (ص) : « من حالت شفاعتہ دون حدّ من حدود الله فقد ضاد الله ، ومن خاصم فی باطل هو یعلمه لم یزل فی سخط الله حتی ینزع ، ومن قال فی مؤمن ما لیس فیہ اسکنه الله ردّۃ الخبال حتی یخرج ممّا قال » .

« الزّانی لا ینکح الا زانیۃ او مشرکۃ » . در معنی و نزول این آیت سه قول گفته اند: یکی آنست که در زنان بغایاء مشرکات فرو آمد . جماعتی زنان بودند بسفاح معروف و مشهور رایات بدرخانۃ خود نصب کرده تاهر کسی ایشان شناسد و بایشان راه برد ، هم در مکہ بودند و هم در مدینہ از ایشان یکی **اممّ مہزول** بود و یکی **عناق** ، در مکہ از ایشان بجمالتر هیچ زن نبود ، در مدینہ جماعتی بودند از ایشان از اهل کتاب و در جاهلیت مردمان ایشانرا بزنی میکسردند تا ایشانرا مأکله و مکسبۃ خویش سازند ، مال بسفاح بدست می آوردند و بر شوهر خویش هزینه میکسردند و این بود عادت اهل جاهلیت ، پس چون مهاجرین بمدینہ آمدند قومی بودند از ایشان که نہ مال داشتند کہ بر خود هزینه کنند و نہ قبیله و عشیرہ کہ در معاش یاری دهند ، از رسول خدا دستوری خواستند تا آن بغایا را بزنی کنند کہ اهل خصب و نعمت ایشان بودند ، **رب العالمین** در شأن ایشان این آیت فرستاد و هذا قول **مجاهد وعطاء و قتادة والزهری والشعبي وروایة العوفي عن ابن عباس** . و گفته اند این آیت علی الخصوص در شأن **مرثد بن ابی مرثد الغنوی** فرو آمد و مردی بود از بدویان قوی دل دلاور ، تنها بمکّہ رفتی و اسیران مسلمانرا از مکّہ بمدینہ بردی وقتی رفته بود بمکّہ بطلب اسیران ، **عناق** فاجره را دید و این عناق دوست وی بوده در جاهلیت ، آن ساعتی کہ ویرا دید پنداشت کہ **مرثد** هم بر سر آنست کہ در جاهلیت بود گفت : یا **مرثد** الی البیت . تا بخانه برویم و بیاسای ، **مرثد** گفت : حرّم الله الزنا یا عناق . الله بر ما زنا حرام کرد ، **عناق** گفت اکنون مرا بزنی کن ، **مرثد** گفت تا از

رسول خدا پیرسم ، چون بمدینه باز آمد گفتم یا رسول الله روا باشد که عناق را بزنی
کنم ؟ رسول خدا جواب نداد و خاموش همی بود تا جبرئیل آمد و این آیت آورد ،
وقیل استأذن رجل من المسلمين نبی الله فی نکاح امهزول واشترطت له ان تنفق علیه
فانزل الله هذه الآية فی نهی المؤمنین عن ذلك وحرّمه علیهم . بر قول این مفسران که
یاد کردیم این تحریم خاص بود بر ایشان که نکاح بغایا طلب میکردند و این خطاب
با ایشان رفت نه با همه مردم . در جاهلیت زنا بعبادت کرده بودند و بر آن عظیم حریص
و مولع شده و خویشان فآن داده ، و رب العزم دانست که ایشان خویشان را از آن صیانت
نکند مگر بمبالغتی تمام در ردع و زجر همچنانکه در شرب خمر و اقتناء کلاب عظیم
حریص بودند تا ایشانرا به تهدید و تشدید از آن بارداشت ، در کار سفاح و زنا هم بر سبیل زجر
و تهدید گفت : مرد زانی بزنی نکند مگر زن زانیه و مشرک را ، و زن زانیه را زنا شوئی
نبندهد مگر با مرد زانی و مشرک ، یعنی که مرد پلید سزای زن پلید است و زن پلید سزای
مرد پلید ، همچنانکه جای دیگر گفت : « الخبیثات للخبیثین و الخبیثون للخبیثات » - و
هر چند که صیغت صیغت خبر است اما مراد باین نهی است ، یعنی که زانیات و مشرکات
را بزنی مکنید ، قول دوم آنست که حکم این آیت منسوخ است . در ابتداء اسلام نکاح
زانیه حرام بود بحکم این آیت پس رب العزّه آن را منسوخ کرد بقوله تعالی :
« و انکحوا الایامی منکم » ، فدخلت الزانیة فی ایامی المسلمین ، و من زنی بامرأة فله ان
یتزوجها و لغيره ان یتزوجها والدلیل علی جواز نکاح الزانیة ان رجلا اتی النبی فقال :
یا رسول الله ان امرأتی لاتدفع ید لاس ، قال : طلقها ، قال اتی احدثها و هی جمیلة ، قال استمتع
بها و فی رواية فامسکها اذا . قول سوم آنست که نکاح اینجانب معنی جماع است : ای - الزانی
لا یطأ الا زانیة ، و الزانیة لا یطأها الا زان ، و اما اخرج الخطاب مخرج الاعمال ، و
ذلك ان الغالب ان الزانی لا یزنی الا بزانیة ، و الزانیة لا یزنی بها الا زان و احتجوا
بان الزانیة من المسلمین لا یجوز لها ان یتزوج مشرکا بحال و كذلك الزانی من المشرکین
لا یجوز له ان یتزوج بمسلمة . « و حرّم ذلك » ای - الزنا ، « علی المؤمنین » روی

ابو هريرة قال قال رسول الله (ص): «إذا زنى العبد خرج منه الإيمان فكان فوق رأسه كالظلة فإذا خرج من ذلك العمل رجع إليه الإيمان.»

«والَّذین یرمون المحصنات» الرّمی القذف بالزّنا ، والمحصنات المسلمات الحرائر العفاف ، والتقدير یرمون المحصنات بالزّنا فحذف ، لأنّ الآیة الاولى تدلّ علیه ، والرّجال داخلون فی حکم الآیة بالاجماع . «ثم لم یأتوا بأربعة شهداء» ای - لم یأتوا علی تصدیقهم الی الامام بأربعة شهود رجال عدول یشهدون علی زنا المقذوف، «فاجلدوهم ثمانین جلدة» یعنی الاحرار منهم، فان حدّ المملوک علی النصف اربعون ، والخطاب للامام والحکم ، وجلدة نصب علی التّمييز . معنی رمی آنست که کسی را نسبت بازنا کند نسبتی صریح چنانکه گوید : یا زانی ، یا گوید تو زنا کردی، پس اگر مردی محصن را گوید یا زنی محصنه را که تو زنا کردی و بر تصدیق خویش چهار گواه بدان صفت که یاد کردیم نیارد واجب است که او را هشتاد زخم زنند اگر آزاد باشد آن قاذف ، و اگر مملوک بود چهل زخم و اگر مقذوف که نسبت زنا با وی کرده محصن نباشد جز تعزیر واجب نیاید ، و شرائط احصان پنج است اسلام و عقل و بلوغ و حرّیت و عفت از زنا تا آن حد که اگر مردی در ابتداء بلوغ و عنفوان شباب وقتی یکبار زنا کرده باشد و از آن توبه کرده و پاک گشته و بعد از آن روزگار بیپارسائی و پرهیز گاری بسر آورده اگر درین حال کسی او را قذف کند بر ای قاذف حد واجب نیاید از بهر آن که عفت از زنا از اول بلوغ تا آخر عمر شرط احصان است ، پس اگر مقذوف بزنا بر خود اقرار دهد یا چهار مرد گواه استوار رسیده آزاد بر زنای وی گواهی دهند هر چهار همسخن که دیدند بچشم خویش از آن مرد و از آن زن آنچه فرزند آید از آن، آنکه حد از قاذف بیفتد زیرا که این حد فریه گویند یعنی که بر پاکان دروغ بست و دروغ گفت و چون گواهان گواهی دادند صدق وی درست گشت و حد فریه واجب نیاید . «ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً» یعنی ماثبتوا علی قذفهم ولم یکذبوا انفسهم ، «واولئك هم الفاسقون» .

«الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا» توبة القاذف تكذيبه نفسه، فحينئذ تقبل شهادته ويزول فسقه، وعرض عمر بن الخطاب التوبة على قذفة المغيرة بن شعبه فكذب خالد وشبل وصاحبهما انفسهم. وثبت ابو بكره على قذفه المغيرة ولم يكذب نفسه فلم تقبل شهادته مادام حيًا على شيء وكان اذا اتاه انسان ليشهده على شيء قال له اطلب شاهداً غيرى فان المسلمين فسقونى، و جلد عمر بن الخطاب قذفة المغيرة حداً تاماً. «الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا» فان الله غفور رحيم. اختلف العلماء فى قبول شهادة القاذف وفى حكم هذا الاستثناء، فذهب قوم الى ان القاذف ترد شهادته بنفس القذف، واذا تاب وندم على ما قال وحسنت حالته قبلت شهادته سواء تاب بعد اقامة الحد عليه او قبله لقوله: «الَّذِينَ تَابُوا» قالوا والاستثناء يرجع الى رد الشهادة والى الفسق فبعد التوبة تقبل شهادته ويزول عنه اسم الفسق. يروى ذلك عن عمر و ابن عباس وبه قال مالك والشافعى، و ذهب قوم الى ان شهادة المحدود فى القذف لا تقبل ابداً وان تاب، قالوا والاستثناء يرجع الى قوله: «اولئك هم الفاسقون» يعنى توبته تزيل عنه اسم الفسق فحسب وهو قول النخعي و شريح واصحاب الرأى، وقالوا بنفس القذف لا ترد شهادته مالم يحد، قال الشافعى: وهو قبل ان يحد شرمنه حين حد لان الحدود كفارات فكيف تردونها فى احسن حالته وتقبلونها فى شر حالته، وذهب الشعبي الى ان حد القذف يسقط بالتوبة، وقال الاستثناء يرجع الى الكل، وعامة العلماء على انه لا يسقط بالتوبة الا ان يعفو عنه المقذوف فيسقط كالقصاص يسقط بالعفو ولا يسقط بالتوبة، فان قيل اذا قبلتم شهادته بعد التوبة فما معنى قوله: «ابداً؟» قيل معناه لا تقبل ابداً مادام هو مصرّ على قذفه، لان ابد كل انسان مدته على ما يليق بحاله كما يقال لا تقبل شهادة الكافر ابداً يعنى مادام كافراً.

«الَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ» اى يقذفون نساء هم بالزنا، «ولم يكن لهم شهداء» يشهدون على صحّة ما قالوا، «الا انفسهم» غير انفسهم، «فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين» قرأ حمزة و الكسائي و حفص اربع شهادات برفع العين

على خبر الابتداء ، اى - فشهادة احدهم التى تسدر الحد اربع شهادات بالله ، وقرأ الآخرون اربع بالنصب اى - فشهادة احدهم ان يشهد اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين . .

« الخامسة ان لعنة الله عليه ، قرأ نافع و يعقوب ان كليهما بالتخفيف لعنة الله بالرفع ، وقرأ رويس عن يعقوب « غضب الله » بفتح الضاد ورفع الباء والجرفى اسم الله ، والوجه ان « ان » مخففة من الثقيلة والامر او الشأن مضمّر فيها لان اذا حقت اضر بعدها الامر او الشأن فى الاغلب ، فيكون الامر او الشأن اسمها والجملة التى بعده خبرها ، ورفع قوله : « لعنة الله و غضب الله » على ان كل واحد منهما مبتداء والجار مع المجرور الذى بعده خبره ، والمبتداء مع الخبر جملة هى خبر ان ، والتقدير انه اى - ان الامر لعنة الله عليه ، وان الشأن غضب الله عليها كما قال الله تعالى : « وآخر دعويهم ان الحمد لله » ، عند من خفف ، والتقدير انه الحمد لله على معنى ان الامر او الشأن الحمد لله . وقرأ نافع غضب الله بكسر الضاد وفتح الباء على الفعل الماضى ورفع اسم الله والوجه ان ان مخففة من الثقيلة كما ذكرنا واسمها مضمّر وهو ضمير الامر او الشأن والتقدير انه غضب الله عليها . وروى ابن حسان عن يعقوب ان غضب الله بفتح الضاد و نصب الباء والجرفى اسم الله ، والوجه انه غضب اسماً لافعال فنصبه بان المخففة وجعل عملها مخففة كعملها مشددة وهذا قليل ، وجرا اسم الله باضافة غضب اليه . وقرأ الباقر ان بالتشديد فى الحرفين و لعنة الله و غضب الله بالنصب فيهما و اضافتهما الى الله الوجه ان « ان » مشددة على اصلها ، وهى تنصب الاسماء وترفع الاخبار وكل واحد من لعنة الله و غضب الله اسم ان ، والجار والمجرور الذى بعده خبر ان ، وقرأ حفص عن عاصم « والخامسة بالنصب اعنى الثانية ، والوجه انه عطف على قوله : « اربع شهادات » .

من قوله : « ويدروا عنها العذاب ان تشهدا ربيع شهادات » ، وتشهد الخامسة اى - الشهادة الخامسة ، وقرأ الباقر و ابو بكر عن عاصم ، « والخامسة بالرفع ولم يختلفوا فى الخامسة الاولى انها بالرفع والوجه فى الثانية انها معطوفة على موضع « ان تشهد »

لأن موضع رفعه بانه فاعل يدروا والتقدير، ويدروا عنها العذاب، شهادة اربع شهادات والشهادة الخامسة، فهي عطف على موضع الفاعل ويجوز ان يكون رفعاً بالابتداء وان غضب الله في موضع الخبر، والتقدير والشهادة الخامسة حصول الغضب عليها، واما الرفع المتفق عليه في الخامسة الاولى فوجهه انه لا يخلو ما قبل الكلمة من قوله: « اربع شهادات » من ان يكون رفعاً او نصباً على ماسبق، فان كان رفعاً كانت الخامسة معطوفة عليه، وان كان نصباً قطعها عنه ولم يجعلها محمولة عليه بل حملها على المعنى، لأن معنى قوله: « فشهادة احدهم اربع شهادات » عليهم اربع شهادات، او حكمهم اربع شهادات فعطف الخامسة على هذا الموضوع. اما سبب نزول اين آيت لعان؛ بقول ابن عباس و مقاتل آن بود كه چون آيت « والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء » بعد از آن فرو آمد رسول خدا روز آيينه بمبصر بر خواند، **عاصم بن عدى العجلاني الانصاري** بر خاست گفت يا رسول الله جعلني الله فداك . اگر کسی با اهل خود اجنبی بيند بخلوت اگر باز گوید او را هشتاد ضربت زند و فاسق نام کنند و گواهی وی هرگز نپذیرند و اگر خاموش نشیند باندوه و غم بمیرد و اگر بطلب گواهان شود چون باز آید مرد رفته باشد و فارغ شده پس تدبیر چیست؟ و رسول خدا این چنین سؤال کراهیت داشتی و از آن نهی کردی **عاصم** بر روی رسول اثر کراهیت دید و از سر آن فراز شد، بعد از آن بهفته ای قضاء الهی چنان بود که **عویمر عجلانی** که ابن عم **عاصم** بود او را این واقعه بیفتاد در خانه شد **شریک بن سحما** را دید، و قیل **بشر بن سحما**، **بازنوی خوله بنت قیس بن محصن** گرد آمده، این قصه با **عاصم** بگفت **عاصم** دلتنگ شد استرجاع کرد گفت انا لله هنوز هفته ای گذشت که من آن سؤال کردم و خود بدان مبتلا گشتم که در اهل بیت خویش بدیدم و این از آن گفت که **عویمر و خوله و شریک** همه خویش و پیوند وی بودند، **عاصم** با رسول خدا بگفت، رسول **عویمر** را بر خواند گفت: اتق الله فی زوجتك وابنة عمك فلا تقذفها بالبهتان، **عویمر** سوگند یاد کرد گفت: والله الذي لا اله الا هو اتق لصديق. والله که من راست گویم **شریک را با خوله** بر ناسزا دیدم و من چهار ماه

گذشت که بوی نرسیدم ، و خوله فرزند دارد در اشکم نه از من ، رسول خدا خوله را گفت : اتقی الله ولا تخبرینی الا بما صنعت . خوله سو گندیاد کرد که عویم دروغ میگوید بیش از آن نیست که این شریک روز گاریست تا در ما می آید و میرود و شبها بنزدیک ما باشد ، و عویم اورا بر آن رخصت داده و فرا گذاشته تا جین بستاخ گشت اکنون مرادید که باوی سخن میگفتم غیرت اورا بدان داشت که بهتان بر من نهاد ، رسول خدا شریک را حاضر کرد و از وی پرسید شریک سو گندیاد کرد و همان گفت ، عویم به کار خود درماند چون دانست که اورا حد فربه خواهند زد گفت : والله انی لصادق و یجعل الله لی مخرجاً ، همان ساعت جبرئیل آمد از حضرت عزت و آیات لعان فرو آورد رسول گفت : یا عویم قد نزلت فیک و فی زوجتک و فی صاحبک فقر علیه الآیات . پس رسول خدا بفرمود تا ندا زدند که الصلوة جامعة ، ایشانرا بمسجد حاضر کرد بعد از نماز دیگر ، آنکه گفت برخیز یا عویم بگواشهد بالله ان خولة لزانیه و ائی لمن الصادقین ، عویم چنان بگفت ، دوم بار رسول اورا تلقین کرد که بگواشهد بالله ائی رأیت شریکاً علی بطنها و ائی لمن الصادقین ، عویم چنان بگفت ، سوم بار اورا تلقین کرد که بگوی اشهد بالله انها حبلی من غیری و ائی لمن الصادقین ، عویم چنان بگفت ، چهارم بار اورا تلقین کرد که بگو ، اشهد بالله ائی ما قربتها منذ اربعة اشهر و ائی لمن الصادقین ، عویم چنان بگفت ، پنجم بار اورا تلقین کرد که بگو لعنة الله علی عویم ان کان من الکاذبین ، عویم چنان بگفت ، پس رسول بفرمود تا عویم بنشست و خوله را گفت تومی برخیز و بگو اشهد بالله ما انا بزانیه و ان عویمراً لمن الکاذبین ، دوم بار اشهد بالله ائه مارأی شریکاً علی بطنی و ائه لمن الکاذبین ، سوم بار اشهد بالله ائی حبلی منه و ائه لمن الکاذبین ، چهارم بار اشهد بالله ائه مار ائی قط علی فاحشة و ائه لمن الکاذبین ، پنجم بار غضب الله علی خولة ان کان من الصادقین . پس رسول خدا میان ایشان فرقت افکند فرقتی مؤبد ثم قال : انظروا فان جاءت بولد اسحم ادعج العینین عظیم الایتین خداج الساقین فلا احسب عویمراً الا قد صدق علیها ،

وان جاءت به احيمر كانه وحره فلا احسب عويمراً الا قد كذب عليها ، فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله من تصديق عويمر فقال (ص) : « لولا الايمان لكان لى ولها شأن » ولقد رعى ذلك الولد اميراً من امراء الامصار وما يدرى احدهم ابوه .

فصل

بدانك در لعان حضور حاكم يا نايب حاكم شرطست وتلقين كلمات لعان همچنانكه رسول خدا عويمر و خوله را تلقين كرد شرطست ، تا آن كه اگريك كلمه خود بگويد بى تلقين امام محسوب نباشد و تعليل در لعان بمكان و زمان شرطست ، اما المكان فبين الركن والمقام ان كان بمكة وعند المنبر ان كان بالمدينة وفي المسجد الجامع عند المنبر فى سائر البلاد ، واما الزمان ان يكون بعد صلوة العصر ، چون مرد از لعان فارغ گشت فرقت افتاد ميان مرد و زن و آن زن بهر حرام گشت حرمتى مؤبد و نسب فرزند ازوى بريده گشت و حد قذف ازوى يفتاد و بر زن حد زنا واجب گشت ، اگر محصنه باشد رجم و اگر نباشد جلد و تعريب ، پس اگر زن خواهد كه آن حد از خويشتن بيفكند او نيز لعان كند چنانكه رب العزه گفت : « ويدروا عنها العذاب » ، اين عذاب بمذهب شافعى حد است و بمذهب ابو حنيفه حبس ، فعند ابى حنيفة لا حد على من قذف زوجته بل موجهه للعان فان لم يلاعن يحبس حتى يلاعن ، وعند الشافعى اللعان حجة صدقه ، والقاذف اذا قعد عن اقامة الحجة على صدقه لا يحبس بل يحد كقاذف الاجنبى اذا قعد عن اقامة البيّنة .

قوله : « لولا فضل الله عليكم ورحمته » ، الجواب مضمّر لدلالة القصة عليه ، تأويله ولولا فضل الله عليكم ورحمته لقامت الفضيحة والنكال على الكاذب منهما ولولا انه تواب حكيم لم يجد الكاذب منهما سبيلاً الى التوبة ولا نجاة من النار .

النّوْبَةُ الثّالِثَةُ

اسم من لم یزل حامداً لنفسه محموداً ، اسم من لم یزل واحداً فی عزّه موجوداً ، اسم من لم یزل احداً فرداً معبوداً ، اسم من لم یزل صمداً بالطلّبات مقصوداً ، نام خداوندی نیکو نام در هر نام ، وستوده بهر هنگام ، ستوده خود بی ستاینده ، و بزرگ عز بی پرستش بنده . خداوندی حکیم راست دان ، علیم پاک دان مهربان کار دان ، بخشاینده روزی رسان . خداوندی که در آمد هر چیز از وی و باز گشت همه چیز با وی ، نه کسی منازع با وی ، نه دیگری غالب بر وی ، قوام هفت آسمان و هفت زمین بداشت وی . کار آن بحکم وی تدبیر آن بعلم وی ، غالب بر آن امر وی ، نافذ در آن مشیت وی ، داشت آن بحفظ وی ، توان آن بعون وی ، پادشاهی که از حال رهی آگاه است ، ورهی رانیک پشت و پناه است ، خود دارنده و خود سازنده که خود کرد گار و خود پادشاه است ، آفریننده و رواننده آفتاب و ماه است ، روشن کننده دلهای سیاهست ، خداوندی که یادی و راحت روح است و آسایش دل مجروح است ، اسرار عارفان بیاد وصال وی مشروح است ، ارواح عاشقان گوی وار در خم چو گان ذکر وی مطروح است . ای رادمرد چند که در خوابی بیدارشو که وقت صباح است ، و گر در خم - ارشابی هین که پرتو حق صبح است .

آفتاب بر آمدای نگارین دیرست گر بر سر تو نتابد از ادبارست

دریغا که از همه جانب بساحت حق راه است و هیچ رونده نه ، بستان عزت پر ثمار لطایف است و خورنده نه ، همه عالم پر صدف دعوی است و یک جوهر معنی نه ، همه عالم یوسف دلبرست و یعقوب دلشده نه :

مرد باید که بوی داند برد ور نه عالم پر از نسیم صباست

اینست که رب العالمین گفت : «سورة انزلناها وفرنناها وانزلنا فيها آیات بینات لعلکم تذکرون» درویشی را پرسیدند چه دلیل است بر هستی خدای ؟ گفت : لقد اغنى الصباح عن المصباح ، آفتاب برآمد بچراغ حاجت نیست ، همه عالم دلیل است نگریده میباید ، همه عالم ریاحین است بوینده میباید ، همه عالم تریاق است مار گزیده میباید ، همه عالم آیات وریات قدرت اوست ، امارات و دلالات حکمت اوست ، دلیل وحدانیت و فردانیت اوست .

وفي كل شيء له آية تدلّ على انه واحد .

ای جوانمرد اگر ت روزی آفتاب معرفت از فلک کبریا بتا بدودیده همت آیات وریات جلال عزت ببیند این دنیا که تو صید وی گشته ای ، نعلی کنند و برسم سمند همت زنند ، و آن عقیبی که قید تو شده حلقه ای سازند و در گوش چا کران حضرتت کنند ، و آنکه ترا ملک وار بیار گاه خاص جلال در آرند « فی مقعد صدق عند مليك مقتدر» .

قوله : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة » عالمیان سه گروه اند : عامه خلقند و خواص حضرتند ، و خاص الخواصند ، عامه خلق اگر زنا کنند حد ایشان بزبان شریعت تازیانه است یارجم ، مصطفی علیه السلام گفت : « خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « اقبلوا ذوى الهيات عشراتهم الا الحدود » . اما زنا خاصگیان منظر چشم است ، مصطفی علیه السلام گفت : « زنا العيون النظر » و حد ایشان غصص البصر است چشم فرو گرفتن از هر چه ملاذ شهوات نفس است اگر چه مباح بود ، قال النبی (ص) « غصوا ابصاركم واحفظوا فروجكم وکفتوا ایدیکم » . و خاص الخواص را زنا ایشان اندیشه دل باشد فیما دون الحق ، اگر غیری را بسر خود راه دهند در طریقت آن از ایشان زنا شمرند حد ایشان انقطاع است از علائق واعتزال از خلایق ، قال الله تعالی : « قل الله ثم ذرهم » . قوله : « ولا تأخذکم بهما رافة فی دین الله ان کنتم تؤمنون بالله » ، قال بعضهم

ان كنتم من اهل مودتي ومحبتى فخالقوا من يخالف امرى ويرتكب نهى فلا يكون محباً
 من يصبر على مخالفة حبيبته قال الجنيد: الشفقة على المخالفين كالاعراض عن المواقفين،
 جنيد گفت در وقت مخالفت بر مخالفان شفقت بردن چنان است که در حال موافقت
 از موافقان اعراض کردن، رحمت کردن بر موجب شریعت نیکوست و پسندیده و الراحمون
 بر حمهم الرحمن . اما بر قضیت طبع و عادت بوقت مخالفت رحمت کردن شرط نیست
 و بر اقامت حدود تهاون روانیست یقول الله تعالى : «ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله»،
 و اعجب آنست که میفرماید ما را که : رحمت مکنید و آنکه خود رحمت میکند که
 بروی ایمان نگه میدارد و بجفا و معاصی از وی نمی برد و توبه و عفو بروی عرض میکند
 و وعده مغفرت میدهد که : «يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم» چون با عاصی گناه کار
 چنین است چگویم که با مطیع فرمان بردار چون است .

پیر طریقت گفت : ای کارنده غم پشیمانی در دل های آشنایان ، ای افکننده سوز
 در دل های تائبان ، ای پذیرنده گناه کاران و معترفان ، کس باز نیامد تابا ز نیاوردی ، و کس
 راه نیافت تادست نگرفتی ، دست گیر که جز ز تو دستگیر نیست ، دریاب که جز ز تو
 پناه نیست و سؤال ما را جز ز تو جواب نیست ، و درد ما را جز ز تو دارو نیست ، و از این غم
 ما را جز از تو راحت نیست . «وليشهد عذابهم طائفة من المؤمنين» ، میگوید در آن مشهد که
 حدود شرع بفرمان الله رانند تا طایفه ای مؤمنان حاضر باشند که از دو بیرون نیست حال
 آن طائفه ، یا مثل آن گناه هر گز بر ایشان زرفته و الله ایشانرا از آن معصوم داشته ، یا
 نه که وقتی بر ایشان زفته و الله ایشانرا بستر خود نگاه داشته و علی رؤس الاشهاد
 فضیحت نگردانیده ، در هر دو حال نعمتی عظیم از الله بر خود بدانند و در شکر و سپاسداری
 بیفزایند و بزبان تضرع گویند الهی هر چند ناپاکیم و نامعنذور و در ستر حلم تو مغرور ،
 خداوند ابدل عیب مانگر و معز بی عیبی خود بناتوانی مانگر ، و به بردباری خود بدرویشی
 مانگر ، و بمهربانی خود بید بندگی و عجز مانگر ، و به نیک خدائی و فضل خود فرو
 گذار سزای مادر سزای خود ، و جفاء مادر و فاء خود ، و آن ما ، در آن خود .

«الزانی لاینکح الا زانیة» الاية.. الناس اشکال فکلّ یطیر مع شکله و کلّ یسا کن مع مثله، وانشد.

عن المرء لا تسأل و ابصر قرینه فکلّ قرین بالمقارن یقتدی .
 اهل الفساد فالفساد یجمعهم و ان تنأت دیارهم ، و اهل السداد فالسداد یجمعهم
 و ان تباعد مزارهم .

۲- النوبة الاولى

قوله تعالى : «انّ الذین جاءوا بالافک» ایشان که این دروغ بزرک آوردند
 «عصبة منکم» گروهی از شما، «لا تحسبوه شرّاً لکم» مپندارید که آن بتر بود شمارا
 «بل هو خیر لکم» که آن بهتر بود شمارا ، «لکل امری منهم» هر مردی را از ایشان،
 «ما اکتسب من الاثم» پاداش آنچه کرد از بدو گفت از دروغ، «و الذی توأی کبره منهم»
 و آن مرد که پذیرفت و بردست گرفت مہینۀ آن کار و برزیدن آن قصه از ایشان ،
 «له عذاب عظیم» (۱۱)، اوراست عذابى بزرک.

«لولا اذ سمعتموه» چرا نه آنگاه که این سخن شنیدید ، «ظنّ المؤمنون
 و المؤمنات بالفسهم خیراً» مؤمنان و مؤمنات بخویشتن خویش و مادر خویش و
 ہمدمینان خویش ظنّ نیک بردندی آن پنداشت و آن ظن که بمادر خویش برند و
 بهمدمینان خویش ، «و قالوا هذا افک مبین» (۱۲)، و چرا نکفتند این دروغی است
 بزرک و آشکارا.

«لولا جاء و اعليه باربعة شهداء» چرا بر آنچه گفتند چهار گواه نیاوردند ، «فاذلم
 یا توا بالشهداء» اکنون که گواهان نیاوردند ، «فاولئك عند الله هم الکاذبون» (۱۳)

ایشان نزدیک خدا دروغزنانند .

« وَلَوْ لَافْضَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » و اگر نه فضل خدا بودی
بر شما و بخشایش او درین جهان و در آن جهان ، « لَمُسْكُمْ فِيمَا أَفْضَلْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (۱۴) »
شمار سیدی در آنچه پیش می بردید و میرانیدید آن سخن عذاب بزرگ .

« أَذْ تَلْقَوْنَهُ بِالْإِسْتِخْفَارِ » آنگه که از دهن یکدیگر فرا می ستدید [آن سخن]
بر زبانهای خویش ، « وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ » و می گفتید بدنه های
خویش چیزی که نمی دانستید که آن چیست ، « وَتَحْسِبُونَهُ هِينًا » و می پنداشتید که
[آن سخن ایشان] چیزی اندک است و کاری سهل سبک . « وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ (۱۵) »
و آن بنزدیک خدای سخنی بود بزرگ .

« وَلَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ » و چرا نه آنگاه که این سخن شنیدید ، « قُلْتُمْ مَا يَكُونُ
لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا » گفتید نرسد ما را نیاید و نه سر دما را که در سخن آریم این دروغ را
« سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ (۱۶) » پا کا خداوند ، این دروغی بزرگ است
ناتواند بود .

« يَعِظُكُمُ اللَّهُ » پند میدهد الله شما را ، « أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا أَنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ (۱۷) » که با چنین سخن گردید هر گز اگر گروید گانید .

« وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ » و پیدا میکند الله شما را بسخنان خویش نشانهای
پسند خویش . « وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱۸) » و الله داناست پاک دانش راست دان .

« إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ » ایشان که می دوست دارند ، « أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ
آمَنُوا » که آشکار گردد و پدید آید در میان گرویدگان زشت نامی و زشت کاری ،
« لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » ایشانراست عذابی دردناک درین جهان و در آن
جهان ، « وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (۱۹) » و الله داند و شما ندانید .

« وَلَوْ لَافْضَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ » و اگر نه فضل خدای و رحمت او بودی ،

«وَأَنَّ اللَّهَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ» (٢٠) «و آنچه الله سخت مهر بانست و بخشاینده [از دروغگویان برعایشه یکی را زنده نگذاشتی]

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا، اِی ایشان که بگرویده اند، «لَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ» بر پی دیو مایستید، «وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ» و هر که در پی دیو رود، «فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ» دیو او را بزشتکاری فرماید و ناپسند، «وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ» و گر نه فضل الله بودی بر شما و بخشایش او، «مَازَكِيَ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا» از شما هیچکس هنری نیامدی و پاک و خدایرا یکتا شناس، «وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ» لکن الله پاک میکند او را که خواهد، «وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» (٢١) والله شنواست دانا.

«وَلَا يَأْتِلُ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ» مبدا که سو گند خوراد یاستی کناد خداوندان فضل از شما و خداوندان دستگاه و توان، «أَنْ يَقُولُوا أُولَى الْقُرْبِ» که چیزی دهند خویشاوندانرا، «وَالْمَاكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و درویشان و هجرت کنندگان از بهر خدای، «وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا» و ایدون باد که در گذارند و از پاداش رو گردانند، «أَلَا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ» دوست ندارید که پیامرزد خدای شما را، «وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (٢٢) والله آمرز گارست و بخشاینده.

«أَنْ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ» ایشان که می دشنام دهند آزاد زنان پاکانرا و از بدی و بدان نا آگاهانرا، «لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ» لعنت برایشان درین جهان و دران جهان، «وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ» (٢٣) وایشانراست عذابی بزرگ.

«يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ السَّيِّئَاتُ» آن روز که گواهی دهد بر (١) ایشان زبانهای ایشان، «وَأَيُّدُهُمْ وَأَرْجُلُهُمْ وَدَسْتُهُمْ وَپَايُهُای ایشان، «بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» (٢٤) «ب آنچه میکردند.

«يَوْمَ تُنْفَخُ الصُّفُوفُ» آن روز آنست که تمام بایشان گزارد آن

خدای بسزا پاداش ایشان بسزا ، « و يعلمون ان الله هو الحق المبين » (۲۵) ، و فردا بدانند [ایشان که درین جهان نمیدانند] که الله است براستی خدای و بخدائی سزا و خدائی را آشکارا .

« الخبیثات للخبیثین » سخنان پلید مردان پلید را سزا است ، [و ایشان گویند آن] ، « والخبیثون للخبیثات » و مردان پلید سخنان پلید را اند و ایشان سزا اند که آنرا گویند . « والطیبات للطیّین » و سخنان پاک مردان پاک را سزا است ، [و ایشان گویند آن] ، « والطیّیون للطیّبات » و مردان پاک سخنان پاک را اند و آن ایشانرا سزد . « اولئك مبرقون مما یقوون » ایشان بی گناهند و پاک بگوهای الله از آنچه میگویند . « لهم مغفرة ورزق کریم » (۲۶) ایشانرا است آمرزش و روزی آزاده بی رنج نیکو « یا ایها الذین آمنوا » ای ایشان که بگرویدند ، « لا تدخلوا بیوتاً غیر بیوتکم » در هیچ خانه مروید مگر در خانه های خویش ، « حتی تسأوا » تا آنکه که برسید که هیچ مردم هست ، « وتسلموا علی اهلها » و در هیچ خانه مروید تا پیش سلام نکنید بر اهل آن ، « ذلکم خیر لکم لعلکم تذكرون » (۲۷) « آن بد است شمارا [میگویم] تا مگر پند پذیرید .

« فان لم تجدوا فیها احداً » اگر در آن خانه کسی نیابید . « فلا تدخلوها حتی یؤذن » در مروید در آن تا آنکه که شمارا دسترسی دهند ، « وان قیل لکم ارجعوا » و اگر شما را گویند باز گردید ، « فارجعوا هو اذن کی لکم » باز گردید این چه شما را گفتم شما را به و این پسندید و تر و پاک تر ، « والله بما تعملون علیم » (۲۸) و خدای بآنچه میکنید دانا است .

« لیس علیکم جناح » بر شما تنگی نیست ، « ان تدخلوا بیوتاً غیر مسکونة » که در خانه های روید و جایهایی بگذاشته بی نشیننده در آن ، « فیها متاع لکم » که شما را در آن حاجتی بود و نفعی ، « والله یعلم ما تبدون وما نکتمون » (۲۹) و الله میداند آشکارای کار شما که میکنید و نهان که در دل میدارید .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « انّ الذين جاءوا بالافك » نقله اخبار و حمله آثار روایت کرده اند با سند درست از مادر مؤمنان عائشة الصديقة بنت الصديق حبيبة الله اميرة من فوق سبع سموات، گفتار رسول خدا (ص) هر گه که بر جناح سفر بودی میان زنان خویش قرعه زدی آن یکی که قرعه وی بر آمدی با خود بسفر بردی . غزوی پیش آمد قرعه بزد قرعه من بر آمد مرا با خود ببرد پس از آن که آیت حجاب آمده بود از آسمان و زنان آنکه در پرده بودند (۱)، مراد رهودجی نشانند و مسافروار بوقت نزول و وقت رحیل فرومی آوردند و بر میداشتند، تا رسول خدا از آن غزاة فارغ گشت فتح بر آمده و باز گشته و نزدیک مدینه رسیده، شبی از شبها بمنزل فرو آمده بودیم من از هودج بیرون آمدم و از قافله در گذشتم حاجتی را که در پیش داشتم ، چون باز آمدم عقدی که در برداشتم از جزع ظفار گم کرده بودم هم در آن حال بطلب جزع باز گشتم و درنگ من در جست و جوی آن دراز گشت، چون باز آمدم لشکر رفته بود و از نزول من بی خبر بودند همی پنداشتند که من در هودج نشسته ام و درسبکی هودج اندیشه نکردند که زنان آنکه سبک تن بودند بی گوشت . انما یا کلن العلقه من الطعام ولم يغشهن اللحم . چون عقد خویش باز یافتم و باز گشتم قوم رفته بودند و منزل خالی گشته، لیس بهاداع و لامجیب . تنها و غمگین بگشتم و از دلتنگی و اندوه چشمم در خواب شد، صفوان بن المعطل السلمی المرادی با پس مانده لشکر بود بامداد رسید بآن منزل، سواد شخصی دید آنجا تنها خفته چون فراز آمد مرا بشناخت که دیده بود پیش از نزول آیت حجاب، همی استرجاع کرد بتعجب که انالله، این چه کارست و چه

حال؛ من باسترجاع وی از خواب در آمدم و باستین پیراهن روی خویش بیوشیدم، فوالله ما کلمنی بکلمة ولا سمعت منه کلمة غیر استرجاعه، والله که با من يك سخن نگفت و نه از وی هیچ سخن شنیدم مگر آن کلمة استرجاع، آنکه راحله خویش بخوابانید و پای بردست وی نهاد تا من برنشستم، صفوان مهار بدست گرفت و میراند تا بلشکر در رسیدیم بجمعی منافقان بر گذشتیم (۱) دور از لشکر فرو آمده، وعادت منافقان چنین بود که پیوسته گوشه‌ای گرفتندی و در میان مردم نیامدندی، عبدالله ابی رئیس منافقان که ایشانرا دید گفت من هذه؟ کیست این زن؟ گفتند عایشه، همان ساعت باعتقاد خبیث خویش طعن زد و حدیث افک در میان افکند، قالت عائشة و هلك من هلك فی "وكان الذی فولی کبره منهم عبدالله بن ابی بن سلول". عایشه گفت چون بمدینه آمدم بیمار شدم مدت یکماه و اصحاب افک در گفت و گوی آمده و من از آن بی خبر و نا آگاه، و رنج من از آن بیشتر بود که از رسول خدا آن لطف که هر بار دیدمی به بیماری این بار نمیدیدم و سبب نمی دانستم که گمان بد نمی بردم، از رسول بیش از آن نمی دیدم که گاه در آمدی و سلام کردی و گفتی: کیف تیکم؟ آخر چون از آن بیماری به شدم و صحت یافتم شبی بیرون آمدم با **ام مسطح بنت ابی رهم بن المطلب بن عبد مناف** سوی صحرا می رفتیم قضاء حاجت را و دست و روی شستن را که آنکه عادت عرب نبود در خانه‌ها طهارت جای ساختن، چون فارغ شدیم و روی بخانه نهادیم **ام مسطح** را پای در چادر افتاد بروی در آمد نفرین کرد بر پسر خویش، گفت تعس مسطح، عایشه گفت بئس ما قلت اتسین رجلا قد شهد بدراً، بدگفتی و ناسزا می دشنام دهی کسی را که به بدر حاضر بود، **ام مسطح** گفت ای هنتاه خبر نداری و نشنیدی که وی چه گفت در حق تو و اصحاب افک چه میگویند، عایشه گفت چه میگویند مرا خبر کن و آگاهی ده، **ام مسطح** قصه در گرفت و سخن اصحاب افک با وی بگفت، عایشه گفت چون آن سخن شنیدم جهان بر من تاریک

گشت و بیماری یکی ده شد ، اندوهگین و متحیر بخانه باز آمدم با چشم گریان و دل بریان ، رسول خدا در آمد و هم بر آن قاعده گفت : کیف تیکم ؟ گفتم یا رسول الله تأذن لی ان آتی ابوی ، مرا دستوری دهی تا در پیش پدر و مادرشوم ، و مقصود من آن بود تا از ایشان خبر درست پرسم از احوال خویش و آنچه در حق من میگویند ، رسول مرا دستوری داد و آمدم و مادر را گفتم یا امه ما يتحدث الناس ؟ مردم چه میگویند و در کار من سخن چه میرانند ؟ مادر گفت یا بنیة هونی عليك فوالله لقل ما كانت امرأة قط رضىة عند رجل لها ضرائر الا اكثرن عليها حسداً . سخن کوتاه کن ای دختر كه و آسان فرا گیر والله كه كم افتد زنی پسندیده و دوست داشته شوهر خویش و او را ضرائر بود كه نه بروی حسد برند و در كاروی گفت و گوی كنند ، عایشه بتمجب گفت سبحان الله او قد يتحدث الناس بهذا ؟ مردم درین سخن میگویند و تواند بود كه گویند ؟ گفتا پس از آن همه شب گریستم و خواب نكردم كار بجائی رسید كه رسول خدا مشورت كرد با اسامة بن زید و علی بن ایطالب (ع) در فراق اهل خویش ایشان آنچه دانستند از براءت و پاکی گفتند و علی بن ایطالب گفت حال وی از كنیزك پرس بریره كه وی باتوراست گوید ، رسول از بریره پرسید بریره گفت : لا اعلم عليها الا ما يعلم الصائغ في تبر الذهب غير انها جارية حديثة السن تنام عن عجينها فيا كلة الداجن . عایشه گفت رسول خدا در آن روزها كه این گفت و گوی میكردند يكبار پیش من نشست و بامن حدیث نكرد ، و مرا نه در شب خواب بود و نه در روز آرام ، پیوسته سوزان و گریان و حیران . يكماه بدین صفت بگذشت آخر روزی رسول خدا در آمد و نزديك من بنشست گفت : يا عائشة بلغني عنك كذا و كذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفري الله و توبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه . عایشه چون این سخن از رسول بشنید گفتا زار بگریستم و همچون ديگ بر سر آتش جوشیدم ، روی باپدر كردم گفتم اجب عني رسول الله فيما قال ، رسول خدا را در آنچه میگوید جواب ده از بهر من و در كار من ، پدر گفت والله ما أدري ما أقول لرسول الله ،

روی با مادر کردم گفتم تو اورا جواب ده ، مادر همان گفت که پدر گفت ، پس چون درماندم گفتم آری بدانستم و این حدیث چنان بسمع شما رسیده که در نفس شما مقرر گشته و اگر من سخن گویم ببراءت و پاکی خویش شما مرا راستگوی ندارید و اگر اعتراف، آرم بگناهی که نکرده ام و الله خود میداند که از آن بریم و بی گناه ، شما مرا راستگوی دارید ، مثل من این ساعت مثل پدر یوسف است که گفت : فصر جمیل والله المستعان علی ما تصفون ، این سخن بگفتم و در جامه خواب شدم کار خود بالله تقویض کرده و در دل یقین داشتم که الله مرا مبرا کند و رسول را از حال من خبر دهد ، والله که گمان نبردم که در شأن من آیات قرآن و وحی پاک فرستد که خود را از آن حقیرتر دانستم ، بلی امید داشتم که رسول را در خواب بنماید و پاکی من بروی پیدا کند ، گفتا والله که رسول خدا هم در آن مجلس نشسته بود و هیچکس از اهل بیت برنجاسته بود که آثار نزول وحی بر رسول خدا پیدا گشت ، بروز زمستانی عرق از وی روان گشت ، از گران باری وحی منزل همچون عقد مروارید که بگسلد از پیشانی مبارك وی قطرات عرق می افتاد ، چون فارغ گشت بمن نگریست خندان و شادان گفت : ابشری یا عائشة اما والله فقد براك الله ، وقرأ «انّ الذین جاؤا بالافک» ای - بالكذب ، وسمی افکا لکونه مصروفاً عن الحق ، يقال افک الشیء اذا قلبه عن وجهه وذلك انّ عائشة کانت تستحق الثناء بما کانت علیه من الحصانة والشرف فمن رماها بالسوء قلب الامر عن وجهه . «عصبة منکم» ای - هم جماعة من المسلمین منهم عبد الله بن ابی بن سلول و مسطح بن اثاثه بن عباد بن المطلب و حسان بن ثابت الانصاری و حمزة بنت جحش زوجة طلحة بن عبید الله ، از اصحاب افک این چهار را نام بردماند و ایشان را شناسند و رسول خدا بعد از نزول آیات براءت عایشه ایشان را حد فریه زده ریکی هشتاد ضربه . «لاتحسبوه شرّاً لکم» این خطاب با عایشه است و باصفوان که این نسبت دروغ باوی کردند ، و گفته اند خطاب با عایشه است و باید پدر و مادر وی و با رسول خدا و باصفوان ، میگوید میندارید شما که آن دروغ که بر ایشان بستند و این اندوه صعب

که بشما همگان رسید شمارا بتر بود بلکه آن شمارا بهتر بود که رب العزه دروغ ایشان پیدا کرد و آیات تنزیل و وحی حق عایشه را عزیز کرد و گرامی و همدم را بپاکی وی شاد کرد و چشم روشن ، امروز درین جهان و فردا بهشت جاودان و مزد بی کران ، و انشد .

اذا اهل الكرامة اكرموني فلا اخشى الهوان من اللثام
فليس هو انهم عندى هواناً ولكن الهوان من الكرام

« لكل امرئ منهم » ای - من العصابة الكاذبة . « ما اكتسب من الاثم » ای - جزاء ما اجترح من الذنب على قدما خاض فيه لان بعضهم ضحك وبعضهم سكت وبعضهم تكلم ، « والذى تولى كبره » ای - تحمّل معظمه فبدأ بالخوض فيه ، « له عذاب عظيم » قرأ یعقوب كبره بضم الكاف ، وقراءة العامة كبره بكسر الكاف ، وهما لغتان ، يقال كبر سياسة الناس فى الدال بالكسر والضمّ جميعاً ، والكبر من التكبير بالكسر لا غير ، وقيل معناه الذى قام باشاعة الحديث وبالغ فيه ، وهو عبد الله بن ابي ، « له عذاب عظيم » يعنى يوم القيامة و ائما سماء عظيماً لانه يخلد فى النار ، وقيل « والذى تولى كبره » هو حسان بن ثابت عذب فى الدنيا بان ذهب بصره وشلت يده ، روى عن مروق قال : كنت عند عائشة فدخل حسان بن ثابت فامرت فالقى له وسادة فلما خرج قلت لعائشة ، تدعين هذا الرجل يدخل عليك وقد قال ما قال وانزل الله فيه ، « والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم » ، فقالت رأى عذاب اشد من العمى و لعل الله يجعل ذلك العذاب العظيم ذهاب بصره ، وقالت انه كان يدفع عن النبى ، وقيل هو مسطح بن اثانة والعذاب العظيم ذهاب بصره فى الدنيا .

« لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون » يعنى مسطحاً وحسان ، « والمؤمنات » يعنى حمّة بنت جحش ، « بانفسهم خيراً » يعنى بامثالهم من المؤمنين والمؤمنون كلهم كنفس واحدة ، وقيل معناه هلاً ظنوا بهما ما يظنّ بالرجل لو خلا بامه و بالمرأة لو خلت بابنها لان ازواج النبى امّات المؤمنين ، وقيل اراد بهذه الاية ابا ايوب الانصارى

وامرأته ام ايوب، وذلك فيما روى محمد بن اسحق بن يسار عن رجاله ان ابا ايوب خالد بن زيد قالت له امرأته ام ايوب يا ابا ايوب اما تسمع ما يقول الناس في عائشة؟ قال بلى و ذلك الكذب اكنت فاعلة ذلك يا ام ايوب؟ قالت لا والله ما كنت لافعله، قال فعائشة والله خير منك سبحان الله هذا بهتان عظيم، فانزل الله «لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيراً» كما فعل ابو ايوب وصاحبه، «وقالوا هذا افك مبين» اى - كذب بين .

«لولا جاعوا عليه» اى - هالاجاعوا على مازعموا، «باربعة الشهداء فاذلم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله» اى - فى حكم الله، «هم الكاذبون» فيه دليل على ان من قدفها بعد نزول هذه الاية صار كافراً بالله عز وجل لما فيه من رد شهادة الله لها بالبراءة «ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والاخرة لمسكم فيما افضتم فيه» اى - خضتم فيه من حديث القذف، «عذاب عظيم» قال ابن عباس: اى - عذاب لا انقطاع له يعنى فى الاخرة لانه ذكر عذاب الدنيا من قبل، فقال: «والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم» فقد اصابه فانه جلد وحّد. روت عمرة عن عائشة ان النبى (ص) لما نزلت هذه الاية حدّ اربعة نفر: عبد الله بن ابي و حسان بن ثابت و مسطح بن اثانة و حمنة بنت حشش .

«اذ تلقونه بالسنتكم» التلقى والتلفظ واحد وهو اخذ الكلام شفاهاً، و قال مجاهد ومقاتل: يرويه بعضكم عن بعض، وقال الكلبي: كان الرجل منهم يلقي الرجل فيقول بلغنى كذا وكذا يتلقونه تلقياً . ميگوید آنگه كه از دهن يكديگر اين سخن فرا مى ستديد بزبانهاى خویش و بايكديگر ميرانديد، و برقرارات عايشه «تلقونه» بكسر لام و تخفيف قاف من الولى و هو الاسراع الى الكذب. آنگه كه چنان دروغ زد و فرا آن مى شتايديد بزبانهاى خویش، «و تقولون بافواهكم ما ليس لكم به علم» من القرية اى - تتجرون على النطق به فى اهل النبى، «اتحسبونه هيناً» تظنون انه سهل لا اثم فيه، «وهو عند الله عظيم» فى الوزر، و قيل و تحسبون ذلك امراً خفيفاً يسيراً

وذلك عند الله ذنب عظيم فيه اذى رسول الله ورمى البرى .

«ولولا اذسمعتموه» اى - هلا اذسمعتموه ، «قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا» اى - لا يحل لنا ان نخوض فى هذا الحديث ، «سبحانك هذا بهتان عظيم» اى ، هلا قلتم عند ذلك ، سبحانك اى - العجب ممن يقول ذلك هذا كذب عظيم ، يبهت من سمعه ، والبهتان الكذب يواجه به المؤمن فتحير منه ، وقيل معنى سبحانك هاهنا تعاليت عن ان يقال فى رسولك هذا البهتان العظيم . روى عن النبى (ص) قال : «البهتان على البرى» اثقل من السموات . قيل معناه وزر الباهت اثقل من السموات ، وقال : «ان الرجل ليقول لاخيه يا مرأتى فيهدم عمله اربعين عاماً فان لم يكن له عمل اربعين عاماً او قرور اربعين عاماً ، وان الرجل ليقذف المرأة المحصنة البريئة فيهدم عمل سبعين عاماً فان لم يكن له عمل سبعين عاماً او قرور سبعين عاماً» .

«يعظكم الله ان تعودوا» يعنى كى لاتعودوا ، وقيل كراهة ان تعودوا ، «لمثله» اى - الى مثل هذا الحديث من القذف والخوض فيه والجلوس مع القاذف و استماع حديثه ، «ابدأ ان كنتم مؤمنين» جزاؤه مضمراى - فأتعظوا ولا تعودوا .

«ويبين الله لكم الآيات ، الدلالات الواضحات ، وقيل الفرائض والاحكام ، والله عليم ، بمصالحكم ، «حكيم» بتدبيركم .

«ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا» . اين آيت در قذف عايشه فرو آمد اما حكم آن عام است در زنانى وقاذف ومظهر وهر كس كه عيب مؤمنان جويد وزشت نامى ايشان طلب كند ، فاحشه فانام ايشان كند و در آن كوشد وسعى كند بفعل يا بقول يا بعزم الفاحشة ما قبح جداً ، والمراد بها هاهنا الزنا كقوله فى الاعراف : «قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن» يعنى حرم الزنا فى العلانية والسر ، وفى النساء «واللاتى يأتين الفاحشة» يعنى الزنا ، وبالا حزاب «من يأت منكربا فاحشة» يعنى الزنا ، «لهم عذاب اليم فى الدنيا ، والآخرة» يعنى عبدالله بن ابى و اصحابه المنافقين وهم الذين بدءوا بالافك واتوا به ، والعذاب فى الدنيا الحد وفى الآخرة نار ، «والله يعلم انهم

کاذبون ، «وانتم لاتعلمون » لانه غیب . « ولولا فضل الله علیکم ورحمته وان الله رؤف رحیم » جواب لولا محذوف یعنی لعاجلکم بالعقوبة ، قال ابن عباس : یرید مسطح و حسان و حمئة .

« یا ایها الذین آمنوا لاتتبعوا خطوات الشیطان » باشاعة الفاحشة فی الذین آمنوا ، و قیل خطواته وساوسه ، و قیل هی الذنوب بالمعاصی و سلوک سبیل الشیطان و اقتفاء آثاره ، « و من یتبع خطوات الشیطان فانه یأمر بالفحشاء ای - بالقبائح من الاعمال ، « و المنکر » : قیل المنکر فکل ما ینکره الله عز و جل ، و قیل المنکر ما لا یرفه الشرع ولا العقل ، « ولولا فضل الله علیکم ورحمته ما زکی منکم من احداً بدأ » هذا الخطاب للذین خاضوا فی الافک . و المعنی ما طهر من هذا الذنب ولا صلح امره بعد الذی فعل ، و قیل ما قبل توبة احد منکم ابدأ ، و قیل ما اسلم احد منکم و ما اهتدی . « ولكن الله یرزق من یشاء » ای - یحمله علی ما یصیر به زاکياً ، و قیل یطهر ما یشاء من الذنب بالرحمة و المغفرة ، « و الله سمیع » لمقاتلکم ، « علیم » بنیاتکم و اعمالکم . « و لا یأتل » ای - لا یحلف و هو یفعل من الایة و هی القسم ، و قرأ ابو جعفر

و لا یأتل بتقدیم التاء و تأخیر الهمزة ، و التالی الحلف و التحکم ، یقال آلی و تالی و ائتلی اذا حلف ، « اولوا الفضل منکم و السعة » الفضل فی الدین ، و السعة فی المال ، و هو ابو بکر الصدیق ، « ان یؤتوا » یعنی ان لا یؤتوا ، « اولی القربی » یعنی مسطح و ابن اثاثه و کان ابن خالة ابی بکر ، و قال من صعالیک المهاجرین . این آیت در شأن ابو بکر صدیق فرو آمد که مسطح را همیشه نفقه دادی از بهر درویشی و خویشاوندی که ابن خاله ابو بکر بود و از جمله مهاجرین بود و از اهل بدر بود ، چون مسطح در افک عایشه سخن گفت ابو بکر خشم گرفت و سو گند یاد کرد که بعد از آن اورا هیچ چیز ندهد ، و بروی نفقه نکند ، چون این آیت فرو آمد ابو بکر کفارت سو گند کرد ، و گفت والله لا امنع النفقة عنه ابدأ . مصطفی علیه السلام این آیت بر ابو بکر میخواند چون اینجاسید که : « الا تحبون ان یرفع الله لکم » ابو بکر گفت بلی انا احب ان یرفع الله لی ،

وقيل «ولا يأتل» أى لا يقصر من قولهم «لا يأتلوا فلان جهده ومنه قوله تعالى: «لا يأتلونكم خبالاً»، فعلى هذا قوله: «ان يؤتوا» لايحتاج الى اضرار لا. «وليغفوا وليصفحوا» العفو الشتر والصفح الاعراض، وقيل العفو عن الافعال والصفح عن الاقوال، وقال ابن عباس والضحاك: اقسم ناس من الصحابة منهم ابو بكر ان لا يتصدقوا على رجل تكلم بشئ من الافك ولا ينفقوهم، فانزل الله هذه الآية «الأتحيون ان يغفر الله لكم» معناه ان احببتم ان يغفر الله لكم ذنوبكم فاغفروا ذنوبكم فيما بينكم، «والله غفور رحيم».

«ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات» الغافلة عن الفاحشة ان لا يقع فى قلبها، وكانت عائشة كذلك، «لعنوا فى الدنيا والاخرة ولهم عذاب عظيم» قال مقاتل هذا خاص فى عبد الله بن ابي وكان منافقاً، وروى عن خصيف قال: قلت لسميد بن جبير من قذف مؤمنة لعنه الله فى الدنيا والاخرة، فقال ذاك لعائشة خاصة، وقال قوم هى لعائشة وازواج النبی دون ساير المؤمنات، وروى عن ابن عباس قال: هذه فى شأن عائشة وازواج النبی خاصة ليس فيها توبة، ومن قذف امرأة مومنة فقد جعل الله له توبة ثم قرأ «والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء» الى قوله: «الا الذين تابوا»، فجعل لهؤلاء توبة ولم يجعل لاولئك توبة، وقال الآخرون نزلت هذه الآية فى ازواج النبی (ص) وكان ذلك كذلك حتى نزلت الآية التى فى اول السورة «والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء» الى قوله: «فان الله غفور رحيم» فانزل الله الجلد والتوبة. «يوم تشهد عليهم» قرأ حمزة و الكسائي يشهد بالياء لتقدم الفعل، «السنتهم» يعنى بالقذف بالزنا، «وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون» أى - وسائر الاعضاء بسائر المعاصى التى عملوا بها، وشهادة الاعضاء بان يصيرها الله كاللسان فى امكان النطق. فان قيل كيف وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله: «اليوم نختم على افواههم»؟ قلنا اختلفوا فيه، فقال بعضهم انهم يجحدون فى بعض الاوقات، والله يختم على افواههم وينطق ايديهم وارجلهم فاذا علموا ان الجحود لا ينفعهم رفع الله الختم

عن افواههم فيشهدون بجميع ما عملوا ، وقيل ان الله يخرج السنتهم عن افواههم ثم يطبق شفاههم فيشهدون بالسنتهم وهي خارجه من الفم ليكون ابدع .

« يومئذ يوفيه الله دينهم الحق » الذين هاهنا الجزاء و منه قولهم كماتدين تدان، يعنى كما تفعل تجازى، وفي الخبر، يوم يدان الناس باعمالهم، والمعنى يوفيه الله الجزاء الحق اى - الجزاء الواجب ، وقرئ في الشواذ الحق بالرفع فيكون صفة لله عز وجل ، « يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين » يقضى بحق ويأخذ بحق ويعطى بحق قال ابن عباس : وذلك ان عبد الله بن ابي كان يشك في الدين فيعلم يوم القيامة ان الله هو الحق المبين .

« الخبيثات للخبيثين » اى - الخبيثات من القول والكلام للخبيثين من الناس ، « والخبيثون من الناس » للخبيثات من القول ، « والطيبات » من القول ، « للطيبين » من الناس ، « والطيبون » من الناس ، « المطيبات » من القول ، والطيب لا يليق الا بالطيب فعائشة لا يليق بها الخبيثات من القول ، لانها طيبة فتضاف اليها الطيبات من الكلام من الثناء الحسن ، وقال الزجاج معناه لا يتكلم بالخبيثات الا الخبيث من الرجال والنساء . ولا يتكلم بالطيبات الا الطيب من الرجال والنساء ، وهذا ذم للذين قذفوا عائشة ومدح للذين برؤاها بالطهارة . وقال ابن زيد : معناه الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال للخبيثات من النساء امثال عبد الله بن ابي والشاكين في الدين ، والطيبات من النساء للطيبين من الرجال والطيبون من الرجال للطيبات من النساء يريد عائشة طيبها الله لرسوله الطيب صلى الله عليه وسلم . « اولئك مبرؤن مما يقولون » يعنى عائشة ، وقيل عائشة ، و صفوان بن المعطل المرادى الذى رميت به عائشة كان رجلا صالحا ذكره رسول الله (ص) بخير ، شهيد بدارا وخرج من الدنيا شهيدا ولم يكشف عن انثى قط ، يقال كان حصورا لا يأتى النساء ، فوقع اولئك موقع التثنية كقوله : « فان كان له اخوة » والمراد به اخوان ، وقيل « اولئك مبرؤن » يعنى الطيبين والطيبات منزهون مما يقولون ، « لهم مغفرة ورزق كريم » هذا تأويل قوله ، « بل هو

خير لكم، والرزق الكريم الجنة. لا رزقها بعلاج ولا زرع ولا تلقيح ولا زوال ولا رنق، روى ان ابن عباس دخل على عائشة في مرضها الذي ماتت فيه، فبكت وقالت اخاف ما اقدم عليه، فقال ابن عباس: لا تخافي فوالذي انزل الكتاب على محمد لا تقدمين الا على مغفرة ورزق كريم، فقالت رحمك الله اهذا شيء انباءك به رسول الله؟ فقال بل هو شيء نبأني به كتاب الله، قالت واتل علي، فتلا والطيبون للطيبات اولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم، فخرج من عندها، فصيح عليها، فقال ما بالها؟ قالوا غشي عليها مما تلوت. وروى ان عائشة كانت تقتر بأشياء اعطيتها لم تعطها امرأة غيرها، منها ان جبرئيل اتي بصورتها في سرقه من حريمه. وقال هذه زوجتك، وروى انه اتي بصورتها في راحته، وان النبي لم يتزوج بكار غيرها، وقبض رسول الله (ص) ورأسه في حجرها ودفن في بيتها وكان ينزل عليه الوحي وهو معها في لحافه. ونزلت براءتها من السماء، واتها ابنة خليفة رسول الله وصديقه، واتها حبيبة رسول الله وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقاً كريماً. وكان مسروق اذا روى عن عائشة قال: حدثتني الصديقة بنت الصديق حبيبة حبيب الله المبراة من فوق سبع سموات. واجمعوا ان من قذف عائشة ضربت عنقه لتبرئة الله عز وجل اياها كرم الله وجهها.

«يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم» اي - بيوتاً لستم تملكونها ولا تسكنونها، «حتى تستأمنوا». عدی بن ثابت گفت: زنی انصاریه آمد وگفت یا رسول الله من در خانه خویش گناه گناه برحالی باشم که نخواهم که هیچکس مرا بیند در آن حال نه پدر و نه فرزند اگر در آن حال مردی ازین کسان و خویشان من در آید من چکنم حال من چون بود؟ رب العالمین این آیت بجواب وی فرو فرستاد، «تستأمنوا» یعنی تستأذنوا، وقرأ غیر واحد من الصحابة «حتى تستأذنوا»، وقيل الاستيناس طلب الانس وهوان ينظر هل في البيت انسان فيؤذنه اله داخل، معنی آنست که در هیچ خانه مروید که سکنای شما در آن نبود و ملک شما نبود

تأخست برسید که هیچ مردم در آن خانه هست و دستوری نخواهید ، مجاهد گفت :
 آوازی دهید تسبیح و تکبیر یا تنحنحی کنید ، تا اهل بیت را آگاهی دهید ، ابن عباس
 گفت : در آیت تقدیم و تأخیر است یعنی حتی تسلّموا و تستأذنوا ، ای - حتی تقولوا
 السّلام علیکم داخل ، سلام مستحب است و استیذان واجب . روی عن کلدۀ بن حنبل قال :
 دخلت علی النبیؐ (ص) ولم اسلم ولم استأذن ، فقال النبیؐ : ارجع فقل السّلام علیکم
 أدخل ؟ وفي حدیث ابی موسی الاشعری عن النبیؐ ثلاثاً فان اذن لك والا فارجع ،
 قال الحسن : الأوّل اعلام ، والثانی موأمره والثالث استیذان بالرجوع . و اگر در خانه
 خویش شود یا در ذوات المحارم استیذان واجب نیست اما مستحب است که تنحنح
 کند یا ادنی حرکتی ، ابراهیم نخعی گفت : استأذن علی امّک لعلها تكون عریانة .
 و عن عطّاء بن یسار ، ان رجلاً قال للنبیؐ استأذن علی امّی ؟ قال : نعم ، قال انها لیس
 لها خادم غیری افاستأذن علیها کلما دخلت ؟ قال : اتحت ان تربها عریانة ؟ قال
 الرجل لا ، قال فاستأذن علیها . وقیل « غیر بیوتکم » هذا واقع علی الاستیناس غیر
 واقع علی التسلیم ، التّأویل لا تدخلوا بیوتاً غیر بیوتکم حتی تستأنسوا ، ولا تدخلوا
 بیوتاً حتّی تسلّموا علی اهلها . وفي وصیة رسول الله انسی بن مالک ، و اذا دخلت علی اهلك
 فسلم علیهم یکثر خیر بیتک .

« فان لم تجدوا فیها » ای - فی البیوت احداً یأذن لکم فی دخولها .
 « فلا تدخلوها حتی یؤذن لکم » وان قیل لکم ارجعوا فارجعوا ، یعنی
 اذا کان فی البیت قوم فقالوا ارجع فلیرجع ، ولا یقعد علی الباب ملازماً ،
 « هواز کسی لکم » ای - الرجوع اطهر لکم واصلح لکم ، قال قتادة : اذا لم
 یؤذن له فلا یقعد علی الباب فانّ للناس حاجات و اذا حضر فلم یستأذن وقعد
 علی الباب منتظراً جاز ، کان ابن عباس یأتی باب الانصار لطلب الحدیث فیقعد علی
 الباب حتّی یرج و لا یستأذن فیخرج الرّجل فیقول یا بن عم رسول الله لوا جبرتنی ،
 فیقول هکذا امرنا ان نطلب العلم ، و اذا وقف فلا ینظر من شق الباب اذا کان مردوداً .

روى ابوهريرة قال : قال رسول الله (ص) : « لو ان امرأاً اطّلع عليك بغير اذن فحذفت عصابة فقأت عينه ما كان عليك جناح » ، وفي بعض الاخبار ، وهل حصول الاستيذان الامن اجل البصر ، « والله بما تعملون عليم » من الدخول بالاذن وغير الاذن ، ولما نزلت آية الاستيذان ، قالوا كيف بالبيوت التي بين مكة والمدنية والشام على ظهر الطريق ليس فيها ساكن ؟ فانزل الله عز وجل ، « ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتاً غير مسكونة » اى - بغير استيذان ، « فيها متاع لكم » اى - منفعة لكم ، واختلفوا في هذه البيوت ، قال قتادة : هي الخانات والبيوت والمنازل المبنية للسائلة ، والمنفعة فيها بالنزول وايواء المتاع والاتقاء من الحرّ والبرد ، وقيل « فيها متاع لكم » اى - فيها حاجة لكم كانوا يضعون فيها الاسلحة اذا ثقلت عليهم ، وقال ابن زيد : هي بيوت التجار وحوانيتهم التي بالاسواق يدخلونها للبيع والشراء وهو المنفعة ، وقال النخعي : ليس على حوانيت السوق اذن ، وكان ابن سيرين اذا جاء الى حانوت السوق يقول السلام عليكم اُدخل ؟ ثم يلج . وقال عطاء : هي البيوت الخربة والمتاع هي قضاء الحاجة فيها من البول والغائط ، وقيل هي جميع البيوت التي لا ساكن لها ، لان الاستيذان انما جاء لئلا يطلع على عورة فان لم يخف ذلك فله الدخول بغير الاستيذان . « والله يعلم ما تبدون وما تكتمون » اى - اذا دخلتم بيوت غيركم فاتقوا الله فانه يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ان الذين جاءوا بالا فك » الآية . اعلم ان الله سبحانه غيور على قلوب خواص عباده فاذا حصلت مساكنة لبعض الى بعض اجرى الله ما يرد كل واحد منهم عن صاحبه ويرده الى نفسه كذلك انشدوا

اذا علقـت روحی حبیبـا تعلقت به غیر الایام تستلبته ،

بدان ای جوانمرد که دلهای دوستان حق در پرده غیرت، است امروز در پرده غیرت شنیده و فردا در پرده غیرت دیده ، آن که حق جل جلاله دل تو بکس ننماید از آنست که در پرده غیرت هیدارد، در قبضه صفت در بساط ناز اندر حضرت شهود و خلوت عیان حق را می بیند و حق با او مینگرد اگر بغیری باز نکرد در حال تازیانه ارب بیند چنانکه آن عزیز وقت را افتاد ، جوانی بود در ارادتی عظیم وقتی خوش داشت و جدی تمام و کاری برونق ، همی ناگاه آواز مرغی بگوش وی آمد با آواز آن مرغ بازنگریست زیر آن درخت آمد در انتظار آن که مرغ دیگر بار بانگ کند ، هاتقی آواز داد که : فسخت عقدالله ، کلید عهد ما باز دادی که ترا با غیر ما انس افتاد . محمد بن حسان گوید : روز گاری بکوه لبنان میگشتم تا مگر دوستی از دوستان حق بینم از آن عزیزان که آنجا مسکن دارند ، گفتا جوانی از آن گوشه ای بیرون آمد باد سموم او رازده و سوخته و ریخته گشته ، چون دیده وی بر من افتاد روی بگردانید میان درختان بلوط در شد تا خویشتن را از من بیوشد ، من همچنان از پی وی می رفتم ، گفتم ای جوانمرد مرا کلمتی فایده کن که بامیدی آمده ام ، جواب داد که احذر فاته غیور لایجب ان یری فی قلب عبده سواه ، باز گرد و از قهر حق بترس و بدان که او غیورست در يك دلی دو دوستی نپسندد . آدم صفی که نقطه پرگار وجود بود و مایه خلقت بشر بود وصفی مملکت بود دل بر نعیم بهشت نهاد و خویشتن را و آن داد تا از حضرت عزت پیک غیرت آمد که : یا آدم دریغت نیاید که سر همت خویش بدو لتخانه رضوان فرود آری و بغیر ما بچیزی بازنگری ، اکنون که بغیر ما بازنگرستی رخت بردار و بسر ای حکم شو افکنده عجز و شکسته تقصیر در معدن بلا منتظر حکم ما . همچنین دیده خلیل صلوات الله علیه با سمعیل (۱) بازنگرست نجابت و رشدوی دید عزیز افتاده بود سلاسه خلعت بود صدف در محمد مختار بود ، دلش بدو

(۱) بیرون نگرست (نسخه ج)

مشغول گشت، فرمان آمد که ای خلیل ماترا از بتان آزری نگاه داشتیم تا نظاره جمال اسمعیل کنی؟! اکنون کارد ورسن بردار وهر چه دون ماست درراه ما قربان کن که در يك دل دو دوستی ننگنجد، همین حال افتاده مصطفی عربی را سید ولد آدم صدرا نیباء ورسل، گوشه دل خود چنان بعایشه مشغول کرد که از وی پرسیدند ای الناس احب اليك؟ فقال عائشة. گفتند ای سید ازین مردمان کرا دوستر داری؟ گفت عایشه، و در بعضی اخبارست که عایشه گفت: یا رسول الله انی احبك واحب قربك، چون ایشان هر دو دل وادوستی یکدیگر پرداختند سلطان غیرت نقاب عزت بگشاد بمنت سیاست شطیه ای (۱) از سلطنت خویش فرایشان نمود، شیاطین الانس و الجن دست درهم دادند تا حدیث افک در میان افتاد و دروغ منافقان و بر ساخته ایشان بالا گرفت، و ازین عجبتر که مسائلک فراست بر مصطفی (ص) بیستند آن روز گارتا بر آئت ساحت عایشه برو پیدا نگشت و حقیقت آن کار بندانست تا غیرت قهر خویش بر اند و نوبت بلا بسر رسید، و السبب فيه ان فی اوقات البلاء یسد الله علی اولیائه عیون الفراسة اکمالا للبلاء، لذلك ابراهیم لم یميز ولم یعرف ملائکة حیث قدم الیهم العجل الحنیز و توههم اضیافاً، و لوط لم یعرفهم ملائکة الی ان اخبروه انهم ملائکة. کار بجائی رسید که آن ناز و آن راز و آن لطف که مصطفی را با عایشه بودی همه در باقی شد و بجای آن که او را از طریق ناز حمیرا گفتمی این همی گفت که کیف تیکم، و عایشه بیمار و نالان و سوزان و گریان از قرب مصطفی بازمانده بخانه پدر باز شد بادلای پر درد و جانی پر حسرت بزاری و خواری خود می نگر دو میگوید که هر گز نپنداشتم که کسی بمن این گمان برد یا چنین گفت خود کسی بر زبان آرد.

الی سامع الاصوات مع بعد المسری شکوت الذی القاه من الم الذکری
فیالیت شعری و الا مانی کثیرة ایشعر بی من بت ارعی له الشعری
یار از غم من خبر ندارد گوئی یا خواب بمن گذر ندارد گوئی

تاریک ترست هر زمانی شب من یارب شب من سحر ندارد گوئی
 پس چون آیات برائت فرو آمد و نوبت بلا بسر آمد رسول خدا عایشه را بشارت
 داد که: ابشری فقد انزل الله برائتک، مادر و پدر اورا گفتند یا عائشه قومی الی رسول
 الله و احمدته، فقالت لا والله لا اقوم الیه ولا احمده ولا احمد کن احمد الله الذی انزل
 برائتی، آن دل که همگی وی با قرب و محبت رسول داده بود تا میگفت: احبک و
 احب قربک. پس از آن که غوطه خورد جمله با مهر احدیت داد و با خدمت درگاه
 الهیت پرداخت تاهمی گفت بحمد الله لا بحمدک. ای جوانمرد اگر قذفه عائشه صدیقه
 آن افک نگفتندی این چندین آیت بتشریف عایشه از آسمان نیامدی، و اگر ترسایان
 نگفتندی: «المسیح ابن الله»، عیسی این کرامت نیافتی که: «اتی عبدالله آتانی الکتاب و
 جعلنی نبیاً»، و گرم مؤمن گناه نکردی باین خطاب عزیز گرامی نگشتی که: «لاتقنطوا
 من رحمه الله»، اینست که در ابتداء قصه گفت: «لاتحسبوه شرّاً لکم بل هو خیر لکم»
 ای عایشه مپندار که بآنچه گفتند ترا بدافتاد، اگر بدافتادی است ایشانراست که
 باین سبب مستوجب عذاب عظیم گشتند، ترا همه خیر است و کرامت، کمال مثوبت
 و ارتقاع درجت.

در قصص آورده اند که بر در بهشت ربضی است فردا رب العزه مؤمنانرا در آن
 ربض جمع آورد و پیش از آنکه در بهشت شوند ایشانرا میزبانی کند، دعوتی بر کمال
 و تشریفی بسزا و نواختی تمام، آنکه منت نهد بر مصطفی که یا محمد این دعوت
 ولیمه عقد نکاح تو است با مریم بنت عمران و آسیه بنت مزاحم، یا محمد من مریم
 را از صحبت مردان نگاه داشتم و از وی فرزند بی مرد آوردم حرمت و غیرت ترا، و
 آسیه را در کنار فرعون داشتم لکن مردی از فرعون بستم و هرگز فرعون را فرا
 وی نگذاشتم اورا پاک و بی عیب دست کس بوی نرسیده بتورسانیدم، اینجا لطیفه ای
 نیکو بشنو، مریم و آسیه که فردا در آخرت جفت مصطفی خواهند بود در دنیا ایشانرا
 گرامی کرد و پیاکی بستود و از خلق نگاه داشت، عایشه صدیقه که در دنیا جفت

وی بود پسندیده و صحبت وی یافته و مهر وی در دل داشته و فردا در بهشت نامزد وی شده، چه عجب اگر او را گرامی کند، آیات قرآن و وحی منزل در برائت وی فرستد و بپاکی خود جل جلاله گواهی دهد و بپسندد که: «الطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ»، رزق کریم بر ذوق ارباب معارف نه آن رزق نفس است که وقتی باشد و وقتی نه، آن رزق روح است و غذاء جان که هرگز بریده نگردد و پیوسته بادرار میرسد، لامقنوعة و لاممنوعة، پرورده نان و آب دیگرست و پرورده نور ناب دیگر، آن که مصطفی علیه السلام گفت: «اظل عند ربی يطعمنی و یسقینی» صفت روحانی را میگوید نه صفت جسمانی را، برف با آتش چنان ضد نیست که روحانی با جسمانی، دو خصم یکدیگر در یک خانه بداشته بظاهر باهم ساخته و بیاطن دشمن یکدیگر شده. آن عزیزی را دیدند در آن وقت که حال بر وی تنگ شده بود طرب و شادی میکرد، گفتند این چه طرب است؟ گفت درین طرب چه عجب است، وقد قرب وصال الحبيب و فراق العدو، و کدام روز خواهد بود خوشتر از آن روز که علی الفتوح بصبح شربتی در رسد و ضربتی در رسد، آن کدام شربت و ضربت بود، که این گبر را بردار کنند و این سلطان را از وثاق تاریک نجات دهند و بر براق اقبال بحضرت ذی الجلال برند، ارواح الاخیار فی قبضة العزة یکشفهم بذاته و یلاطفهم بصفاته.

۳- النوبة الاولى

قوله تعالى: «قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ» مردان گرویدگان را گوی، «یَفْضُوا مِنْ ابْصَارِهِمْ» تا چشمها فرو گیرند [از ناپسندها]، «و یَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ» و فرجها نگه دارند [از حرامها]، «ذَلِكَ اِذْ كُنْتُمْ اَشْهَادٌ» ایشانرا آن بهتر و پاکتر، «ان الله

خیر بما یصنعون (۳۰)، والله آگاه است ودانا بآنچه میکنند .

« وقل للمؤمنات ، وزنان گرویدگان را گوی ، « یغضضن من ابصارهن ، تا چشمها فرو گیرند ، [ازناپسند] « ویحفظن فروجهن » و فرجهارا گوشند از حرامها ، « ولاییدین زینتهن » و فرمای تا پیدا نکنند آرایش خویش ، « الا ما ظهرا منها ، مگر آنچه از آن پیدا شود ، « ولیضربن بخرمهن علی حیوینهن » و گوی تا مقنعهها فرو گذارند بجیبها [تا برو گردن و موی پوشد] ، « ولاییدین زینتهن » و فرمای تا پیدا نکنند آرایش خویش ، « الا لبعولتهن » مگر شویان خویش را ، « و اوآبائهن » یاپددان خویش را ، « و اوآباء بعولتهن » یاپددان شویان خویش را ، « و اوآبائهن » یا پسران خویش را ، « و اوآباء بعولتهن » یاپسران شویان خویش را ، « و اوآخوانهن » یا برادران خویش را ، « و او بنی اخوانهن » یاپسران برادران خویش را ، « و او بنی اخواتهن » یا پسران خواهران خویش را ، « و او نسائهن » یا زنان همدینان خویش را ، « و او مملکت ایمانهن » یا درم خریدان خویش را ، « و او الثاغبین غیر اولی الاربة من الرجال » یا این پسینان مردان که کاری ندارند بازنان ، « و او الطفل الذین لم یظهروا علی عورات النساء » یا آن کودکان که هنوز چیره نگشته اند بر زنان ، « و لایضربن بارجلهن » و فرمای تا پای بر زمین نزنند [در رفتن] « لیعلم ما یخفین من زینتهن » که تا بدانند که خلخال دارند ، « و تو بو الی الله جمیعاً » و باز گردید با خدای همگان « آیه المؤمنون » ای گرویدگان ، « لعلکم تفلحون » (۳۱) ، تا مگر پیروز آئید جاوید . « و انکحوا الایامی منکم » نکاح (۱) کنید بیوگان (۲) خویش را ، « و الصالحین من عبادکم و امامتکم » و پارسایان بندگان و پرستاران خویش را ، « ان یتکونوا فقراء ، اگر درویش باشند ، « یغنهم الله من فضله » بی نیاز کند الله ایشانرا از فضل خویش ، « و الله واسع علیم » (۳۲) ، و الله تواناست بی نیاز بحال خلق دانا .

«وَلِیَسْتَعْفِفَ» وایندون بادا که از زنا باز ایستند و پاک زیند، «الَّذِينَ لَا یَجِدُونَ نِكَاحًا» ایشان که زن نیابند و بهای کنیزک ندارند، «حَتَّى یَغْنِیَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» تا آنکه که الله ایشانرا بی نیاز کند از فضل خویش، «وَالَّذِينَ یَتَفَوَّنَ الْکِتَابَ» وایشان که مکاتبت جویند و نبشته باز فروخت، «مِمَّا مَلَکَتْ أَیْمَانُکُمْ» از بردگان شما، «فَکَاتِبُوهُمْ» ایشانرا مکاتب کنید، «إِنْ عَلِمْتُمْ فِیْهِمْ خَيْرًا» اگر دانید که داشت خود یاوند و یا کار خویش بر آیند، «وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِی آتَاکُمْ» وایشانرا از آن مال که الله شمارا داد چیزی دهید، «وَلَا تَکْرَهُوا فِتْنَاکُمْ عَلَی الْبِغَاءِ» وپرستاران خویش را بر زنا مدارید، «إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا» چون پاک و پرهیز گاری می خواهند، «لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَیْوةِ الدُّنْیَا» تا چیزی بدست آرید از چیز این جهانی، «وَمِنْ یُکْرَهُنَّ» وهر که ایشانرا ناکام بر زنا دارد، «فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ أَکْرَاهِهِمْ غَفُورٌ رَحِیمٌ» (۳۳) الله آن پرستاران بنا کام بر بدی داشته را آمرز گارست و بخشانیده

«وَلَقَدْ آتَيْنَا الْيُکُم» و فرو فرستادیم بشما، «آیَاتٍ مُبِینَاتٍ» پیغامها و سخنان پیدا کرده حق و صواب درو، «وَمَثَلِ الْوَالِدِ الذَّیْ خُلِفَ مِنْ قَبْلِکُمْ» و عبرتی و تنبیهی از حال ایشان که پیش از شما بودند، «مَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِینَ» (۳۴) و پندی پرهیز گاران و آزر م داران را.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «قُلْ لِّلْمُؤْمِنِینَ یَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ» ای - یغضوا من نظرهم الی ما حرّم الله علیهم، والغض والاعراض ان یدانی بین جفنیه من غیر ملاقات، ومن هاهنا زائدة یعنی یغضوا ابصارهم بدلیل قوله: «و یحفظوا فروجهم»، وقیل من هاهنا للتبعیض وهو ترک النظر الی ما لا یجّل، لأنّ المؤمنین غیر مأمورین بغض البصر

اصلا انما امروا بغض البصر عن الحرام ، « و یحفظوا فروجهم » من ان یراها احد
وهی من العانة الى اعلى الركبة ، قال ابو العالیة : کل موضع فی القرآن ذکر
فیه الفرج فالمراد به الزنا الا فی هذا الموضع فان المراد به الستر ، حتی لا یقع
بصر الغیر علیه ، « ذلك » ای - غض البصر و حفظ الفرج ، « اذ کی لهم » اطهر لهم و انتفع لدینهم
و دنیاهم ، « ان الله خیر بما یصنعون » لا یخفی علیه فعلهم ، روى عن بریدة قال قال
رسول الله (ص) : « یاعلی لاتتبع النظرة فان لك الاولی و لیست لك الآخرة »
و عن عبد الرحمن بن ابی سعید الخدری عن ابیه ان رسول الله (ص) قال : « لا ینظر
الرجل الى عورة الرجل ، ولا المرأة الى عورة المرأة و لا یغضی الرجل الى الرجل
فی ثوب واحد . و لا تغضی المرأة الى المرأة فی الثوب الواحد ، و قال صلی الله علیه
و سلم : « کفلوا لی بست کفل لکم بالجنة ، اذا حدث احدکم فلا یکنذب ، و اذا وعد
فلا یخلف ، و اذا ائتمن فلا یخن غصوا ابصارکم و احفظوا فروجکم و کفتوا یدیکم . »
« و قل للمؤمنات یغضن من ابصارهن » عما لایحل ، « و یحفظن فروجهن » ای -
یسترنها حتی لا یراها احد . روى عن ۴۱ سلمة انها كانت عند رسول الله (ص) و
میمونة اذ اقبل ابن ۴۱ مکتوم فدخل علیه و ذلك بعدما امرنا بالحجاب ، فقال
رسول الله (ص) : احتجبا عنه ، فقلنا یشا رسول الله الیس هـ . و اعمی لا یبصرنا ؟ فقال
رسول الله افعمیا وان اتما الستما تبصرانه ۲۰ « و لا یبیدین زینتھن » یرید بالزینة
موضع الزینة ، یعنی لا یظهرن موضع زینتھن لغیر محرم ، معنی آنست که یامحمد
زنانرا فرمای تا چشمها فرو گیرند از نامحرم و ناپسند ، و فرجها نگه دارند از حرام ،
و عورت خویش پوشیده دارند چنانکه دیده کس بر آن نیفتد ، و آرایش خویش و
آنچه بران زیور و زینت است بر نامحرم پیدا نکنند ، و مراد باین زینت خفی است
نه زینت ظاهر ، قلاده است در گردن و گوشوار در گوش و دستینه در دست و خلخال و
خضاب بر پای ، این زینت و زیور خفی روانیست ایشانرا که پیدا کنند بر نامحرم و
اجنبی ، اما زینت ظاهر که رب العالمین مستثنی کرد و گفت : « الا ما ظہر منها » اهل

علم مختلفند در آن که چیست؟ ابن مسعود گفت: جامه است بر تن وی بدلیل قوله: «خذوا زینتکم عند کلّ مسجد»، و اراد بها الثیاب، ابن عباس گفت سرمه است در چشم، و انگشتی در انگشت و خضاب دست، سعید جبر و ضحاک و اوزاعی گفتند: روی است و هر دو کف، رب المزه رخصت داد که زنان این قدر از تن خویش پیدا کنند از بهر آن که عورت نیست در حق آزاد زنان و کشف آن در نماز روا و مرد اجنبی را جایز است که در آن زینت ظاهر نگردد هر گاه که از فتنه و شهوت نترسد، و اگر از فتنه ترسد پس جایز نیست او را که نگردد و غضب بر باید چنانکه الله گفت: «یغضوا من ابصارهم»، و قيل «لا یبیدین زینتهن»، هی الطیب و الثیاب المصبوغة الملوّنة و الخمر الرقاق التي تحکی طول الذوائب و قوله: «الا ما ظهرونها» یعنی اصوات الخلاخیل. روی عن ابن سیرین قال: كانت النساء یخرجن متنقبات لا یبیدین الا نصف عین واحدة فاذا انتهین الی الرجال وقفن.

«و لیضربن بخمرهن» ای - لیلقین مقالعتهن علی حیوبهن و صدورهن لیسترن بذلك شعورهن و صدورهن و اعناقهن و قرطتهن، قالت عائشة: رحم الله نساء المهاجرات لما انزل الله تعالی: «و لیضربن بخمرهن علی حیوبهن» شققن مروطهن فاختمرن به، و قيل كانت قمصهن مفروجة الجیب كالدراعة تبدوا منها صدورهن فامرن بسترها، «و لا یبیدین زینتهن» یعنی الزینة الخفية التي امرن بتغطيتها ولم یباح لهن کشفها فی الصلوة و لا للاجنبیین، و هی ماعدا الوجه و الکفین، «الا لبعولتهن» جمع بعل و هو المقصود بالزینة، و لعن النبی السلتاء و هی التي لا تختضب، و المرها عوی التي لا تکتحل. قال ابن عباس و مقاتل: معناه لا یضعن الجلباب و الخمار الا لازواجهن، البعولة جمع البعل و هو الزوج، و منه قول سارة: «و هذا بعلی شیخاً»، و قيل البعولة الحالة و هی المصدر یقال فلان حسن البعولة ای - بارز و جته. اما بعل قوم الیاس فهو اسم صنم و به سُمی بعلبك، و یقال اسم مطبخ سلیمان و منزل الیاس، و المباعلة مباشرة الرجل المرأة، و فی الخبر: ایام منا ایام اكل و شرب و بعال. قال الشاعر:

وكم من حصان ذات بعل تركتها اذا الليل ادجى لم تجدمن تباعله .
 « او آبائهن او آباء بعولتهن او ابنائهن او ابناء بعولتهن او اخوانهن او بنى اخوانهن او بنى اخواتهن » فيجوز لهؤلاء ان ينظروا الى الزينة الباطنة ولا ينظرون الى ما بين السرّة والركبة ، و يجوز للزوج ان ينظر الى جميعها غير انه يكره له النظر الى فرجها .

قوله : « اونسائهن » اراد به يجوز للمرأة ان تنظر الى بدن المرأة الاما بين السرّة والركبة . كالرجل المحرم هذا اذا كانت المرأة مسلمة فان كانت كافرة فهل يجوز للمسلمة ان تنكشف لها ، اختلف اهل العلم فيه فقال بعضهم يجوز كما يجوز ان تنكشف للمرأة المسلمة لانها من جملة النساء ، وقال بعضهم لا يجوز لان الله تعالى قال : « اونسائهن » والكافرة ليست من نسائنا ولانها اجنبية في الدين فكانت ابعد من الرجل الاجنبى ، كتب عمر بن الخطاب الى ابي عبيدة بن الجراح ، ان يمنع نساء اهل الكتاب ان يدخلن الحمام مع المسلمات ، « او ما ملكت ايمانهن » ، اختلفوا فيه فقال قوم عبد المرأة محرم لها فيجوز له الدخول عليها اذا كان عفيفاً فيجوز ان ينظر الى بدن مولاته اما بين السرّة والركبة كالمحارم وهو ظاهر القرآن ، وفي بعض الاخبار ان - النبي (ص) دخل على فاطمة ومعه غلام و هبه منها ، وعلى فاطمة ثوب اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجلها واذا غطت به رجلها لم يبلغ رأسها ، فقال النبي لفاطمة : « ليس عليك بأس انما هو ابوك وغلامك » . وقال قوم هو كالاجنبى معها ، وهو قول سعيد بن المسيب وقال : المراد من الاية الاماء دون العبيد ، وعن ابن جريح انه قال : « او نسائهن او ما ملكت ايمانهن » انه لا يحل لامرأة مسلمة ان يتجرد بين يدي امرأة مشركة الا ان تكون تلك المشركة امة لها . « او التابعين غير اولى الاربة من الرجال ، قرأ ابو جعفر و ابن عامر و ابو بكر غير بالنصب على الاستثناء والمعنى يبدى زينتهن للتابعين الا ذوى الاربة منهم ، فانهن لا يبدىن لهم الزينة و يجوز ان يكون حالا وذوا الحال ما فى التابعين من الذكر ، والمعنى او التابعين لهن عاجزين عنهن ،

وقرأ الباقون غير بالجر والوجه أنه صفة للتابعين، فلذلك انجروا ثم جازو وصف التابعين وفيه لام التعريف بغيره هو نكرة لأن التابعين غير مقصودين باعيانهم فاجر والذلك مجرى النكرات و نكر وصفهم يغير، والاربة والارب الحاجة والمراد بالتابعين غير اولى الاربة الذين يتبعون النساء يخدمونهن ليصيبوا شيئاً ولا حاجة لهم فيهن كالخصي والخنثى والشيخ الهرم والاحق العتین، وقيل هو المعثوة الذي لا يميز بين عورة الرجال وعورة النساء، وقيل هو الصغير الذي لا ارب له في النساء لصغره، روى عن عروة عن عائشة قالت: كان رجل يدخل على ازواج النبي (ص) مخنث وكانوا يعدونه من غير اولى الاربة، فدخل النبي يوماً وهو عند بعض نساءه وهو ينعت امرأة فقال انها اذا اقبلت اقبلت باربع واذا ادبرت ادبرت بثمان، فقال النبي لا يدخلن عليكم هذا فحجبوه . « او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء » اراد بالطفل الاطفال يكون واحداً وجمعاً، وهو اسم للمولود الى ان يراهق، و معنى لم يظهروا لم يقووا و لم يقدروا ولم يطيقوا التكاح ومنه قوله: « فاصبحوا ظاهرين » اى - غالبين، قال مجاهد: لم يعرفوا العورة من غيرهما من الصغر، وقيل لم يبلغوا حد الشهوة ولا رغبة لهم في النساء، فاما اذا كانت لهم رغبة فحكمهم حكم البالغين لقوله صلى الله عليه وسلم: « مرؤهم بالصلوة اذا بلغوا سبعا واضربوهم عليها اذا بلغوا عشراً و فرقوا بينهم في المضاجع » ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن، قال المحسن: كانت المرأة تمر في السوق وعليها خلخال، فاذا مرت على الرجال ضربت احدى الرجلين بالآخرى ليعلموا انها ذات خلخال وزينة وهذا يحرك الشهوة ويؤدى الى الفتنة فمنعت من ذلك، وقيل اسماع صوت الزينة كاظهارها، ومنه سمى صوت الحلى وسواساً. « وتوبوا الى الله جميعاً » من التقصير الواقع في امره ونهيه، وقيل راجعوا طاعة الله فيما امركم ونهاكم من الاداب المذكورة في هذه السورة، « اية المؤمنون لعلكم تفلحون »، قرأ ابن عامر، « اية المؤمنون » بضم الهاء في الوصل وكذلك في الزخرف، « يا ايه الساحر » وفي الرحمن، « اية الثقلان »، ويقف بلا الف، وقرأ الآخرون. بفتح الهاء في الاحرف

الثلاثة على الاصل في الوصل، وذكر جماعة ان ابا عمرو والكسائي يعقوب كانوا يقفون عليها بالالف، وكان الباقر يقفون بغير الف، وليس في المصاحف الف، روى عن ابن عمر انه سمع رسول الله يقول: «يا ايها الناس توبوا الى ربكم فاني اتوب الى ربي كل يوم مائة مرة». وعن نافع عن ابن عمر قال: ان كنا لنعد لرسول الله (ص) في المجلس يقول: «رب اغفر لي وتب عليّ انك انت التواب الغفور» مائة مرة.

«وانكحوا الايامى منكم»، الايامى جمع اليم، يقال رجل ايم لا زوجة له و امرأة ايم و ايمة لا بعل لها، سواء كانت مطلقة او متوفى عنها الزوج، او بكرأ لم تتزوج، والفعل آمت تئيم ايمأ و ايمة و ايامأ و ايومأ و ايومة و تأيمت تتأيم. و الايامى عند الكوفيين على وزن فعالى مثل يتامى جمع على المعنى لان الايم كاليتيم، و عند البصريين ايم فيعمل جمع على فعالى تشبيهاً باسير و اسارى، وقيل جمع على ايائم ثم قدم و آخر فصار ايامى ثم قلبت فصارت ايامى، ومعنى الآية زوجوا ايها المؤمنون من لزوج له احرار رجالكم و نسائكم، «و الصالحين من عبادكم و امائكم» معنى آنست كه اى مؤمنان! آزاد مردان رازن دهيد و آزاد زنان را بشوى دهيد، و شما كه درم خريدان داريد بندگان را زن دهيد، و اين امر نذب و استحباب است نه امر حتم و ايجاب، و مثل اين امر در قرآن فراوان است منه قوله تعالى: «وذروا البيع فكتبوهم ان علمتم فيهم خيراً» شافعى گفت: كسى كه نفس وي آرزوى نكاح كند و استطاعت و اهبت نكاح دارد مستحب است او را كه زن خواهد وزن خواستن او را فاضلتر از اشتغال بنوافل عبادات، و يتأيد ذلك بقول الترمذى (ص): «تناكحوا تكثروا فاني اباهى بكم الامم حتى بالسقط». وقال: «ثلاثة حق على الله عونهم: المكاتب الذى يريد الاداء، و الناكح الذى يريد العفاف، و المجاهد فى سبيل الله». وقال (ص): «اذا خطب اليكم من ترضون دينه و خلقه فزوجوه الا تفعلوه تكن فتنه فى الارض و فساد عريض». وقال لعلّى: «ثلاث لا يؤخرها: الصلوة اذا أنت، و الجنازة اذا حضرت، و الايم اذا وجدت لها كفواً»، و قال عليه السلام: «

ادرك ولده وعنده ما يزوج فاحدث فالاثم بينهما ، اما اگر توقان نفس و غلبه شهوت بود و اهبث نکاح و استطاعت نبود دفع توقان و کسر شهوت خویش بروزه کند که **مصطفی** (ص) گفته : « يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فياتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ، ومن لم يستطع فليصم فان الصوم له وجاء . » اما کسی که او را غلظت و شهوت نرنجاند و آرزوی نکاح نکند **شافعی** گفت نوافل عبادات او را فاضلتر ، و بوحیفه گفت نکاح او را فاضلتر ، قال **الشافعی** : وقد ذکر الله عبداً کر مه فقَالَ : « وسيداً وحسوراً ، والحصور الذي لا يأتي النساء وذكر القواعد ، من النساء ولم يندبهن الى النكاح فدل ان المندوب الى النكاح من يحتاج اليه ، وفي الآية دليل ان تزويج النساء الايامى الى الاولياء لان الله تعالى خاطبهم به كما ان تزويج العبيد والاماء الى السادات بقوله عز وجل : « والصالحين من عبادكم امائكم » ، وهو قول اكثر اهل العلم من الصحابة ومن بعدهم . روى عن ذلك عمر وعلي وابن مسعود وابن عباس وابي هريرة وعائشة و به قال سعيد بن المسيب والحصن وشريح والنخعي وعمر بن عبد العزيز واليه ذهب الثوري والاوزاعي و عبد الله بن المبارك و **الشافعی** و احمد واسحق و جوز اصحاب الرأي للمرأة تزويج نفسها ، وقال مالك : ان كانت المرأة ذرية يجوز لها تزويج نفسها ، وان كانت شريفة فلا ، والدليل على ان الولي شرط من جهة الخبر ما روى ابو موسى قال قال النبي (ص) : « لانكاح الأبولى » ، وعن عروة عن عائشة ، ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ايما امرأة نكحت بغير اذن وليها فنكاحها باطل باطل باطل ، فان مسها فلها المهر بما استحل من فرجها ، فان اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له . »

« ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله » اي - لا تمتنعوا من تزويج هؤلاء لاجل الفقر فان الله يغنيهم الله من فضله ، قيل يغنيهم الله بقناعة الصالحين ، وقيل يغنيهم باحتتماع الرزقين ، رزق الزوج ورزق الزوجة وكان رسول الله (ص) يقول : « اطلبوا الغنى في هذه الآية » ، وقال عمر : عجبت لمن يبتغي الغنى بغير النكاح ، والله عز وجل يقول : « ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله » . وعن بعضهم ان الله

عز وجل وعد الغنى بالنكاح وبالتفرق فقال : « ان يكونوا فقراء يغنم الله من فضله » ، وقال وان يتفرقا يغن الله كلامن سعه ثم قال : « والله واسع عليهم » ، يوسع على من يشاء ، عليهم بمن يستحقه .

« وليستعفف » العفة والاستعفاف والكف واحد و هو الامتناع ، « الذين لا يجدون نكاحاً » ای - اسباب النكاح من المهر والنفقة ، فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ، والمعنى فليعف وليكف عن الحرام من لا يقدر على تزوج امرأة بان لا يملك المهر والنفقة ، « حتى يغنيهم الله من فضله . ای - يوسع عليهم ويعطيهم ما لا يتزوجون به ، وقيل يغنيهم الله بقله الرغبة . « والذين يبتغون الكتاب » ای - يطلبون المكتبة ، « مما ملكت ايمانكم فكتبوهم » ، كتاب ومكاتب هردو يكسانست چون قتال ومقاتلت ، ومكاتب آنست كه مملوك خود را گوید: كاتبك على ان تعطيني كذا ديناراً في نجمين او في نجوم معلومة على انك اذا اديتها فانت حر ، گوید ترا مكاتب كردم بصد دينار مثلاً كه بمن گزاری بدو نجم يا بسه نجم يا چندان كه بود از نجوم ، چون اين مال درين نجوم گزاردی بمن تو آزاد باشی ، مملوك گوید من پذيرفتم پس چون آن مال بگزارد وی آزاد گردد و اولاد او كه در حال كتابت در وجود آمده باشند تبع وی باشند در آزادی ، و كسبی كه كند بعد از كتابت همه آن وی باشد تا حق سيد از آن بگزارد و اگر در ميانه از اداء مال عاجز آيد سيد را رسد كه كتابت وی فسخ كند و او را باق خويش برد و آنچه در دست وی باشد از مال و كسب وی همه آن سيد باشد ، **عبد الله** عمر گفت : المكاتب عبد مابقي عليه من مكاتبته درهم : و شرط است كه مملوك بالغ باشد وعاقلاً اگر كودك بود يا ديوانه كتابت ایشان روا نباشد ، كه ابتغاء ایشان درست نيست در شرع ، چون مملوك برين صفت باشد و از سيد خويش كتابت خواهد مستحب است ومنسوب كه او را اجابت كند كه رب العزه ميگويد: « فكتبوهم ان علمتم فيهم خيراً » ، و اين امر نديب و استحباب است نه امر حتم و ايجاب ، و سبب نزول ابن آيت آن بود كه **حويط بن عبد العزى** غلامی داشت نام

وی صیح از سید خویش کتابت خواست سید سروازد واورا بآنچه خواست اجابت نکرد تار العزه آیت فرستاد ، « فکاتبوهم ان علمتم فیهم خیراً » اگر در ایشان خیری می بینید ایشانرا مکاتبت کنید ، فکاتبه حویطب علی مائة دینار ووهب لهنها عشرين دیناراً ، فاداها وقتل يوم حنین فی الحرب . روی ابوهریره قال قال النبی صلی الله علیه وسلم : « ثلاثة علی الله عونهم : المکاتب الذی یرید الاداء ، والناکح یرید العفاف ، والمجاهد فی سبیل الله » ، قوله : « ان علمتم فیهم خیراً » اختلفوا فیه ، فقال الحسن : ان علمتم فیهم الصدق والامانة والوفاء ، وقیل ان علمتم فیهم الرشد والصلاح واقامة الصلوة ، وقیل هو ان یکون بالغاً عاقلاً ، وقال ابن عباس : ان علمتم فیهم القدرة علی الاحتراف والا کتساب لاداء ما کوتبوا علیه ورغبة فی الكتابة ، وانما قال ذلك لانه اذا لم یقدر علی الکسب او قدر علیه ولكنه لا یرغب فیه فکاتبه انقطع حق المولی عنه من غیر نفع یرجع الیه فیتضرر به . « وآتوهم من مال الله الذی آتاکم » ، قول عثمان وعلی وزیر وجماعتی آنست که این خطاب باموالی است ، ایشان که بندگان خویش را مکاتب کنند میگوید از آن مال کتابت که نامزد کرده اید چیزی فا کم ^(۱) کنید علی گفت ربعی فا کم کند ، ابن عباس گفت ثلثی فا کم کند ، شافعی گفت آنچه فا کم کند مقدور و معین نیست بلی برو واجب است و لازم که چیزی فا کم کند بمعروف چند آنکه لایق آن مال باشد . کاتب عبدالله بن عمر غلامه علی خمسة و ثلاثین الف درهم فوضع من آخر کتابته خمسة آلاف درهم ، وقال سعید بن جبیر : کان ابن عمر اذا کاتب مکاتبه لم یضع عنه شیئاً من اول نجومه مخافة ان یعجز فرجع الیه صدقته و وضع من آخر کتابته ما احب ، و یروی ان عمر کاتب عبدالله یکنی ابا امیة وهو اول عبد کاتب فی الاسلام فاتاه باول نجم فدفعه الیه عمرو قال له استعن به علی مکاتبتك فقال لو اخرته الی آخر نجم ، فقال اخاف ان لا ادرك ذلك ، قال الحسن اراد بقوله : « وآتوهم من مال الله » سهمهم الذی جعل الله لهم من الصدقات المفروضة بقوله : « وفي الرقاب » ، وقال البخاری

هو حث لجميع الناس على معونتهم ، قال التبی (ص) : « من اعان مكاتباً فی رقبته او مجاهداً فی سبیل الله اظله الله فی ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله » .

« ولا تکرهوا فتیاتکم علی البغاء » این در شأن عبد الله بن ابی سلول منافق فرو آمد که کنیز کان خویش را بنا کام بر زنا میداشت بر عادت اهل جاهلیت ، چیزی را که می بستند و بوی میدادند ، شش کنیزك داشت نام ایشان معاذه و مسیكه و عمره و اروی و امیمه و ققیله ، و این کنیز کان عفایف بودند کراهیت میداشتند زنا کردن ، گفتند والله لا تفعل و قد جاءنا الله بالاسلام و حرّم الزنا ، والله که این کار نکنیم پس از آن که الله ما را باسلام گرامی کرد و زنا حرام کرد ، و حال خود با مصطفی علیه السلام بگفتند و از اکراه عبد الله بنالیدند ، تا رب العزم از بهر ایشان این آیت فرستاد « ولا تکرهوا فتیاتکم علی البغاء » ، البغاء - الزناء النساء خاصة . « ان اردن تحصناً » یعنی اذ اردن تحصناً ، و لیس معناه الشرط لانه لا يجوز اکراههن علی الزنا وان لم یردن تحصناً هذا کتوله : « وانتم الاعلون ان کنتم مؤمنین » ، یعنی اذ کنتم مؤمنین ، و قیل انما شرط ارادة التحصن لان الاکراه انما یکون عند ارادة التحصن فان لم ترد التحصن بغتطوعاً ، و التحصن التعفف . و قال الحسین بن الفضل : فی الایة تقدیم و تأخیر ، تقدیرها و لا تکرهوا فتیاتکم علی البغاء ، لتبتغوا عرض الحیاة الدّیاء ای - لتطلبوا من اموال الدّیاء ، یعنی کسبهن و بیع اولادهن ، « و من یکرههن فان الله من بعدا کراههن غفور رحیم » ، للمکروهات و الوزر علی المکره ، و کان الحسن اذا قرأ هذه الآیة قال : لهن والله لهن والله .

« و لقد انزلنا الیکم ، یا معشر المؤمنین ، آیات » من القرآن ، « میبّئات » ، بفتح الیاء قرأها ابو عمرو و ابن کثیر و نافع و یعقوب و ابو بکر یعنی میبّئات بالدلائل و البرهان و الفرائض و الاحکام ، و قرأ الاخرون بکسر الیاء ، و المعنی انها تبیین الحلال من الحرام ، « و مثلاً من الذین خلوا من قبلکم » ای - و انزلنا بانزال القرآن قصص من تقدّمکم و ذکر احوالهم لتجتنبوا ما سخطنا به علیهم . و تقبلوا علی ما رضینا به عنهم ، « و موعظة »

وزجراً عن المعاصي، «للمتقين» فأنهم ينتفعون بها

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم»، ابصار الرؤس عن المحارم
وابصار القلوب عما سواه، مؤمنان را میفرماید تا دیده سر از محارم فرو گیرند و دیده
سر از هر چه دون حق فرو گیرند، خاك نیستی در چشم هستی خود افکنده و از لوح
وجود خود هجو نفس مکاره برخواند. محمد عربی که در تیتیم بحار رسالت بود و
واسطه عقد دلالت از سر دید هستی خود این فریاد همی کند که: «لیت رب محمد لم
یخلق محمداً» و ایشان که سابقان و صادقان و سالکان راه بودند هر گز بخود ذره ای
التفات نکردند و از هستی خود شاد نبودند و بچشم پسند بخود ننگرستند، روزی چنین
بارویم نشسته بود شبلی در آمد، و شبلی عظیم کریم بودست چون سخن چنین تمام
شد رویم روی فرا جیند کرد گفت کریم مردی است این شبلی، جنید گفت حدیث کسی
میکنی که او مطرودی است از مطرودان در گاه، شبلی چون این بشنید بشکست و
خجل وار برخاست و از پیش ایشان بیرون شد، رویم گفت ای جیند این چه کلمه بود
که در حق شبلی راندی و حال او ترا معلومست در پاکی و راستی؟ جیند گفت بلی
شبلی عزیزی است از عزیزان در گاه، اذا کلمتم الشبلی فلاتکلموه من دون العرش
وان سیوفه تقطردماً، لکن ای رویم آن کلمت که بر زبان تو برفت در تنز کیت او تیغی
بود که قصد روز گاراو کرد تا مر کب معاملت او را پی کند ما ازین کلمه سپری
ساختیم تا آن تیغ را رد کرد. «قل للمؤمنین يغضوا من ابصارهم»، قوم لای نظرون
الی الدنیا وهم الزهاد، وقوم لای نظرون الی الکیون وهم اهل العرفان، وقوم هم اصحاب
الحفاظ والهیة کما لای نظرون بقلوبهم الی الاغیار لایرون نفوسهم اهلاً للشهود، ثم

الحق سبحانه یکاشفهم من غیر اختیار منهم او تعرض او تکلف . جوانمردان طریقت ایشانند که بغیر می ننگرند ، دیده همت بکس باز نکنند خویشان را در بیداء کبریاء احدیت گم کرده آتش حسرت در کلبه وجود خود زده در دریای هیبت بموج دهشت غرق گشته ، خردها حیران دلها یاوان ، بی سرو بی سامان بی نام و بی نشان .

پویان و دوآند و غریوان بجهان در در صومعه کوهان در غار بیابان
یکسر همه محوند بدریای تحیر بر خوانده بخود بر همه لاخلان و لامان

پیر طریقت گفت در مناجات خویش : الهی تو دوستان خود را بلطف پیدا گشتی تا قومی را بشراب انس مستان کردی قومی را بدریای دهشت غرق کردی ، ندا از نزدیک شنوایدی و نشان از دور دادی ، رهی را باز خواندی و آنکه خود نهان گشتی ، از ورا پرده خود را عرضه کردی و بنشان عظمت خود را جلوه کردی ، تا آن جوانمردان را در وادی دهشت گم کردی ، و ایشانرا در بی طاقتی سرگردان کردی ، این چیست که با آن بیچارگان کردی ؟ داور آن تغیر خواهان توئی ، و داده آن فریاد جویان توئی ، و دیت آن کشتگان توئی ، و دستگیر آن غرق شدگان توئی ، و دلیل آن گم شدگان توئی ، تا آن گم شده کجا براه آید و آن غرق شده کجا با کران افتد ، و آن جانهای خسته کی بیاساید و آن قصه نهانی را کی جواب آید ، و آن شب انتظار ایشانرا کی بامداد آید .

« ولا یبدین زینتهن الا ما ظهر منها » اشاره الی ان فیہ زینة للعبد لایجوز اظهاره فکما ان النساء عورة ولا یجوز لهن ابداء زینتهن كذلك من اظهر للمخلق ما هو زینة سرائره من صفاء احواله و زکاء اعماله انقلب زینه شیئاً الا اذا ظهر علی احد شیء لایتعمله و تکلفه فذلك مستثنی لانه غیر مؤاخذ بما لم یکن بتصرفه و تکلفه ، « و توبوا الی الله جمیعاً ایہ المؤمنون » مؤمنانرا بر عموم تبویه میفرماید ، توبت عوام از زلت و توبت خواص از غفلت ، و توبت خاص الخاص از ملاحظه اوصاف بشریت ، توبه عوام

آنست که از معصیت باطاعت گردند، و توبه خواص آنست که از رؤیت طاعت بارویت توفیق آیند طاعت خود نه بینند همه توفیق حق بینند، توبه خاص الخاص آنست که از مشاهده توفیق با مشاهده موفّق گردند، حد نظر عوام تا بافعال است، میدان نظر خواص صفات است، محل نظر خاص الخاص جلال ذات است، اعوذ بعموک من عقابك. اشارت بنظر عوام است. اعوذ برضاك من سخطك، اشارت بنظر خواص است. اعوذ بكم منك اشارت بنظر خاص الخاص است، ويقال امرا لكل بالتوبة لئلا ينجس العاصي في الرجوع بانفراده، كذلك في القيامة يدخل النار المطيعين والعاصين لقوله: «وان منكم الاواردها»، ليستر العاصين بالمطيعين ولا يصير عيبتهم مكشوفاً.

٤- النوبة الاولى

قوله تعالى: «الله نور السموات والارض» الله است روشن دارندۀ آسمانها وزمین، «مثل نوره» صفت نور او [در دل مؤمن] «كمشكوة» چون توله قندیل است: «فيها مصباح» در سر توله آن قندیل چراغی، «المصباح في زجاجة» آن چراغ در آبگینه قندیل، «الزجاجة كانها كوكب دري» آن آبگینه راست گوئی که ستاره ای است روشن، «يوقد» می فروزند [آتش آن قندیل]، «من شجرة مباركة» از روغن درختی برکت کرده در آن، «زيتونة لشرقية» درخت زيتون نه همه شرقی [از سوی برآمد آفتاب که شبانگاه آفتاب یابد]، «ولا غربية» و نه همه غربی [از سوی آفتاب فرو شدن که بامداد آفتاب یابد] «يكاد زيتها يضي» کامید و نزدیک بید^(۱) که آن روغن خانه روشن دارید، «ولو لم تمسه نار» و هر چند آتش بآن روغن نرسید «نور علی نور» روشنائی آتش بآن روشنائی روغن، «يهدى الله

نورہ من یشاء» راہ می نماید اللہ بروشنائی خویش اورا کہ خواہد . «ویضرب اللہ الامثال للناس» و مثال میزند اللہ مردمانرا ، « واللہ بکل شیء علیم (۳۵) » واللہ بہمہ چیز داناست .

« فی بیوت » [آن چراغها] در خانہائی ، « اذن اللہ ان ترفع » کہ فرمود اللہ کہ آنرا بزرگ دارند ، و قدر آن بلند دارند ، « و یدکر فیہا اسمہ » و او را در آن نام برند و یاد کنند ، « یسبح لہ فیہا » نماز میکند اورا و می ستاید او را در آن مسجدہا ، « بالغدو والاصال (۳۶) » بیامدادها و شبانگاہ .

« رجال لاتلہیہم تجارۃ » مردانی کہ مشغول ندارد ایشانرا بازرگانی ، « ولا یبع عن ذکر اللہ » و نہستند و دادی از یاد خدا ، « و اقام الصلوۃ و ایتاء الزکوۃ » و از بیای داشتن نماز و دادن زکوۃ ، « یخافون یوماً » می ترسند از روزی « تنقلب فیہ القلوب و الابصار (۳۷) » کہ دلہا و دیدہہا در آن می گردد ، [نہ در بر دل بیار آمد و نہ در سر دیدہ از بیم]

« لیجزیہم اللہ » آنرا تا پاداش دہد اللہ ایشانرا . « احسن ما عملوا » بہ نیکوتر کردار کہ کردند ، « و یزیدہم من فضلہ » و بیفزاید ایشانرا افزونی از فضل خویش ، « واللہ یرزق من یشاء بغير حساب (۳۸) » واللہ روزی دہد اورا کہ خواہد بی اندازہ .

« و الذین کفروا » و ایشان کہ کافر شدند ، « اعمالہم کسراب بقیعۃ » کردارہای ایشان کہ میکنند راست چون گورابی است بہامون ، « یحسبہ الظمان ماء » کہ تشنہ آنرا آب پندارد ، « حتی اذا جاءہ » تا آنکہ کہ آید بآن ، « لم یجدہ شیئاً » آنرا هیچ چیز نیابد از آنچه می بیوسد ، « و وجد اللہ عنده » واللہ را داور یافت نزدیک کردار خویش ، « فوقاہ حسابہ » باو گزارد اللہ شمار او و پاداش او تمام ، « واللہ سریع الحساب (۳۹) » واللہ آسان کارست زود توان .

« او کظلمات » یا [مثل کردار ایشان] چون تاریکی‌هایی است، « فی بحر لَجّی » در دریائی ژرف دور قعر پُر آب ، « یفشاه موج » پیچیده در سر آن موجی ، « من فوقه موج » برزبر آن موج موجی دیگر ، « من فوقه سحاب » از بر آن موج میغی ، « ظلمات بعضها فوق بعض » تاریکی‌هایی برزبر یکدیگر ، « اذا اخرج یده » [او که در آن تاریکی‌هاست] اگر دست خود از جامه خود بیرون آرید « لم یکدیبر بها » نه کامید که فرا دست خویش بیند از تاریکی . « ومن لم یجعل الله له نوراً » و هر که الله او را [در ذل] روشنائی ننهاد ، « فما له من نور » (۴۰) « او را روشنائی [دل] نیست . « الم تر » نمی بینی و نمیدانی ، « ان الله یسبح له من فی السموات والارض » که الله را می ستاید هر چه در آسمانها و زمینها کس است ، « والطیر صافات » و مرغ در پرواز خویش ، « کلّ قد علم صلوته و تسبیحه » نماز و سجود همه دانسته است و ستایش همه شنیده و دانسته ، « والله علیم بما یفعلون » (۴۱) « والله داناست بهره چه میکنند .

« ولله ملک السموات والارض » الله راست پادشاهی آسمانها و زمین
« والی الله المصیر » (۴۲) « و با الله است باز گشت همگان .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « الله نور السموات والارض » ای- ذونور السموات والارض ، فحذف المضاف كما يقال رجل عدل ، ای- ذوعدل . قال ابن عباس : معناه الله هادی السموات والارض ، یعنی من فی السموات والارض فهم بنوره الى الحق یتهدون ، و بهداه من حيرة الضلالة ینجون . میگوید راهنمای بندگان در زمین و در آسمان خداست ،

مؤمنان بنور او فرا راه صواب می بینند ، و براه نمونی او بر جاده سَنَّت می روند و حق می پذیرند و از حیرت ضلالت باز می رهند ، و فی بعض کتب الله ، نوری هدای و لاله الله کلمتی وانا هو ، حسن گفت : نور درین موضع مصدر است بجای فعل افتاده ، ای - نور السموات والارض ، و همچنین در شواذ خوانده اند و معنی آنست که آسمان روشن کرد بآفتاب و ماه و ستارگان و زمین بعلماء و انبیاء و مؤمنان ، مجاهد گفت : «الله نور السموات والارض» ای - مدبر امورها بحکمة بالغة و بجهة نيرة و قيل معناه الانوار کلمه امه که میقال فلان رحمة ای - منه الرحمة ، قال عبد الله بن مسعود : ان ربك ليس عنده نهار ولا ليل ، نور السموات والارض من نور وجهه . و صح عن رسول الله (ص) فی رواية عبد الله بن مسعود انه كان يفتح صلوته بالليل فيقول اللهم لك الحمد انت نور السموات والارض ومن فيهن ، ولك الحمد انت ضياء السموات والارض ومن فيهن . وعن ابي بن كعب فی قوله : «الله نور السموات والارض» قال بدأ بنور نفسه ، «مثل نوره» ، قال ابي بن كعب : مثل نور الله - فی قلب المؤمن - وهو التور الذي يهتدى به كما قال عز وجل : «فهو على نور من ربه» ، و كان ابن مسعود يقرأ مثل نوره فی قلب المؤمن . و قال سعيد بن جبیر عن ابن عباس ، «مثل نوره» الذي اعطى المؤمن ، قال محمد بن ابراهيم البوسنجي : من قال ان الذي فی قلب المؤمن هو المخلوق فهو جهمی . و قال الحسن البصري : هو نور القرآن ، قال الله تعالى : «و نور الذي انزلنا» میگوید مثل نور خدا در دل مؤمن ، یعنی ایمان که در دل وی است و قرآن که در سینه وی ، «کمشکوة» المشکاة عند العرب الكوة غير النافذة وهو هاهنا قصبه القنديل ، وقال مجاهد : هي حدائد القنديل ، بعضی مفسران گفتند مشکاة روزن است ، و مصباح قنديل ، بعضی گفته اند مشکاة قصبه قنديل است و مصباح شعله چراغ بر سر قصبه ، بعضی گفتند مشکاة زنجیر است که قنديل از آن بیاویخته . و مصباح قنديل ، بعضی گفتند مشکاة قنديل است و مصباح روشنائی که میدهد از چراغ افروخته ، «کمشکوة فیها مصباح» یعنی که مصباح فی مشکوة و هو قوله : «المصباح فی زجاجة» و خص الزجاجة بالذكر

لأنَّ النور وضوء النار فيها ابين من كل شيء وضوءه يزيد في زجاجة ، ثم وصف الزجاجة فقال : « الزجاجة كأنها كوكب دري » قرأ **ابو عمرو والكسائي** ، دري بكسر الدال والهمز مع المد وهو فعيل من الدرء وهو الدفع ، لأنَّ الكوكب يدفع الشياطين من السماء وشبهها بحالة الدفع لأنه يكون في تلك الحالة أضوء وانور ، وقيل دري أي - طالع يقال درء النجم أي - طلع وارتفع ، ودرء علينا فلان اذا طلع وظهر ، وقرأ حمزة و **ابوبكر دري** بضم الدال والهمز مع المد والوجه انه فعيل بضم الفاء وتشديد العين من الدرء ايضاً وهو الدفع على ما قدمناه من الاشتقاق ، وفعيل في الصفات على ما حكاه **سيبويه** عن **ابي الخطاب** قد جاء هذا في الاسماء المريق وهو العصفور ، وقرأ الباقر **دري** بضم الدال وتشديد الياء بلاهمز ، أي - شديد الانارة نسب الى الدرقي صفائه وحسنه وان كان الكوكب اكثر وضوء من الدر لكنّه يفضل الكوكب بضيائه كما يفضل الدر سائر الحبوب بتلاؤه وقيل الكوكب الدرّي واحد من الكوكب الخمسة العظام وهي زحل و المريخ و المشتري و الزهرة و عطارد ، وقيل شبهها بالكوكب ولم يشبهها بالشمس والقمر لأنَّ الشمس والقمر يلحقهما الخسوف والكواكب لا يلحقها الخسوف ، « توقّد » بفتح التاء والواو والدال ومشددة القاف على الماضي قرأها مكّي وبصري يعنون المصباح ، والمصباح مذكر أي - اتقد ، يقال توقدت النار أي - اتقدت و « توقّد » مضمومة وضم الدال وتخفيف القاف قرأها كوفي غير حفص ، والوجه انه فعل مضارع لمالم يسم فاعله وماضيها وقدت وانث الفعل على الاسناد الى الزجاجة ، والمعنى مصباح الزجاجة فحذف المضاف ، و « يوقّد » بياء مضمومة وتخفيف القاف وضم الدال قرأها مدني وشامي وحفص ، على اسناد الفعل الى المصباح ، والمعنى يوقد المصباح ، « من شجرة » أي - من دهن شجرة على حذف المضاف ، « مباركة زيتونة » فزيتونة بدل من شجرة ووصفها بالمباركة لكثرة ما فيها من المنافع هي ادام وفاكهة ودهنها أضوء و اصفى من الادهان ولا يحتاج في استخراجها الى عصا بل كلّ احدي استخراجها ، وهي شجرة تورق من اعلاها الى اسفلها ، وهي أوّل شجرة نبتت في الدنيا بعد الطوفان

وعمیتها الارض المقدسة منازل الانبياء والاولياء ، وبارك فيها سبعون نبياً منهم ابراهيم
وليس في الدنيا شجرة اطول بقاء منها انها ترف بعدالف سنة ، «وجاء في الحديث ان
النبي» (ص) قال : «اللهم بارك في الزيت والزيتون» وقال صلى الله عليه وسلم :
«كلوا الزيت وادهنوا به فاتة شجرة مباركة» . «لأشرقية ولاغربية» ، قال ابن عباس :
معناه انها ليست شرقية وحدها حتى لا تصيبها الشمس عند الغروب ، ولاغربية وحدها حتى
لا تصيبها الشمس بالغداة عند الطلوع ، بل هي صاحبة للشمس طول النهار تصيبها
الشمس عند طلوعها وغروبها ليس يسترها في وقت من النهار شيء فهي شرقية وغربية
تأخذ حظاً من الامرین فيكون زيتها اضواء وزيتونها اجود ، وهذا كما يقال هذا
الرمان ليس بحلو ولا حامض ، اي - ليس بحلو خالص ولا بحامض خالص بل اجتمع
فيه الحلاوة والحاموضة ، وقيل معناه ليست من المشرق ولا من المغرب بل في الوسط
منهما وهو الشام ، وقال ، الحسن : تأويل لأشرقية ولاغربية انها ليست من شجر الدنيا
اي - هي من شجر الجنة ولو كانت من الدنيا لكانت شرقية او غربية . قال واذا
هو مثل ضربه الله لنوره ، «يكاد زيتها» اي - دهنها ، «يضىء» من صفائه ، «ولولم
تمسه نار» اي - قبل ان تصيبه النار ، يعني ضوء زيتها كضوء النار وان لم تمسه نار ،
«نور على نور» نور النار على نور الزيت .

قومی مفسران گفتند این مثلی است که رب العالمین زد مصطفی را ، مشکوة
ابراهيم خليل است زجاجة اسمعيل ، مصباح محمد (ص) ، اورا مصباح خواند چنانکه
جای دیگر اورا سراج منیر خواند ، «يوقد من شجرة مباركة» این شجره ابراهيم
خليل است ، اورا مبارك خواند که معظم انبياء از صلب اویند ، «لأشرقية ولاغربية»
ابراهيم نه شرقی بود نه غربی ، یعنی نه ترسا بود که قبله ایشان جانب شرقی است ،
ونه جهود که قبله ایشان جانب غربی است ، همانست که آنجا گفت : «ما كان ابراهيم
يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً» . «يكاد زيتها يضىء» یعنی يكاد
محاسن محمد تظهر للناس قبل ان اوحى اليه ، وقيل يكاد نور محمد وامره يتبين
للناس ولولم يتكلم انه نبي ، «نور على نور» نبي من نسل نبي ، نور محمد على

نور ابراهیم، وعن ابن عمر قال: «المشكوة». جوفه محمد «والزجاجة» قلبه، و«المصباح» النور الذي جعله الله فيه، «الشرقية والغربية» ليهودي ولانصراني، «يوقد من شجرة مباركة» هو ابراهيم ونور قلب محمد. وعن الضحاك قال: شبه عبدالمطلب بالمشكوة و عبد الله بالزجاجة والنبي بالمصباح، كان في صلبهما فلما خرج من صلبهما بقي صلبهما مظلماً كما تبقى الكوة مظلمة حين تخرج منها القنديل، وورث الثبوة من ابراهيم كما قال. «يوقد من شجرة مباركة» ابي كعب گفت: مثلی است که رب العالمین زد بنده مؤمن را، مشکوة مثل نفس مؤمن است، زجاجة مثل دل بنده مؤمن است آنرا تشبیه بزجاجة کرد از بهر آنکه زجاجة صافی و روشن بود عیبهای خویش پنهان نکند، همچنین دل بنده مؤمن عیبهای نفس پنهان نکند منافع و مضار خویش در آن بنماید. قال النبی (ص): «ان الله في الارض اوائی و هي القلوب فاحب اوانيه اليه اصفاها واصلبها وارقتها، فاصفاها من العيوب واصلبها في الدين وارقها على الاخوان». بیمار که در طلب دارو بود راه وی آنست که دلیل خویش در قاروره بطیب بردارد تا طیب در آن نگرد و او را مداوا کند، رب العزه دل مؤمن را مثل بزجاجة زد از روی اشارت میگوید، بنده گنه کار را، بیمار معصیت را راه آنست که آب حسرت در قاروره دل بخداوند حکیم مهربان بردارد تا بفضل و کرم خویش در آن نگرد و او را برحمت و مغفرت خویش مداوا کند. «المصباح في زجاجة» مصباح چراغ ایمان و نور معرفت است در سویداء دل مؤمن و آنرا بچراغ تشبیه کرد که هر خانه در آن چراغ بود ظاهر و باطن آن روشن بود، و دزد شبر و گرد آن نگردد، از روی اشارت میگوید تا چراغ ایمان در دل مؤمن است باطن وی بمعرفت و ظاهری بخدمت آراسته و روشن است راه شیطان دزد بوی فرو بسته و از وساوس وی باز رسته، «يوقد من شجرة مباركة» و هي اخلاص لله وحده فمثله مثل الشجرة التف بها الشجر فهي خضراء ناعمة لا تصيبها الشمس لا اذا طلعت ولا اذا غربت، فكذلك المؤمن قد اجير من ان يصيبه شيء من الفتن فهو بين اربع خلال: ان اعطى شكر، وان ابتلى صبر، وان حكم عدل، وان قال صدق.

« يكاذيبتها يضيء » اى - يكاد قلب المؤمن يعرف الحق قبل ان يبين له لموافقته
 آياه ، « نور على نور » قال ابي : فهو يتقلب فى خمسة انوار : قوله نور ، وعمله نور ، و
 مدخله نور ، و مخرجه نور ، ومصيره الى النور يوم القيامة . و قال الحسن وابن زيد
 هذا مثل للقرآن ، « فالمصباح » هو القرآن فكما يستضاء بالمصباح ، يتهدى بالقرآن ،
 « والزجاجة » قلب المؤمن ، « والمشكوة » فمه ولسانه ، « والشجرة المباركة » شجرة
 الوحي . « يكاذيبتها » يعنى تكاد حجج القرآن تتضح فان لم يقرأ . « نور على نور » يعنى
 القرآن نور من الله عز وجل لخلق مع ما اقام لهم من الدلائل والاعلام قبل نزول القرآن ،
 فازدادوا بذلك نوراً ، وقيل يكاد قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل ان يأتية العلم ، فاذا
 جاءه العلم ازداد هدى على هدى ونوراً على نور . قوله : « يهدى الله لنوره من يشاء »
 قال ابن عباس : يعنى لدينه الاسلام وهو نور البصيرة ، وقيل يهدى الى الايمان والى
 محمد والقرآن من يشاء ، يقال هدا الله لدينه وهدا الى دينه ، قال الله عز وجل : « وهدا
 الى صراط مستقيم » ان هداكم للايمان ويهديك صراطاً مستقيماً ، « ويضرب الله
 الامثال للناس » تقريباً الى الافهام وتسهيل السبيل الادراك . « والله بكل شىء عليم » .
 « فى بيوت » اى - ذلك المصباح فى بيوت ، وقيل يو قد فى بيوت ، والبيوت
 هى المساجد ، قال ابن عباس : المساجد بيوت الله فى الارض وهى تضى لاهل السماء
 كما تضى النجوم لاهل الارض ، وخص المصاييح للمساجد لانها اكرم ما تكون و
 احسن اذا كانت فيها . قال ابن بريدة : هى اربعة مساجد لم يبنها الا الانبياء : النخبة
 بناها ابراهيم واسماعيل . فجعلها قبلة ، ومسجد بيت المقدس بناه داود وسليمان ،
 ومسجد المدينة بناه رسول الله (ص) ، ومسجد قبا اسس على التقوى بناه رسول الله (ص) ،
 « اذن الله » اذن اينجا بمعنى امر است يعنى امر الله ورضى چنانكه گفت : « لتخرج
 الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم » اى - بامر ربهم . ودرقرآن اذن است بمعنى
 ارادت كقوله : « وما هم بضارين به من احد الا باذن الله » يعنى بارادته ومشيتته ، وبمعنى
 قضا وقدر ، كقوله : « وما اصابكم يوم التقى الجمعان فباذن الله » اى - فبقضائه وقدره ،

وبمعنى هدايت كقوله: «وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله» اى - بهدايته وبمعنى توفيق كقوله: «ومنهم سابق بالخيرات باذن الله»، اى - بتوفيقه، وبمعنى اتمام اجل كقوله «ما كان لنفس ان تموت الا باذن الله»، وبمعنى تكوين كقوله: «كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله»، وبمعنى اباحت كقوله: «فانكحوهن باذن اهلهن» قوله: «اذن الله ان ترفع» اين رفع اقدارست نه رفع ابنيه از بهر آنكه در شرع ديوار مسجد بلند كردن وبالا دادن مكروه است، وفي الخبر امرنا ان نبني المساجد جمًا، ورفع اقدار آنست كه بزرگ دارند وسخن بيهوده در آن نگويند وجز از نام خدا در آن نبرند چنانكه گفت: «ويدكر فيها اسمه»، قال ابن عباس: يتلى فيه كتابه ويصان عن غير ذكر الله، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من سمعتموه ينشد ضالة في المسجد فقولوا لا رد الله عليك». وفي رواية فقولوا لا وجدت، وطرح رجل نعليه في المسجد ليلبسهما، فصاح به عمر بن الخطاب وقال: اتدري اين انت؟ وقيل ترفع فيها الحوائج الى الله سبحانه، وقيل ترفع فيها الاصوات بذكر الله وتلاوة القرآن، «يسبح له فيها». قرأ ابن عامر و ابو بكر يسبح بفتح الياء على ما لم يسم فاعله والوقف على هذه القراءة وعند قوله: «والاصال» وقرأ الآخرون يسبح بكسر الياء جعلوا التسبيح فعلا للرجال «يسبح» اى - يصلى له، «في الغدو والاصال» اى - بالغداة والعشى. قال اهل التفسير اراد به الصلوات المفروضة فالتى تؤدى بالغداة و صلوة الفجر، والتى تؤدى بالاصال صلوة الظهر والعشائين، لأن اسم الاصيل بجمعها، وقيل اراد به صلوة الصبح والعصر واليه اشار النبي (ص): «من صلى البردين دخل الجنة»، وعن ابن عباس قال: التسبيح بالغدو و صلوة الضحى، قال النبي (ص): «من مشى الى صلوة مكتوبة وهو متطهر فاجره كاجر الحاج المحرم، ومن مشى الى تسبيح الضحى لا ينصبه الا هو فاجره كاجر المعتمر، و صلوة على اثر صلوة لا لغوينهما كتاب فى عليين، وعن ابى هريرة قال قال رسول الله: «ما من احد يغدو و بروح الى المسجد و يؤثره على ماسواه الا وله عند الله عز وجل نزل يعد له فى الجنة كل ما غدا وراح كما ان احدكم لو زاره من يحب زيارته لاجتهد فى كرامته ثم قال: «رجال»

خص الرجال بالذكور في هذه البيوت لانه ليس على النساء جمعة ولا جماعة في المساجد، وخص التجارة بالذكر لانها اعظم ما يشتغل بها الانسان عن الصلوات والطاعات، و اراد بالتجارة الشرى فيكون المعنى لا يشغلهم شرى. «ولا يبيع عن ذكر الله» اى رفضوا الدنيا واشتغلوا بذكر الله، وقيل يبيعون ويشترون واذا حضرت الصلوة قاموا اليها متثاقلين، روى سالم عن ابن عمر انه كان في السوق فاقيمت الصلوة فقام الناس واغلقوا حوانيتهم فدخلوا المسجد فقال ابن عمر: فيهم نزلت. «رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله».

«واقام الصلوة» اى - وعن اقامة الصلوة فحذف الهاء الزائدة لان الاضافة تنوب عنه و اراد اداها في وقتها لان من اخر الصلوة عن وقتها لا يكون من مقيمى الصلوة واعاد ذكره اقامة الصلوة مع ان المراد من ذكر الله الصلوة الخمس لانه اراد باقام الصلوة حفظا للمواقيت. «وايتاء الزكوة» يعنى وعن ايتاء الزكوة المفروضة اذا حضروا وقت ادائها لم يحبسوها، وقيل ايتاء الزكوة اخلاص الطاعة لله قال مقاتل بن حيان: هم اهل الصفة روى ابو هريرة قال قال رسول الله: «ان للمساجد اوتادا الملائكة جلساءهم يتفقونهم وان مرضوا عادوهم وان كانوا في حاجة اعانوهم» وقال جليس المسجد على ثلاث خصال: اخ مستفاد. او كلمة محكمة، او رحمة منتظرة. وفي بعض الاخبار ينادى مناد يوم القيامة: سيعلم اهل الجمع لمن الكرم، اليوم ثلاث مرات، ثم يقول اين الذين كانت «لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة» الى آخر الآية... «يخافون يوماً» يعنى يفعلون ذلك من خوف يوم، «تقلب فيه القلوب والابصار» يعنى يتحيرون فيه وتضطرب فيه القلوب والابصار، گفته اند تقلب القلوب آنست كه از بیم رستاخيز و هول قيامت دلها بچنبر گردن رسد نه ببيرون آيد از تن نه در بر آرام گيرد، همچنانكه گفت: «اذ القلوب لدا الحناجر»، وتقلب الابصار آنست كه چشم از جای بر آيد وخيره بماند چنانكه جائى ديگر گفت: «تشخص فيه الابصار»، و گفته اند تقلب الابصار آنست كه چشمها ميگردانند تا خود كجا رانند ايشانرا سوى

بهشت یا سوی دوزخ، و نامه‌های کردار از کدام جهت ایشانرا دهند از سوی راست یا از سوی چپ، و گفته اند تقلب آنست که ایشانرا در دوزخ، در عذاب از حال بحال می گردانند گهی «تلفح وجوههم الثار»، گهی «یشوی الوجوه»، گهی «لواحة للشر»، گهی «یسبحون فی الثار علی وجوههم»، قال الزجاج فی معنی الآیة: من کان قلبه موقناً بالبعث والقیامة ازداد بصیرة و رأی ما وعد به. و من کان قلبه علی غیر ذلک رأی ما یوقن معه بامر القیامة والبعث فعلم ذلک بقلبه و شاهد ببصره فلذلک تقلب القلوب والابصار.

«لیجزیهم الله» یعنی یفعلون ذلک رجاء ان یجزیهم الله، «احسن ماعملوا» ای باحسن ماعملوا، یرید یجزیهم بحسنتهم، و ما کان من مساوی اعمالهم، لایجزیهم بها، «و یریدهم من فضله» مالم یریدهم باعمالهم، «والله یررق من یشاء بغیر حساب» معناه تقضیاً، لانّ الجزاء یكون بالحساب و یكون التفضل بغیر حساب. و قیل یعطیه ما لایأتی علیه الحساب، و قیل من غیر حساب ای - من حیث لایحتسب، ثم ضرب لاعمال الکفار مثلاً فقال: «والذین کفروا اعمالهم کسراب بقیعة» السراب شعاع یتخیل کالماء علی الارض نصف النهار حین یشد الحرّ و سُمی سراباً لانه یرب ای - یرجى کالماء، و قیل السراب بخار یرتفع من قعور القیعان فیتکثف فاذا اتصل بها ضوء الشمس اشبه الماء من بعید فاذا دنا منه الانسان لم یره کما کان یراه و هو منه بعید، و القیعة جمع القاع کالجيرة جمع الجار، و هو ما انبسط من الارض ولم یکن فیه نبات. «یحسبه الظمان ماء» الظماء العطش وخص الظمان بالذکر لشدّة حاجته الی الماء، و اذا انتهى الی ذلک المواضع فلم یجد الماء كانت الدّهشة والحیرة اکثر، «حتی اذا جاءه» ای - جاء السراب، «لم یجدّه کما ظنه، و قیل لم یجدّه شیئاً ینفعه» و وجد الله عنده، ای - عند عمله و محاسباً آیاه، «فوفاه حسابه» ای - حاسبه و اعطاه جزاء اعماله وافیاً غیر مبخوس و لا منقوص، و قیل وجد الله بالمرصاد. فوفاه حسابه الحساب هاهنا الجزاء، و هذا من قول الموبخ سافر عن الی محاسبتك، «والله سریع،

الحساب « اذا حاسب فحسابه سريع ، روى ان علياً عنه سئل كيف يحاسبهم فى حالة واحدة ، فقال كما يرزقهم فى حالة واحدة . اين آيت در شان شبیه بن ربيعہ فرو آمد مردی بود که در جاهلیت بسان راهبان ترهب کردی در صومعه تنها نشستی ، و صوف پوشیدی در کفر راه دین طلب میکرد ، پس چون اسلام به پیغامبر آمد وی کافر شد ، رب العالمین اورا مثل زد به تشنه‌ای که سراب بیند بگره‌مگاه بامید آب بشتابد بآن سراب چون آنجا رسد آب نیابد و از آن ظنّ که می‌برد و آنچه می‌بوسید هیچ چیز نه بیند نومید و پر حسرت باز گردد ، اعمال کافر همچنین است می‌پندارد که از آن نفعی و فایده‌ای خواهد دید در قیامت ، چون بآن رسد هباء منثوراً بیند بی نفع و بی حاصل و آن ظنّ که می‌برد باطل و امید بی حاصل ، قال اهل اللغة : الحساب على ثلاثة معان : احدها المجازاة بمعنى ان يأخذ الرجل حقه ويعطى غيره حقه ، والثاني الكفاية من قولهم : حسبى اى - كفانى ومنه قوله : « عطاء حساباً » اى - كافياً ، والثالث القليل كما يقال للبخيل هو يعطى بحساب .

« او كظلمات » هذا مثل آخر ضربه الله لاعمال الكفار ، يقول تعالى مثل اعمالهم فى فسادها ووجه التهم فيها ، « كظلمات فى بحر لجّى » وهو العميق الكثير الماء ولجّة البحر المكان الذى يكثرفيه ماءه ويستدير ، قال ابن عيسى : هو البحر الواسع الذى لا يرى ساحله ، « يغشاه موج » وهو ما ارتفع من الماء ، « من فوقه موج » متراكم بعضه على بعض ، « من فوق الموج سحب » قيل الموح الثانى الرّيح ، وقيل تقديره موج من بعده موج اى - موج يتبع بعضه بعضاً ، « من فوقه سحب » اى - من فوق الموج الثانى سحب قد غطى النجوم التى يهتدى بها . قرأ ابن كثير برواية قنبل عنه سحب بالرفع والتنوين ، « ظلمات » بالجرّ على البدل من فوقه او كظلمات ، و روى البزى عن ابن كثير ، سحب ظلمات باضافة السحب الى الظلمات كما تقول سحب رحمة ، وسحب عذاب ، وقرأ الآخرون سحب ظلمات كليهما بالرفع والتنوين فيكون تمام الكلام عند قوله : « سحب » ثم ابتداء « ظلمات بعضها فوق بعض » اى - هذه

ظلمات بعضها فوق بعض ، ظلمة السحاب وظلمة الموج وظلمة البحر، ظلمات مثل اعمال كفراست، «بحر لجى» دل كفراست ، موج من فوقه موج شك است و حيرت كه فرادل كفرا نشسته وحق ازوى بپوشيده، سحاب مهرست بردل وى نهاده. ابن عباس گفت : كه اين همانست كه رب العزه گفت درصفت كافر: «ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة» ، فهذه الظلمات الثلاث كظلمات البحر ، و قال اني ين كعب فى هذه الآية: الكافر يتقلب فى خمس من الظلم . كلامه ظلمة، وعمله ظلمة ومدخله ظلمة، ومخرجه ظلمة، ومصيره الى ظلمات النار يوم القيامة . و قيل تقدير الآية او كصاحب ظلمات فى بحر لجى، دليله حتى « اذا اخرج يده » اى - صاحب الظلمات اذا اخرج يده وهى اقرب الاشياء اليه، « لم يكديرها »، قال الفراء «يكدر» صلة اى- لم يرها ، والعرب تضع لم يكدر موضع الاياس انه لم يرها وتضعه موضع - الخطر انه قارب ان لا يراها، «ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور». قال ابن عباس من لم يجعل الله له ديناً وايماناً فلا دين له، وقيل من لم يهده الله فلا ايمان له ولا يهديه احد.

«الم تر» اى - الم تعلم ، «ان الله يسبح له من فى السموات والارض والطير صافات» باسقاط اجنختهن فى الهواء، خص الطير بالذكر من جملة الحيوان لانها يكون بين السماء والارض فتكون خارجة عن حكم من فى السموات والارض ، «كل قد علم صلوته وتسبيحه» قال مجاهد : الصلوة لبنى آدم والتسبيح لسائر الخلق للناس ولغير الناس، وقيل ان ضرب الاجنحة صلوة الطير و صلوته تسبيحه ، وقيل صلوته على رسوله وتسبيحه لزبه، وفى معنى الآية ثلاثة اوجه : احدها كل مسبح ومصل قد علم الله صلوته وتسبيحه ، والثانى كل مسبح ومصل منهم قد علم صلوة نفسه وتسبيحه الذى كلفه ، والثالث قد علم كل منهم صلوة الله وتسبيحه ، والاول اظهر لقوله : « والله عليم بما يفعلون » .

« والله ملك السموات والارض » اى - خالقهما ومكونهما، ومن ملك فى الدنيا

امراً فتملیکھ ایاہ، « والی اللہ المصیر » مرجع کلّ مملک ومخلوق .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « الله نور السموات والارض » الله نور، والنور في الحقيقة ما ينور غيره، نور حقیقت آن باشد که غیری را روشن کند، هر چه غیری را روشن نکند آنرا نور نگویند، آفتاب نورست و ماه نورست و چراغ نورست، نه بآن معنی که بنفس خود روشنند لکن بآن معنی که متور غیرند، آئینه و آب و جوهر امثال آنرا نور نگویند اگر چه بذات خود روشنند زیرا که منور غیر نه اند، چون حقیقت این معلوم گشت بدان که: « الله نور السموات والارض » الله است روشن کننده آسمانها وزمینها بر مؤمنان و دوستان مصور اشباح است و منور ارواح، جمیع الانوار منه، و همه نورها ازوست؛ و قوام همه بدوست، بعضی ظاهر و بعضی باطن، ظاهر را گفت: « وجعلنا سراجاً وهاجاً »، باطن را گفت: « افمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه » نور ظاهر اگر چه روشن است و نیکو تبع و چاکر نور باطن است، نور ظاهر نور شمس و قمرست، و نور باطن نور توحید و معرفت، نور شمس و قمر اگر چه زیبا و روشن است آخر روزی آنرا کسوف و خسوف بود و فردا در قیامت مکدر و مکور گردد، لقوله تعالى: « اذا الشمس كورت »، اما آفتاب معرفت و نور توحید که از مطلع دلهای مؤمنان سربزند آنرا هر گز کسوف و خسوف نبود و تکدیر گرد او نگردد، طلوعی است آنرا بی غروب، کشفی بی کسوف، اشراقی از مقام اشتیاق، و انشد:

ان شمس النهار تغرب باللیل و شمس القلوب لیست تغیب

و بدان که انوار باطن در مراتب خویش مختلف است، اول نور اسلام است و با اسلام نور اخلاص. دیگر نور ایمانست و با ایمان نور صدق، سدیگر نور احسانست و با

احسان نوریقین . روشنائی اسلام در نور اخلاص است ، و روشنائی ایمان در نور صدق ، و روشنائی احسان در نوریقین ؛ اینست منازل راه شریعت و مقامات عامه مؤمنان . باز اهل حقیقت را و جوانمردان طریقت را نور دیگرست و حال دیگر ، نور فراست است و با فراست نور مکاشفت ، باز نور استقامت و با استقامت نور مشاهدت ، باز نور توحید و با توحید نور قربت در حضرت عنایت ، بنده تادین مقامات بود بسته روش خویش باشد ، از ایدر باز کشش حق آغاز کند جذبۀ الهی در پیوند نور هادست در هم دهد ، نور عظمت و جلال ، نور لطف و جمال ، نور هیبت ، نور غیرت ، نور قربت نور الوهیت ، نور هویت ، اینست که رب العالمین گفت : « نور علی نور » کار بجائی رسد که عبودیت در نور ربوبیت ناپدید گردد ، و این انوار بر کمال ، و قربت ذی الجلال در کلّ عالم جز مصطفی عربی رانیست ، هر کسی را ازین بعضی است و او را کلّ است زیرا که او کلّ کمالست ، و جمله جمال و قبله افضال ، روی ابو سعید الخدری قال : کنت فی عصابة فیها ضعفاء المهاجرین و انّ بعضهم یستر بعضاً من العریوقاری یقرء علینا و نحن نستمع الی قرائته فجاء النبی صلی الله علیه وسلم حتی قام علینا فلما راآه القاری سکت فسلم فقال : ما کنتم تصنعون ؟ قلنا یا رسول الله قاری یقرء علینا و نحن نستمع الی قرائته ، فقال رسول الله الحمد لله الذی جعل فی امتی من امرت ان اصبر نفسی معهم ، ثم جلس وسطنا لیعل نفسه فینا ، ثم قال بیده هكذا فیخلق القوم و نورت وجوههم فلم یعرف رسول الله احد ، قال و کانوا ضعفاء المهاجرین ، فقال : النبی (ص) ابشروا صالیک المهاجرین بالتور التام یوم القیامة تدخلون الجنة قبل اغنیاء المؤمنین بنصف یوم مقداره خمس مائة عام .

مثل این نور همانست که مصطفی گفته خلق الله الخلق فی ظلمة ثم رش علیهم من نوره . عالمیان مشتی خاک بودند در ظلمت خود بمانده ، در تاریکی نهاد متحیر شده ، در غشاوۀ خلایقیت نا آگاه مانده ، همی از آسمان ازلیت باران انوار سرمدیت باریدن گرفت خاک عبهر گشت و سنگ گوهر گشت ، رنگ آسمان و زمین بقدم

قدم اود یگر گشت ، گفتند خاکی است همه تاریکی و ظلمت ، نهادی می باید همه صفا و صفوت ، لطیفه ای پیوند آن نهاد گشت ، عبارت از آن لطیفه این آمد که رش علیهم من نوره . گفتند یا رسول الله این نور را چه نشانهاست؟ گفت: «اذا ادخل النور القلب انشرح الصدر» چون رایت سلطان عادل بشهر در آید غوغا را جائی نماند ، چون سینه گشاده شود بنور الهی همت عالی گردد ، غمگین آسوده شود ، دشمن دوست گردد ، پراکنندگی بجمع بدل شود ، بساط بقا بگسترده فرش فنا در نوردد ، زاویه اندوه را در بیند باغ وصال را در بگشاید ، بزبان فقر گوید : الهی کار تو در گرفتی بنیکوئی ، بی ما چراغ خود افروختی بمهربانی ، بی ما خلعت نور از غیب توفیر ستادی به بنده نوازی ، بی ما چون رهی را بلطف خود باین روز آوردی ، چه بود که بلطف خود بسربری بی ما .

معروف است و منقول در آثار که یکی از علماء تابعین با لشکر اسلام بغزاة روم رفت و او را باسیری گرفتند مدتی در آنجا بماند ، رومیان را دید روزی که در آن صحرای گرد آمده بودند ، سبب آن پرسید ، گفتند اینجا اسقفی است امام اساقفه که در چهار سال یکبار از صومعه بیرون آید و خلق را پند دهد ، امروز میعاد بیرون آمدن اوست ، آن مرد مسلمان بآن مجلس حاضر شد . و گویند که سی هزار کس از رومیان حاضر بودند اسقف بمنبر بر شد خاموش نشسته و هیچ سخن نمی گفت و خلق تشنه سخن گفتن وی ، آنکه گفت سخن گفتن من بسته شد بنگرید مگر غریبی از اهل اسلام در میان شماست ؛ گفتند ما نمیدانیم و کس را نمی شناسیم ، اسقف باواز بلند گفت هر که در میان این جمع است از اهل ملت و کیش محمد تا برخیزد ، آن مسلمان گفت من ترسیدم که برخیزم تعافل کردم ، اسقف گفت اگر شما او را نمی شناسید و او خود را نمی شناسد من او را شناسم ان شاء الله . پس تأمل میکرد و در رویهای مردم تیزی نگرست گفتا چشمش بر من افتاد و بتعجیل گفت : هذا هو ادن

منی : اینست آنکس که من اورا می جویم ، برخیزای جوانمرد و نزدیک من آی تا با توسخن گویم ، مرا گفت تو مسلمانی ؟ گفتم آری مسلمانم ، گفت از علماء ایشان یا از جهال ، گفتم بآنچه دانم عالم و آنرا که ندانم متعلم و در شمار جاهلان نهام ، گفت من ترا سه مسأله خواهم پرسید مرا جواب ده ، گفتم ترا جواب دهم بدو شرط یکی آنکه با من بگوئی که مرا بچه شناختی ، و شرط دیگر آنست که من نیز از تو سه مسأله پرسم ، هر دو بدین عهد کردند و پیمان بستند ، آنکه اسقف دهن بر گوش من نهاد و زمرک بگوش من فرو گفت پنهان از رومیان که : عرفتک بنورایمانک ، ترا بنورایمان و توحید بشناختم که از روی تو اشراق میزد ، آنکه بآواز بلند از من سؤال کرد که رسول شما باشما گفته که در بهشت درختی است که در هر قصری و غرفه ای از آن درخت شاخی است آنرا در دنیا مثال چیست ؟ گفتم مثال آن درخت در دنیا آفتاب است قرص او یکی و در هر سرائی و حجره ای از شعاع وی شاخی است ، اسقف گفت صدقت ، دوم مسأله پرسید که رسول شما خبر داد که اهل بهشت طعام و شراب خورند و از ایشان هیچ حدث نیاید آنرا در دنیا مثال چیست ؟ گفتم الجنین فی بطن امه یتعدی ولا یتقوٹ . اسقف گفت صدقت ، سوم مسأله پرسید که رسول خدا خبر داد که روز قیامت لقمه های و زره های و حبه های صدقات در میزان چون کوهی عظیم باشد آنرا در دنیا مثال چیست ؟ گفتم بامداد که آفتاب بر آید یا شبانگاه که فرو می شود طللی که بذات خویش کوتاه بود چون پیش آفتاب بداری دراز بود و بسیار نماید ، اسقف گفت صدقت ، پس مسلمان از وی پرسید ماعدد ابواب الجنان ؟ فقال ثمانية ، قال وماعدد ابواب الینران فقال سبعة ؟ قال ما اللذی هو مکتوب علی ابواب الجنة ؟ مسلمان گفت چون از وی این سؤال کردم که بر در بهشت چه نوشته است اسقف فرمود جواب میداد رومیان گفتند جواب ده تا این مرد غریب نگوید که اسقف نمیداند ، اسقف گفت اگر این جواب ناچارست با زنار و صلیب راست نمی آید ، زنار بگشاد و صلیب بیفکند و بآواز بلند گفت : المکتوب علی باب الجنة لا اله الا الله محمد رسول الله . رومیان

این سخن شنیدند سنگ انداختند و دشنام دادند ، اسقف روی بآن غریب کرد گفت از قرآن هیچ چیز حفظ داری؟ گفت دارم و این آیت بر خوانده و الله یدعو الی دار السلام ، اسقف بگریست آنکه با آواز بلند گفت ای مردمان از دیده ما حجاب برداشتند آنک از آمان می آیند هفتصد ملک با هفتصد هودج آراسته که در آن هودجها ارواح شهداء بآسمان برند و من یقین میدانم که از شما هفتصد کس با من موافقت کنند اکنون درین کرامت نگرید تا از هیچ خصم نترسید و باک ندارید ، آنکه جمعی بسیار ازیشان صلیب بشکستند و زنا بگسستند و مسلمان شدند ، و آن منکران و ناگرویدگان ایشانرا می کشند و اسقف را نیز بکشند ، آنکه کشتگانرا بشمرند هفتصد کس بودند یکی بیش نه و یکی کم نه : مقصود از این حکایت آنست که نور آن مؤمن موحد در میان مشتی جاحد و کافر میتافت تا اسقف بدید و آن کار برفت . ای جوانمرد اگر مددی از نور غیب بنام توفیر ستد غازی از روم چنان اسیر نبرد که آن مدد نور ترا اسیر برد ، لکن بهیچ علت فرو نیاید و بهیچ سبب سفر نکند ، «مثل نوره» جماعتی مفسران گفتند این «ها» اشارت است بمصطفی صلوات الله علیه که خلقتش نور بود و خلقتش نور بود و نسبتش نور بود ، ولادتش نور بود و مشاهدتش نور بود و معاملتش نور بود و معجزتش نور بود ، و او خود در ذات خود نور علی نور بود ، مهتری که در روی او نور رحمت ، در چشم او نور عبرت ، در زبان او نور حکمت ، در میان کتف وی نور نبوت ، در کف او نور سخاوت ، در قدم او نور خدمت ، در موی او نور جمال ، در خوی او نور تواضع ، در صدر او نور رضا ، در سر او نور صفا ، در ذات او نور طاعت ، در طاعت او نور توحید ، در توحید او نور تحقیق ، در تحقیق او نور توفیق در سکوت او نور تعظیم ، در تعظیم او نور تسلیم . شعر :

مهند من سیوف الله مسلول

ان الرسول لسیف يستضاء به

قال الحسین بن منصور : فی الرأس نور الوحي و بین العینین نور المناجاة ، و فی السمع نور الیقین ، و فی اللسان نور البیان ، و فی الصدر نور الايمان ، و فی الطابع

نورالتسبیح ، فاذا التهب شیء من هذه الانوار غلب على النور الآخر فادخله فی سلطانه ، فاذا سكن عاد سلطان ذلك الثور اوفر واتم مما كان ، فاذا التهب جميعاً صار نوراً علی نور. «یهدی الله لنوره من بشاء» یدى من یشاء بنوره الى قدرته ، وبقدرته الى غیبه . وبقیبه الى قدمه ، وبقدمه الى ازله وابدیه ، وبازله وابدیه الى وحدانیته .

«فی بیوت اذن الله ان ترفع» یک قول آنست که ترفع فیها الحوائج الى الله ، این بیوت مسجدهاست که بندگان در آن دعا کنند قصه نیاز خویش بالله بردارند و حاجتها عرضه کنند ، نیکو نبود که بنده خود را دستمال اطماع هر کس کند و حق جلّ جلاله بخودی خود آنچه بایست و در بایست اوست او راضمان کرده بشر حافی گفت : امیر المؤمنین علی (ع) را بخواب دیدم گفتم مرا پندی ده گفت : ما احسن عطف الاغنیاء علی الفقراء طلباً لثواب الله ، واحسن من ذلك تیه الفقراء علی الاغنیاء ثقة بالله چه نیکوست شفقت توانگران بر درویشان بر امید ثواب و از آن نیکوتر تکبر درویشانست بر توانگران اعتماد بر کرم حق جلّ جلاله «یسبح له فیها» یعنی فی المساجد ، فان المساجد بیوت العبادة كما انّ القلوب بیوت الارادة ، ثم العابد یصل بعبادته الى ثواب الله ، القاصد یصل بارادته الى الله ، و یقال القلوب بیوت المعرفة و الارواح مشاهد المحبة و الاسرار مجال التجلی .

«رجال لا تلهیهم تجارة ولا بیع عن ذکر الله» لم یقل لا یتجرون ولا یشترون ولا یشیعون بل قال : «لا تلهیهم تجارة ولا بیع عن ذکر الله» فان امکن الجمع بینهما فلا بأس ولكنه كالمعتذر الا علی الاکابر الذین تجری علیهم الامور وهم عنها مأخوذون . صفت آن مردانست که کسب ظاهر ایشان را باز ندارد از ذکر الله ، ظاهرشان با خلق باطنشان در شهود اسماء و صفات حق ، مردانی که طلب ایشانرا عدیل ، و ذکر ایشانرا دلیل . و مهران ایشانرا سبیل ، دنیا در چشم ایشان قلیل . مردانی که ذکر الله ایشانرا شعار ، مهران ایشانرا دثار ، در گاه لطف الله ایشانرا جای و قرار ، همتشان منزّه از اغیار ، جمال فردوسند وزین دارالقرار ، مغبوط مهاجرانند و محسود انصار ، بر زمین

همی روند و همی کند بایشان افتخار . رجال مردانی که بر سرشان تاج و کلاه نه دردیشان جز دوستی الله نه ، در کوی دوست ایشان را رفیق و همراه نه ، اذا عظم المطلوب قلّ المساعد ، چه زیان دارد ایشانرا چون در دنیا نفایه بازارها اند ، قلب همه نقدها اند . عیب خواجگانند و ردّ همسایگان . لکن نامشان در جریده دوستان ، برداشتگان لطفند ، و نواختگان رحمان ، دلشان پیوسته بحق نگران ، نشستنشان بر خاک ، خفتنشان بر زمین ، دستشان بالین ، خانه شان مسجد ، چه زیان دارد ایشانرا این فقر و فاقه چون بیک اشارت چشم ایشان جهانیا را باران دهند ، و بیک نظر دل ایشان کافرانرا هزیمت کنند ، و بیک اندوه دل ایشان جبرئیل را فرا کنند که : **و لا تعدّ عینک عنهم . ذوالنون مصری** گفت : وقتی باران نیامد و مردم بغایت رنجور بودند و قحط رسیده ، جماعتی باستسقا بیرون رفتند من نیز موافقت کردم **سعدون هجنون** را دیدم گفتم : خلقی بدین انبوهی که می بینی گرد آمده و دسته های نیازسوی او برداشته چه بود که تو اشارتی کنی ؟ گفتاروی بآسمان کرد همین کلمه گفت : بحق ماجری البارحة . بحق آن رازی که شب دوشین رفت ، هنوز کلمه تمام نگفته بود که باران باریدن گرفت تا بدانی که اشارت دوست بر دوست عزیز بود .

«والذین كفروا اعمالهم كسراب» الی قوله : «ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور» ضرب الله مثل المؤمن والكافر فجعل اعتقاد المؤمن نوراً و فعله نوراً و مآله فی القيامة الی النور ، كما قال تعالى : «نور علی نور» . وجعل اعتقاد الكافر ظلمة و فعله ظلمة و مآله فی القيامة الی الظلمة ، كما قال تعالى : «ظلمات بعضها فوق بعض» ثم قال : «ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور» قال **الواسطی** : ان الله لا یقرب فقيراً لاجل فقره ولا یبعد غنیاً لاجل غناه ، وليس للاعراض عنده خطر حتی بها یصل و بها یقطع و لو بذلت له الدنيا والآخرة ما وصلك به و لو اخذتها كلها ما قطعك به قرب من قرب من غیر علة و بعد من بعد من غیر علة كما قال عزّ وجل : «ومن لم يجعل الله له

نوراً فماله من نور .

هـ - النوبة الاولى

قوله تعالى : «الم تر » نمی بینی ، « ان الله يزجي سحاباً » که الله چون آسان و خوش میراند میخ ، « ثم يؤلف بينه » آنکه پس فراهم می پیوندد پاره های آن ، « ثم يجعله ركاماً » آنکه آنرا توی بر توی می افکند ، « فتری الودق » رگهای باران می بینی ، « ینخرج من خلاله » که می بیرون آید از رشح هاء آن ، « وینزل من السماء » و می فرو فرستد از آسمان ، « من جبال فیها من برد » از آن کوهها تکرک که در آنست ، « فیصیب به من یشاء » میرساند آنرا باو که خواهد ، « ویصرفه عن من یشاء » و میگرداند آنرا ازو که خواهد ، « یکاد سنابرقة » کامید و نزدیک بید (۱) که باریدن آن میخ ، « ینذهب بالابصار » (۴۳) دیده ها از سرها ربائید .

« یقلب الله اللیل والنهار » الله شبانروز میبرد و میآرد [و گیتی میان جهانیان از حال بحال میگرداند] « ان فی ذلك لعیبة لا ولی الا بصار » (۴۴) در آنچه می نماید و میکند دیدور کردنی است خردمندانرا .

« والله خلق کل دابة من ماء » الله بیافرید هر جنبنده ای از آب ، « فمنهم من یمشی علی بطنه » هست از آن که بر شکم خویش می رود ، « ومنهم من یمشی علی رجلین » و هست از آن که بر دو پای می رود ، « ومنهم من یمشی علی اربع » و هست از آن که بر چهار پای می رود ، « ینخلق الله ما یشاء » می آفریند الله هر چه خواهد چنانکه خواهد ، « ان الله علی کل شیء قدیر » (۴۵) که الله تواناست بر همه چیز .

« لقد انزلنا آیات مبینات » فرو فرستادیم سخنان و پیغامهای روشن کرده و پیدا [صواب و حق در آن] ، « واللّٰه یهدی من یشاء الی صراط مستقیم ^(۴۶) » ، واللّٰه راه می نماید او را که خواهد بر راه راست درست .

« ویقولون » و میگویند [منافقان] « آمنا باللّٰه و بالرسول » ایمان آوردیم و گرویدیم بخدای و به پیغامبر ، « و اطعنا » و فرمان برداریم ، « ثم یتولی فریق منهم » آنگاه بر گردد از فرمانبرداری گروهی از ایشان ، « من بعد ذلك » از پس آن . [طاعت که نمودند] ، « وما اولئك بالمؤمنین ^(۴۷) » و هرگز ایشان گرونده نه اند .

« و اذا دعوا الی اللّٰه و رسوله » و هر گه که ایشان را باز خوانند با حکم خدای و حکم رسول او ، « لیحکم بینهم » تا رسول خدای داوری برد میان ایشان ، « اذا فریق منهم مع رضون ^(۴۸) » گروهی از ایشان روی میگردانند .

« و ان یکن لهم الحق » و اگر ایشان را چیزی ناحق یا دعوی می پیش شود و می واجب آید ، « یاأتوا الیه مذعنین ^(۴۹) » بحکم رسول خدا آیند شتابان فرمانبردار بکام .

« افی قلوبهم مرض » در دلهای ایشان بیماری گمان است ، « ام اراتوا » یا در دستوری تو میشوند و دلهای ایشان نمی آرامد ، « ام یخافون ان یحیف اللّٰه علیهم و رسوله » یا می ترسند که ستم کند اللّٰه بر ایشان و رسول او و داوری گر ، « بل اولئك هم الظالمون ^(۵۰) » آن همه نه که ایشان ستمکارانند .

« انما کان قول المؤمنین » اینست جز زین نه گفتار و پاسخ گرویدگان ، « اذا دعوا الی اللّٰه و رسوله » آنگاه که ایشان را باز خوانند با خدای و رسول او ، « لیحکم بینهم » تا داوری کند میان ایشان ، « ان یقولوا سمعنا و اطعنا » آنست که گویند شنیدیم و فرمانبرداریم ، « و اولئك هم المفلحون ^(۵۱) » و ایشانند پیروز آمدگان جاویدان .

« ومن يطع الله ورسوله » و هر که فرمان ببرد خدا را و رسول او را ،
 « ويخش الله ويته » و بترسد از خدا و بپرهیزد از خشم او ، « فاولئك هم الفائزون » (٥٢) رستگاران ایشانند .

« واقسموا بالله جهد ايمانهم » سوگندان میخورند بخدا چندانکه توانند ،
 « لئن امرتهم » اگر ایشانرا فرمائی [که بیرون آیند بغزاة] « ليخرجن » لابد بیرون آیند ، « قل لا تقسموا » گوی سوگندنخوريد ، « طاعة معروفه » فرمانبرداری باید بچم [نه بآن دشواری که میپذیرید و نه بآن خواری و آسانی که میروید] ،
 « ان الله خبير بما تعملون » (٥٣) « الله آگاه و داناست بآنچه کنید .

« قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول » گوی فرمان برید الله را و فرستادۀ او را ،
 « فان تولوا » پس اگر برگردند ، « فانما عليه ما حمل » برو آنست که برو نهادند از بار و واجب ، « وعليكم ما حملتم » و بر شما آنست که بر شما نهادند از بار و واجب ،
 « وان تطيعوه تهتدوا » و اگر فرمان برید رسول را بر راه راست افتید ،
 « وما على الرسول الا البلاغ المبين » (٥٤) « نیست بر رساننده مگر رسانیدن آشکارا .
 « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات » وعده داد الله ایشانرا که که بگرویدند از شما و نیکیها کردند ، « ليستخلفنهم في الارض » که لابد ایشانرا خلیفت نشانددرزمین ، « كما استخلف الذين من قبلهم » چنانکه خلیفت نشاندا ایشانرا که پیش ازین بودند ، « ولیمکنن لهم دینهم » و دین ایشان از گستراند و دست دهد و کار و بار سازد ، « الذي ارتضى لهم » آن دین ایشان که ایشانرا بپسندید ،
 « وليبدلنهم من بعد خوفهم امناً » و ایشانرا بجای بیم ایشان از دشمن بی بیمی دهد و آمنی ، « يعبدونني لا يشركون بي شيئاً » چنین بود تا آنکه که مرا می پرستند و انباز نگیرند بامن هیچ چیز ، « ومن كفر بعد ذلك » و هر که کافر شود پس از آن ،
 « فاولئك هم المفلحون » (٥٥) « ایشان آیند که از دین بیروند .

« واقموا الصلوة و آتوا الزكوة » بیای دارید نماز و بدهید زکوة مال ،

«واطيعوا الرسول، و فرمان بریدرسول را،» لعلمکم ترجمون (۵۶) «تا مگر ببخشایند بر شما.

«ولاتحسبن الذين كفروا معجزين في الارض، و نپندارید که ناگرویدگان که در زمینند، بامن بر آیند یا توانند که بامن کاوند و مرا کم آرند یا در زمین توانند که از دست بشوند،» و ماؤیهم النار «و جایگاه ایشان [فردا] آتش،» و لبئس المصیر (۵۷)، و براستی که بد جایگاه است.

«يا ايها الذين آمنوا، ای ایشان که بگرویدند،» لیستأذنکم الذين ملک ایمانکم «فرمود تا دستوری خواهند از شما بردگان شما،» و الذين لم یلقوا العلم منکم، و ایشان که بجای مردی نرسیده اند از شما، «ثلاث مرات» [در شبانروز] سه هنگام [بی دستوری شما بر شما در نیابند] «من قبل صلاة الفجر» پیش از تمام بام، «و حين تضعون ثيابکم من الظهيرة» و آنکه که جامه خویش از تن بیرون کنید نیمروز، «من بعد صلاة العشاء» و از پس نماز حفتن، «ثلاث عورات لکم» که آن سه هنگام عورتند شمارا، «لیس علیکم ولا علیهم جناح بعدهن» نیست بر شما تنگی [از بار دادن] و نه بر ایشان [از در آمدن بر شما] پس آن سه ساعت، «طوافون علیکم بعضکم علی بعض» بیرون از آن سه هنگام بستاخ باهم می زیبید و بی بار برهم میگردید، «کذلك یبین الله لکم الآيات» همچنین پیدا میکند الله شمارا سخنان خویش، «والله علیم حکیم» (۵۸)، و الله دانائست راست دان راستکار.

«و اذا بلغ الاطفال منکم العلم، و آنکه که کودکان شما بمردی رسند،» فلیتأذنوا «فرمود که دستوری خواهند در آمد را بر شما،» کما استأذن الذين من قبلهم، چنان که ایشان که کودک بودند پیش از این (۱) دستوری خواستند آنکه که مرد شدند، «کذلك یبین الله لکم آیاته و الله علیم حکیم» (۵۹)،

«و الفواعد من النساء» و بازماندگان و نشستگان از حیض و حبل، «اللاتی لایرجون

نکاحاً» ایشان که کدبانوئی (۱) و شویداری نمی بیوسند، «فلیس علیهن جناح» نیست برایشان تنگی، «ان یضعن ثیابهن» که چادرها بنهند [و بی چادر روند] «غیر متبرجات بزینة» آنکه که آرایش خود پیدانکنند، «وان یتعففن خیر لهن» و اگر با چادر روند هم بهست ایشانرا، «والله سمیع علیم» (۶۰) «والله شنوائیست دانا.

«لیس علی الاعمی حرج» نیست بر نابینا تنگی. «ولا علی الاعرج حرج ولا علی المریض حرج» و نه بر لنگ و نه بر بیمار تنگی از هم خوردن بودن با مردمان، «ولا علی انفسکم ان تأکلوا من بیوتکم» و نیست تنگی بر شما که چیزی خورید از خانه عیال و فرزندان خویش، «او بیوت آبائکم» یا خانه های پدران خویش، «او بیوت امهاتکم» یا خانه های مادران خویش، «او بیوت اخواتکم» یا خانه های برادران خویش، «او بیوت اخواتکم» یا خانه های خواهران خویش، «او بیوت اعمامکم» یا خانه های برادران پدران خویش، «او بیوت عماتکم» یا خانه های خواهران پدران خویش، «او بیوت خالاتکم» یا خانه های مادران پدران خویش، «او ما ملکتکم مفاتحه» یا خانه های بردگان خویش، «او صدیقکم» یا چیزی خورید از خانه دوست خویش، «لیس علیکم جناح» نیست بر شما تنگی، «ان تأکلوا جمیعاً و اشتاتاً» که با هم نان خورید یا پراکنده، «فاذا دخلتم بیوتاً» زمانی که در خانه ها شوید «فصلّوا علی انفسکم» سلام کنید بر کسان خویش، «تحیة من عند الله» این سلام نواختن است از نزدیک خدای، «مبارکة طیبة» برکت کرده در آن سخن پاک نیکو خوش، «کذلک یمین الله لکم الایات» چنین پیدا میکند الله شمارا سخنان خویش، «لعلکم تعقلون» (۶۱) «تا مگر شما دریابید.

«انما المؤمنون الذین آمنوا بالله ورسوله» گرویدگان ایشانند که بگرویدند بخدای و رسول او، «واذا كانوا معه علی امر جامع» و آنکه که با او باشند بر کاری که

ایشانرا بهم آورد، «لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ» نروند از نزدیک او تا دستوری خواهند از او، «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ» ایشان که دستوری می‌خواهند از تو پس بروند، «وَأُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» ایشانند که گرویده‌اند بخدای و رسول او «فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ» هر گاه که دستوری خواهند از تو، «بَعْضُ شَأْنِهِمْ» کاری را از کارهای خویش، «فَأَذْنِ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ» دستوری ده آنکس را که خواهی از ایشان، «وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ» و آمرزش خواه ایشان را از خدای، «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (۶۲) که خدای آمرزگارست و مهربان.

«لَا تَجْعَلُوا دَعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ» مکنید باز خواندن پیغامبر در میان خویش، «كَدَعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا» چون باز خواندن یکدیگر، «قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَصَلَّلُونَ مِنْكُمْ لَوْ أَذْنًا» میداند الله ایشانرا که در میان شما بیرون می‌فراز شوند و یکدیگر باز می‌نشینند و پیش یکدیگر بر می‌ایستند، «فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ» فرمانست تا حذر کنند ایشان که می‌خلاف (۱) روند از رسول و جدای کنند «إِنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ» که بایشان رسد فتنه‌ای، «وَأَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (۶۳) یا بایشان رسد عذابی دردناک. «إِنَّا لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» و آگاه باشید (۲) و بدانید که الله راست هر چه در آسمانها و زمینها، «قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ» میداند که شما بر چه اید، «وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ» و آن روز که ایشانرا با او برند، «فَيَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا» ایشانرا خبر کند بآنچه میکردند، «وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» (۶۴) و الله بهمه چیز داناست.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «الْمُتَرَانِ اللَّهُ يَرْجِي سَحَابًا» ای - يسوق سحاباً الى حيث يريد،

«ثم يؤلف بينه» ای - یجمع بین قطع السحاب المتفرقة بعضها الى بعض، «ثم يجعله ركاماً» متراكماً بعضه فوق بعض، يقال ركمت المتاع وغيره اذا وضعت بعضه فوق بعض، «فترى الودق» ای - المطر، وقيل الودق البرق، وقيل هو المصدر، تقول ودق السحاب يدق ودقاً، «يخرج من خلاله» ای - وسطه، وهو جمع الخلل كالجبال جمع الجبل، معنی آنست که یامحمد نبینی الله را که میراندمیغ آهسته وبادرننگ آنکه پاره پاره باهم میسازد و طبق طبق درهم می بندد، آنکه تابرتامیافکند، و توی برتوی برمینهد تا آب برتابد، و آنکه مجرا در مجرا راست میکند تا قطره زاه یابد، و بر آن مجراها موکلان بسرگماردتابی. رمان نبارد. روى ان الله تعالى خلق السحاب على هيئة الغربال ثم يصب الماء عليهم من السماء صباءً ثم ينزل منه قطرة قطرة ليكون اقرب الى النفع وانقى للمضر، قوله: «وينزل من السماء» من هاهنا لابتداء الغاية لان ابتداء الانزال من السماء، «من جبال» الجبال بدل من السماء، بدل البعض من الكل، و«من» هاهنا ايضاً لابتداء الغاية والضمير في فيها يعود الى السماء، «من برد» من هاهنا ليبين ان الجبال من البرد. والمعنى في السماء جبال من برد ينحدر منها البرد على السحاب ثم على الارض، فيكون المفعول محذوفاً، ای - ينزل من جبال السماء برداً، حاصل این قول آنست که در آسمان کوهها است از برد و رب العزه از آن کوهها برد فرومی فرستد بر میغ و از میغ بر زمین، قول دیگر آنست که مراد ازین جبال تکثیر و تعظیم است نه عین جبال، چنانکه کسی گوید عند فلان خبال مال، یرید مقدار جبال من کثرته، و باین قول «من جبال» این «من» صلت است یعنی ينزل من السماء جبالاً من برد، وقيل البرد ماء جامد خلقه الله في السحاب ثم ينزل، وقيل يصير في الهواء برداً، وقال ابن عباس: البرد الثلج، «فيصيب به» ای - بالبرد، «من يشاء» یعنی يصيب بنفعه من يشاء، و يصرف نفعه عن من يشاء، وقيل يصيب بضرره من يشاء فيهلك زرعه وماله، و يصرف ضرره عن من يشاء فلا يضره، «يكادسنا برقه» السناء ضوء البرق ولمعانه، «يذهب بالابصار» من شدة ضوء وبريقه، ائما قال ذلك لان من نظر الى البرق

خيف عليه ذهاب البصر ، وقرأ ابو جعفر يذهب بضم الياء و كسر الهاء من اذهب على ان الباء زائدة للتوكيد كما يقال مددت ثوبه وددت بثوبه .

«يقلب الله الليل والنهار» يصرفهما في اختلافهما وتعاقبهما يأتي بالليل ويذهب بالنهار ويأتي بالنهار ويذهب بالليل روى ابو هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : «يؤذني ابن آدم يسب الدهر وانا الدهر بيدي الامر اقلب الليل والنهار» : قوله : «ان في ذلك» اى- في ذلك الذى ذكرت من هذه الاشياء ، «لعبرة لاولى الابصار» اى- دلالة لاهل العقول والبصائر على قدرة الله وتوحيده .

«والله خلق كل دابة» قرأ حمزة و الكسائي خالق كل دابة بالاضافة ، «من ماء» اى- من نطفة واراد به كل حيوان يشاهد في الدنيا ولا يدخل فيه الملائكة والجن لا تلاحظهم ، وقيل يريد به جميع المخلوقات ، واصل جميع الخلق من الماء ، وذلك ان الله تعالى خلق ماء ثم جعل بعضه ريحاً فخلق منها الملائكة وبعضه ناراً فخلق منها الجن وبعضه طيناً فخلق منه آدم ، وسأل ابو هريرة رسول الله (ص) مم خلق الله الخلق ؟ فقال عليه السلام : «من الماء» فمنهم من يمشى لما اجتمع العاقل مع غير العاقل جعل الغلبة للعاقل ، فقال فمنهم بلفظ جمع العقلاء ، «من يمشى على بطنه» كالحيات والحيتان والديدان ، «ومنهم من يمشى على رجلين» كالانسان والطير ، «ومنهم من يمشى على اربع» كالبهائم والسباع ، ولم يذكر من يمشى على اكثر من اربع ، مثل حشرات الارض لانها في الصورة كالتي تمشى على الاربع ، وقيل «يخلق الله ما يشاء» يريد به ما يمشى على اكثر من اربع ، وقيل ما زاد رجله على الاربع فاعتماده في مشيه على اربع في الجهات الاربع ، «ان الله على كل شىء» ممّا ذكر ويّتن ، «قدير» قادر على الكمال .

«لقد انزلنا آيات مبينات» اى - احكاماً وفرائض ، وقيل علامات ودلائل ، «والله يهدى» يرشد ، «مرشاه السى صراط مستقيم» الى دين الاسلام ، وقيل الى طريق الجنة .

« ويقولون آمنا بالله وبالرسل واطعنا » يعنى المنافقين يقولونه ، « ثم يتولى » يعرض عن طاعة الله ورسوله ، « فريق منهم من بعد ذلك » اى - من بعد قولهم ، « آمنا » ويدعوا الى غير حكم الله ، قال الله عز وجل : « وما اولئك بالمؤمنين » قيل نزلت هذه الآية فى بشر المنافق كان بينه وبين يهودى خصومة فى ارض فقال اليهودى نتحاكم الى محمد وقال المنافق نتحاكم الى كعب الاشرف فان محمداً يحيف علينا ، فانزل الله هذه الآية وقال : « واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم » والرسول بحكم الله ، « اذا فريق منهم معرضون » عن الحكم ، وقيل عن الاجابة .

« وان يكن لهم الحق » اى - القضاء لهم لاعليهم ، « يأتوا اليه مذعنين » طائعين متقادين ، الاذعان الاسراع الى الطاعة

« فى قلوبهم مرض » اى - كفر و نفاق ، « ام ارتابوا » شكوا بعد ان آمنوا ، « ام يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله » وضعت كلمة « ام » فى هذين الموضعين بدل بل ؛ وهذا يأتى فى القرآن فى غير موضع ومعنى الآية ، انهم كذلك ، وجاء بلفظ الاستفهام لانه اشد فى الذم والتوبيخ . « بل اولئك » الضرب عن ان يكون رسول الله يحيف على احد فى حكمه ، « اولئك هم الظالمون » المنافقون الكافرون ، وقيل معناه ليس من جهة الرسول ما يرتاب به ولكنهم كافرون ظالمون لانفسهم حين امتنعوا من الاذعان لحكم الله ورسوله .

« انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ، اى - الى كتاب الله ورسوله ، ليحكم بينهم » اى ليحكم النبى بينهم بحكم الله الذى امر به فى القرآن ، « ان يقولوا سمعنا » قول النبى ، « واطعنا » امره ، هذا ليس على طريق الخبر لكانه تعليم اداب الشرع ، وعلى معنى ان المؤمنين كذا ينبغى ان يكونوا ، وقول منصوب على انه خبر كان واسمه فى قوله : « ان يقولوا سمعنا واطعنا » . « واولئك هم المفلحون » الفائزون الباقون فى النعيم المقيم .

«ومن يطع الله ورسوله» قال ابن عباس فيما ساءه وستره «ويخش الله» على ما عمل من الذنوب، «ويتقه» فيما بعد، وقيل الخشية خوف مع اعتقاد عظم المخشى، والاتقاء الاحتراز من العصيان والتقصير في الأمور، «فاولئك هم الفائزون» بالثواب والناجون من العقاب، قرأ ابو عمرو وابوبكر «يتقه» بكسر القاف واسكان الهاء، وقرأ ابو جعفر ويعقوب وقالون عن نافع «ويتقه» بكسر القاف واختلاس الهاء، وقرأ حفص «ويتقه» باسكان القاف واختلاس الهاء، وقرأ الباقر «ويتقهي» بكسر القاف واشباع الهاء، ثم رجع الى حديث المنافقين فقال: «واقسموا بالله جهد ايمانهم» جهد اليمين ان يحلف بالله ولا حلف فوق الحلف بالله يعني بذلوا فيها مجهودهم لئلا امرنا محمد بالخروج الى الغزو لغزونا وذلك ان المنافقين كانوا يقولون لرسول الله اينما تكن نكن معك، لئن خرجت خرجنا وان اقمنا اقمنا وان امرتنا بالجهاد جاهدنا، فقال الله تعالى: «قل، لهم، لا تقسموا» لا تحلفوا» تم الكلام ثم قال: «طاعة معروفة» اي - هذه طاعة معروفة بالقول دون الاعتقاد اي - امر عرف منكم انكم تكذبون فيه وتقولون مالا تفعلون، هذا معنى قول مجاهد، وقيل معناه طاعة بينة خالصة افضل وامثل من يمين باللسان لا يوافقها الفعل، وقال مقاتل بن سليمان: ليكن منكم طاعة معروفة، «ان الله خبير بما تعملون» عالم بما تظهرون وما تضمرون، لا يخفى عليه شيء من اعمالكم.

«قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فان تولوا» تعرضوا عن طاعته، «فانما عليه» اي - على الرسول، «ما حمل» كلف وامر به من تبليغ الرسالة وقد بلغها، «وعليكم ما حملتم» من الاجابة والطاعة، وقيل انما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم منسوخ بآية السيف، «وان تطيعوه» فيما يأمركم وينهاكم، «تهتدوا» الى الحق والرشد والجنة، «وما على الرسول الا البلاغ المبين» اي - التبليغ اليقين. روى عن علقمة بن وائل الحضرمي عن ابيه قال سأل سلمة بن يزيد الجعفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله ارايت ان اقام علينا امراء سألونا حقهم ومنعونا حقنا فما تأمرنا، فاعرض

عنه ، ثم سأله فأعرض عنه ، ثم قال في الثالثة وفي الثانية فجذبته الاشعث بن قيس ، فقال رسول الله (ص) : «اسمعوا واطيعوا فائما عليهم ماحملوا وعليكم ماحمّلتم» ، وقال ابو عثمان الحيري : من امر السنّة على نفسه قولا و فعلا نطق بالحكمة ، ومن امر الهوى على نفسه قولا و فعلا نطق بالبدعة ، لقول الله عزوجل : « وان تطيعوه تهتدوا » .

«وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض» ابو العاليه گفت سبب نزول اين آيت آن بود كه رسول خدا و ياران او پيش از هجرت دروز گارى در مكه رنجور بودند و ناآمن از دشمن ، رب العزه ايشانرا براى كفار صبر مي فرمود و دستورى قتال نبود و رسول (ص) پنهان و آشكارا بر دين اسلام دعوت ميكرد و براى كافران صبر همى كرد تا اورا به هجرت فرمودند ، چون ب مدينه هجرت كرد مهاجران و مسلمانان هم چنان ناآمن بودند از دشمنان و پيوسته سلاح داشتندى آخرى كى از مهاجران گفت : ما يأتى علينا يوم تأمن فيه ونضع السلاح . و خود روزى ما را نبود كه ايمن رويم در زمين مكّه و سلاحها از دست ب نهاده ، رب العزه در شأن ايشان اين آيت فرستاد و ايشانرا بنصرت وامن و تمكين وعده داد فقال تعالى : «وعد الله الذين آمنوا منهم» ، باين قول «منكم» اشارت بمهاجران است ، وليستخلفنهم في الارض» اين ارض زمين مكّه است ، و روا باشد كه آيت بر عموم رانند و مراد باين ارض همه زمين باشد در دنيا اسلام كه رب العزه بساط اسلام در آن بگستراند و دودشرك و كفر باطى ادبار خويش برد و مسلمانانرا انبوهى دهد ، چنانكه گفت تعالى و تقدس : «ليظهره على الدين كله» و به قال النبى (ص) : «لا يبقى على الارض بيت مدر ولا وبر الا دخله الله كلمه الاسلام بعز عزيز او ذل ذليل ، اما ان يعزهم الله فيجعلهم من اهلها ، و اما ان يذلهم فيدينوا لها .» قوله : «يستخلفنهم في الارض» ادخل اللام لجواب اليمين المضمره و تقدير القول فيه يعنى وعد الله وقال الله يستخلفنهم في الارض ، اى - ليورثنهم ارض الكفار من العرب والعجم ، فيجعلهم ملوكها و سكانها و خلفاء هم فيها ، «كما استخلف الذين من قبلهم» يعنى

بنی اسرائیل حیث اهلك الجبابرة بمصر و الشام ، واورثهم ارضهم وديارهم ، قرأ ابوبكر عن عاصم « كما استخلف ، بضم التاء و كسر اللام على مالم يسم فاعله ، والباقون بفتح التاء واللام لقوله : «وعدا الله» فقوله : «ليستخلفنهم» يعود اليه ، فكذلك « كما استخلف » والمعنى يستخلفنهم ، استخلاقاً كاستخلاقه الذين من قبلهم . «وليمكنن لهم دينهم الذي اتضى لهم » قال ابن عباس : يوسع لهم في البلاد حتى يملكوها و يظهر دينهم الاسلام على سائر الاديان ، «وليبذلنهم» قرأ ابن كثير و ابوبكر و يعقوب «وليبذلنهم» بالتخفيف من الابدال ، وقرأ الباقر «وليبذلنهم» بالتشديد من التبديل ، وهما لغتان ، وقيل التبديل تغيير الحال مع بقاء الاصل ، والابدال جعل الشيء مكان الشيء ، «من بعد خوفهم امناً» قومی گفتند اين خوف وامن هر دو در دنياست ، و جماعتی گفتند كه خوف در دنياست و امن در قيامت ، و في ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «يقول الله عز وجل اني لاجمع على عبدى خوفين ولا امنين ان خافني في الدنيا آمنته في الآخرة وان امنني في الدنيا اخفته في الآخرة» .

«يعبدني لا يشركون بي شيئاً» هذا نعت حال يراد به الشرط ، سياق اين سخن بر سبيل شرط است ميگويد ايشان را پس از اين امن دهيم تا آنكه كه مرا مي پرستند و انباز نگیرند اين همچنانست كه گفته : «كنتم خیرامة اخرجت للناس» ثم شرط على ذكر نعت الحال فقال : «تأمرون بالمعروف» يعنى مادتم تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ، رب العالمين جل جلاله اين وعده داد پس وعده وفا كرد و دين اسلام را بر همه دينها غلبه داد و مسلمانان را نصرت داد و مؤمنان و دوستان را از دشمنان امن كرد ، و في ذلك ما روى عدی بن حاتم قال : بينا انا عند النبي (ص) اذا ناه رجل فشكا اليه الفاقة ثم اتاه آخر فشكا اليه قطع السبيل ، فقال : يا عدی هل رأيت الحيرة؟ قلت لم ارها ، قال فان طالت بك حيوة فلتري الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف احداً الا الله ، ولئن طالت بك الحيوة لتفتحن كنوز كسرى ، قلت

كسرى بن هرمز ؟ قال : كسرى بن هرمز ، ولئن طالبت بك الحياة لترين الرجل يخرج ملء كفه من ذهب اوفضة يطلب من يقبله منه ولا يجد احداً يقبله منه ويليقن الله احدكم يوم القيامة وليس بينه وبينه ترجمان يترجم له فليقولن الم نبعت اليك رسولا فبلغك ؟ فيقول بلى ، فيقول الم اعطك مالا وافضل عليك ؟ فيقول بلى ، فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى الا جهنم ، قال : عدى سمعت رسول الله يقول : « اتقوا النار ولو بشق تمره فمن لم يجد شق تمره فبكلمة طيبة » ، قال : عدى فرأيت الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لاتخاف الا الله ، وكننت فيمن افتتح كنوز كسرى بن هرمز ولئن طالبت بكم حياة لترون ما قال النبي يخرج ملء كفه ، وگفته اند درين آيت دلالت روشن است بر خلافت صديق و امامت خلفاء راشدين ، لانه بالاجماع لم يتقدمهم في الفضيلة الى يومنا احد ومن بعدهم ، مختلف فيهم فاوئك مقطوع بامامتهم وصدق وعد الله فيهم وهم على الدين المرضي من قبل الله تعالى ولقد آمنوا بعد خوفهم و قاموا بسياسة المسلمين والذب عن حوزة الاسلام احسن قيام . و في ذلك ماروى سعيد بن جهمان عن سفينة قال سمعت النبي يقول : « الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم يكون ملكا » ثم قال سفينة لسعيد : امسك خلافة ابي بكر سنتين وخلافة عمر عشراً وخلافة عثمان اثنتي عشرة وخلافة علياً ستاً . وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله (ص) : « الخلافة بعدى في امتي في اربعة : ابي بكر وعمر وعثمان وعلي » ، وقال بعضهم خلفاء الله عز وجل في الارض ثلاثة : آدم في قوله : « ائني جاعل في الارض خليفة » . وداود في قوله : « يا داود انا جعلناك خليفة في الارض » ، و ابو بكر في قوله : « ليستخلفنهم في الارض » . قوله : « ومن كفر بعد ذلك » اراد به كفران النعمة ولم يزد الكفر بالله عز وجل ، « فاوئك هم الفاسقون » العاصون لله ، قال اهل التفسير اول من كفر بهذه النعمة وجحد حقها ، الذين قتلوا عثمان فلما قتلوه غير الله ما بهم و ادخل عليهم الخوف حتى صاروا يقتتلون بعد ان كانوا اخواناً . روى حميد بن هلال قال قال عبد الله بن سلام في عثمان : ان الملائكة لم تنزل محيطة

بمدينتكم هذه منذ قدمها رسول الله (ص) حتى اليوم فوالله لئن قتلتموه ليزهبن ثم لا يعودون ابداً، فوالله لا يقتله رجل منهم الا لقي الله اخدام لا يدله رآن سيفه لم يزل مغموذاً عنكم ، والله لئن قتلتموه ليسلته الله عز وجل عليكم ثم لا يغمده عنكم ، اما قال ابدأ واما قال الى يوم القيامة فما قتل نبي قط الا قتل به سبعون ألفاً ، ولا خليفة الا قتل به خمسة وثلاثون ألفاً ، وقيل « من كفر بعد ذلك » يريد به مسيلمة بن حبيب واهل اليمامة والمرتدين من هذه الامّة، وعن ابي بن كعب عن رسول الله قال: « بشرت هذه الامة بالسنة والرفعة والتمكين في الدين ، فمن طلب منهم الدنيا بعمل الآخرة لم يكن له في الآخرة نصيب » .

قوله: «واقموا الصلوة» يعنى المفروضة ، « وآتوا الزكوة » الواجبة ، « واطيعوا الرسول » باجابهته الى ما دعاكم اليه ، « لعلكم ترحمون » فانها من موجبات الرحمة .
« لا تحسبن الذين كفروا » قرأ ابن عامر وحمزة « لا يحسبن » بالياء اى لا يحسبن الذين كفروا وانفسهم معجزين ، فيكون المفعول الاول محذوفاً ويكون قوله: «معجزين» مفعولاً ثانياً ، وقرأ الآخرون « لا تحسبن » بالياء ، يعنى لا تحسبن يا محمد ، الذين كفروا ومعجزين .
« فالذين كفروا » على هذه القراءة مفعول اول « ومعجزين » مفعول ثان ، وابن عامر وحمزة و عاصم يفتحون السين ، والباقون يكسرونها وهما لغتان . قوله: «معجزين» اى - فائتين ، وقيل سابقين ، تقول اعجزه جعله عاجزاً او وجده عاجزاً ونسبه الى العجز . « وماؤيهم النار » اى - مرجعهم ومنقلبهم وهو استيناف كلام ، « وللبئس المصير » اى - لبئس المرجع النار .

« يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم » قال ابن عباس : وجه رسول الله (ص) غلاماً من الانصار يقال له مدلج بن عمرو الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوا ، فرأى عمر بحالة كره عمر رؤيته ذلك فقال : يا رسول الله وددت لو ان الله امرنا ونهاىنا فى حال الاستيذان ، فانزل الله عز وجل هذه الآية ، وقال مقاتل نزلت فى اسماء بنت مرشد كان لها غلام كبير فدخل عليها فى وقت كسر هته فأتى رسول الله

فقالت : ان خدمننا وغلما ننايدخلون علينا في حال نكرها ، فانزل الله تعالى « يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم » . يعنى العبيد والاماء وانما اضيف الملك الى اليذلان العرب الاولى يتبايعون بالايدي وانما خص باليمين تخييراً للكلام واستدراكاً لليمين . « والذين لم يبلغوا الحلم منكم » من الاحرار ، ليس المراد منهم الاطفال الذين لم يظهر واعلى عورات النساء بل الذين عرفوا امر النساء ولكن لم يبلغوا ، « ثلاث مرّات » اى - يستأذنون فى ثلاثة اوقات ، « من قبل صلوة الفجر » وقت مفارقة الفراش والقيام من النوم ، « وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة » وقت القيلولة ، « ومن بعد صلوة العشاء » وقت النوم والاولى الى الفراش وانما خص هذه الاوقات لانها ساعات الخلوة و وضع الثياب والتكشف ، فامر العبيد والصبيان بالاستيذان فى هذه الاوقات فامّا غيرهم فيستأذنون فى جميع الاوقات ، « ثلاث عورات » قرأ حمزة والكسائي و ابو بكر ثلاث بنصب التاء بدلاً من قوله : « ثلاث مرّات » وقرأ الآخرون ثلاث بالرفع على انه خبر متبداً محذوف و تقديره هذه الاوقات المذكورة ثلاث عورات لكم ، سميت هذه الاوقات عورات لانّ الانسان يضع فيها ثيابه فتبدوا عورته ، وقيل هذه الاوقات اوقات التجرد وظهور العورة ، فصارت من عورات الزمان فجرى مجرى عورات الابدان ، وقيل هى على اضممار الوقت وتقديره ثلاثة اوقات عورات فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه ، فلذلك انث الثلاث ، « ليس عليكم ولا عليهم » يعنى العبيد والخدم والصبيان ، « جناح » فى الدخول عليكم بغير استيذان . « بعدهن » اى - بعد هذه الاوقات الثلاثة ، « طوافون عليكم بعضكم على بعض » تأويله فبعضكم بعد تلك الساعات طوافون على بعض تتبسطون وتتلاقون وتتعاشرون ولا تحتشمون ، وهذه اشارة الى انه تكثر الحاجة اليهم فلو شرط الاستيذان فى كل مرّة لشق ذلك عليهم ، وصح فى الخبر : ان الهرّة ليست بنجسة انما هى من الطوافين عليكم والطوافات ، يعنى انها تصحبك اذا خلوت ومن صحبتك فى خلوتك واستخلى بك فهو طواف عليك شتبهها بالممالك و خدم البيت ، الذين يطوفون على اهلهم للخدمة ، ومنه قول ابراهيم انما الهرّة كبعض اهل البيت ،

وقال ابن عباس : ائما هي من متاع النبيت ، وقيل شُبَّها بمن يطوف للحاجة والمسألة يريد ان الاجرفى مواساتها كالا جرفى مواساة من يطوف للحاجة والمسألة ، « كذلك » اى - كبيان الاحكام فى هذه الآية « يبين الله لكم الآيات » الامر والنهى ، « والله عليم » فيما يأمر ، « حكيم » فيما يدبر . اختلف العلماء فى حكم هذه الآية ، فقال قوم هو منسوخ لا يعمل به . اليوم قيل لابن عباس ، كيف ترى فى هذه الآية امرنا فيها بما امرنا ولا يعمل بها احد ؟ فقال ابن عباس : انه رفيق حليم يحب الستر ولم يكن للقوم ستور ولا حجاب فكان الخدم والولايد يدخلون فربما يرون منهم مالا يحبون ، فامروا بالاستيذان فى تلك العورات وقد بسط الله الرزق واتخذ الناس الستور فرأى ان ذلك اغنى عن الاستيذان ، وذهب قوم الى انها غير منسوخة ، روى عن موسى بن ابي عائشة قال سألت الشعبي عن هذه الآية « ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم » امنسوخة هي ؟ قال لا والله ما نسخت ، قلت ان الناس لا يعملون بها ، قال الله المستعان ، وعن سعيد بن جبير فى هذه الآية ان ناساً يقولون نسخت والله ما نسخت ولكنها مما يتهاون بها الناس .

قوله : « واذا بلغ الاطفال منكم الحلم » يريد الاحرار الذين بلغوا ، والحلم رؤيا البالغ ومنه سُمي البلوغ حلماً والمحتلم والحالم البالغ ، والحالم التائم والمتحلم الذى يرى الرؤيا ، وفى الخبر : من تحلم فى منامه فلا يخبرنا بتلعب الشيطان به ، ومعنى الآية اذا بلغ الاطفال من احراركم وارادوا الدخول عليكم فليستأذنوا فى جميع الاوقات ، « كما استأذن الذين من قبلهم » اى - كما استأذن الذين بلغوا و دخلوا من قبلهم ، وقيل يعنى الذين كانوا مع ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام . « كذلك يبين الله لكم آياته » دلالاته واحكامه ، « والله عليم حكيم » قال سعيد بن المسيب يستأذن الرجل على امه انما انزلت هذه الآية فى ذلك وسئل حذيفة ايستأذن الرجل على والديه ؟ قال نعم ، ان لم تفعل رأيت منهما ما تكره

قوله : « والقواعد من النساء » يعنى العجائز اللاتى قعدن على الولد والحيض من الكبر فلا يلدن ولا يحضن ، واحدتها قاعد بلاهاء ليدل بحذف الهاء على انه قعود

کبر، کما قالوا امرأة حامل ليدل بحنف الهاء على انه حمل حبل، وقالوا في غير ذلك قاعدة في بيتها وحاملة على ظهرها، قال ابن قتيبة: سميت المرأة قاعداً اذا كبرت لانها تكثر القعود، وقيل هن العجائز اللواتي اذا رآهن الرجال استقذروهن، فاما من كانت فيها بقية من جمال وهي محل الشهوة فلا تدخل في هذه الآية، «اللاتي لا يزوجن نكاحاً» اي - لا يطمعن في ان تتزوجن لكبرهن، «فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن» عند الرجال وهي الجلباب والرداء الذي فوق الثياب والقناع الذي فوق الخمار، فاما الخمار لا يجوز وضعه، وقيل الثياب، وفي هذه الآية هي الملاحف والاستعفاف هاهنا الاستتار بالملاحف، «غير متبرجات بزينة» اي - غير مبديات بزينة والتبرج اظهار مجاسنها التي ينبغي ان تسرها، كالشعر والذراع والنحر والساق اي لا يقصدن بوضعها ان يظهرن زينتتهن، وقيل التبرج هاهنا وفي قوله: «ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى» الخروج من البيت ظاهرة الزينة. «وان يستعففن خير لهن» اي - التلبس خير لهن من التكشف، «والله سميع» لما يقال، «عليم» بما يقصد وينوي

«ليس على الاعمى حرج» علماء تفسير مختلفند در سبب نزول اين آيت، ابن عباس گفت: چون اين آيت فرو آمد كه: «ولانا كلوا اموالكم بينكم بالباطل» مسلمانان تخرج نمودند از مواكلت ناينا و لنگ و بيمار گفتند ما را نهی كردند از خوردن مال بباطل و بهينه اموال طعام است كه در پيش نهند و خورند و ايشان عاجز اند و ضعفانند و در خوردن مقاومت اصحا نتوانند و برايشان حيف رود و ضيق و آنكه خوردن مال بباطل باشد، از اين سبب تخرج كردند تا رب العزة اين آيت فرستاد و ايشان را رخصت داد در مواكلت ايشان، و باين تاويل «على» بمعنى «فى» است اي - ليس عليكم فى مواكلة الاعمى والاعرج والمرضى حرج، سعيد بن جبیر گفت و ضحاک: ضعيفان تخرج مينمودند از مواكلت اصحا از اينكه ايشان را كراهيت آيد خوردن بنا. ما و ايشان را از آن رنج بود، و معنى آنست كه برين ضعيفان حرج نيست كه خورند از خانه هاى ايشان كه نام برده اند درين آيت. مجاهد گفت اصحاب

رسول (ص) بر یکدیگر مهربان و مشفق بودند ، وقت بود که ازین ضعیفان یکی در خانه ایشان شدی بطلب طعام و در خانه ایشان طعام نبودی ورد کردن ایشان بی طعام روی نبود همی برخاستند و بخانه های خویش و پیوند میرفتند و ایشانرا با خود میبردند طعام خوردن را ، ضعیفان دست بآن طعام نمی بردند و تخرج می نمودند یعنی که نه مالک طعام ما را خواند و سر طعام آورد تا رب العزه ایشانرا درین آیت رخصت داد . سعید مسیب گفت . جماعتی صحابه با رسول خدا بغزا رفتند و کلید گنجینها باین ضعیفان و خویشان سیردند و خوردن طعام ایشانرا مباح کردند ایشان خود تخرج نمودند و نخوردند یعنی که ایشان غایبند و در غیبت ایشان طعام ایشان نخوریم تا رب العزه ایشانرا باین آیت رخصت داد . حصن گفت : معنی آیت آنست که برنا بینا و لنگ و بیمار حرج نیست چون تخلف کند از جهاد ، ایشانرا تخلف از جهاد این آیت رخصت است ، و بقول حصن سخن اینجا تمام شد که : « ولا علی المريض حرج » پس براستیناف گفت : « ولا علی انفسکم » ای - حرج فی ان تأکلوا من بیوتکم الی آخر الآیه . قومی گفتند « ولا علی انفسکم » تا آخر آیه منسوخ است ، در ابتدا در خانه های یکدیگر بی حجاب میرفتند و طعام که می یافتند می خوردند پس چون آیه آمد که : « لا تدخلوا بیوتاً غیر بیوتکم حتی تستأذنوا » و « لا تدخلوا بیوت النبی الا ان یؤذن لکم الی طعام » این منسوخ گشت ، و بیشترین علما بر آنند که اینجا نسخ نیست و معنی آن است که : « ولا علی انفسکم ان تأکلوا من بیوتکم ، ای - لا حرج علیکم ان تأکلوا من اموال عیالکم و ازواجکم ، و بیت المرأة کبیت الزوج ، و قیل « من بیوتکم » ای - بیوت اولادکم ، جعل بیوت اولادهم بیوتهم لان ولد الرجل من کسبه و مالہ کماله ، و فی الحدیث : « انت و مالک لابیک » « اوبیوت آبائکم اوبیوت امهاتکم » قرأ حمزة و جده امهاتکم بکسر الالف و المیم جمیعاً . و قرأ الکسانی امهاتکم بکسر الالف و فتح المیم ، و قرأ الباقون بضم الالف و فتح المیم . « اوبیوت اخوانکم اوبیوت اخواتکم اوبیوت اعمامکم اوبیوت عماتکم اوبیوت اخه الکم اوبیوت

خالاتکم او ماملکتکم مفتاحه « ای - بیوت ماملکتکم مفتاحه . قال ابن عباس : عنی بذلك وکیل الرجل وقیّمه فی ضیعته او ماشیته لابأس علیہ ان یأکل من ثمر ضیعته ویشرب من لبن ماشیته ولا یحمل ولا یدخر . وقال الضحاک : یعنی من بیوت عبیدکم ومما لیککم وذلك ان السید یملك منزل عبده ، والمفتاح الخزان لقوله : « وعنده مفتاح الغیب » . قال عکرمه : اذا ملک الرجل المفتاح فهو خازن فلا بأس ان یطعم الشیء الیسیر . وقال السدی : الرجل یؤلی طعامه غیره یقوم علیہ فلا بأس ان یأکل منه . وقیل هو ولی الیتیم له ان یتناول من ماله ما قال الله : « ومن کان فقیراً فلیأکل بالمعروف ومفتاحه بیده » . « او صدیقکم » الصدیق هو الذی صدقک فی مودّته ، وقیل هو الذی یوافقک فی ظاهره وباطنه . قال ابن عباس : الصدیق اکبر من الوالدین الا ترى ان اهل النار لم یستغیثوا بالآباء والامّهات بل قالوا فما لنا من شافعیّن ولا صدیق حمیم . فرخص الله له ان یأکل من بیته بغیر اذنه ، وقیل هو اذا دعاک الی ولیمة فحسب . وکان الحصن وقناة بریان دخول الرجل بیت صدیقه و التحرم بطعامه من غیر استیذان منه فی الاکل بهذه الآیة ، و دخل عبد الله بن ادريس علی الاعمش منصرفاً من املاک وفی کّمه سکر فادخل الاعمش یدہ فی کّمه واخذ من الشکر وقرأ « او صدیقکم » ابن عباس گفت این در شأن حارث بن عمرو و فرو آمد که بارسل خدا (ص) بغزاشدو مالک بن زید را خلیفه کرد بر اهل خویش ، چون باز آمد او را نزار وضعیف دید ، گفت چه رسید ترا که چنین ضعیف گشته ای ؟ گفت : لم یکن عندی شیء و تخرجت ان اکل من طعامک بغیر اذنک فانزل الله تعالی « او صدیقکم » معنی آنست که بر مسلمانان تنگی نیست و بزهی نیست که درین خانه ها روند که نام ایشان درین آیت بردند و از طعام ایشان خوردند اگر چه ایشان حاضر نباشند بشرط آنکه از آن طعام چیزی برنگیرند که به خود بیرون آرند و نه از آن زادی سازند ، این رخصتی است که الله نهاد میان بندگان و لطفی که بفضل خود کرد با ایشان تا از دنائت اخلاق و تنگی نظر دور باشند و بخصال حمیده آراسته .

« لیس علیکم جناح ان تأکلوا جميعاً واثباتاً » ، قومی بودند از عرب بنو لیت بن بکر از بنی کنانه عادت داشتند که تنها نخوردندی بی مهمان ، کس بود از ایشان که بامداد تا شبانگاه منتظر مهمان نشستی یا کسی که با وی طعام خوردی پس اگر در شبانگاه هیچکس نیافتندی طعام خوردندی ، این آیت ایشانرا رخصت آمد که اگر خواهید باهم طعام خوردید خواهید پراکنده . عکرمه گفت در شان قومی از انصار فرو آمد که چون بایشان مهمان رسیدی طعام نمیخوردند مگر بامهمان ، و قومی دیگر طعام باهم نمیخوردند از بیم آنکه یکی بیشتر خورد و یکی کمتر و بر بعضی از ایشان اجحاف رود ، رب العزه ایشانرا باین آیت رخصت داد که هر دو حالت ایشانرا مباح است و در آن حرج نه ، اگر خواهند تنها خورند و اگر خواهند بجمع ، اشتات جمع شت ای - متفرقین ، و شتی جمع شتیت ، تقول شت الشی شتاً و شتاتاً ، و شتان اسم الفعل بنی علی الفتح ، و قيل نصب علی المصدر و حکى فيه الکسر ایضاً .

« فاذا دخلتم بیوتاً فسلموا علی انفسکم » یعنی علی اهلایکم و اولادکم ، میگوید چون در خانه های خویش روید بر کسان خویش و عیال و اولاد خویش سلام کنید ، و فی ذلک ماروی انس قال اوصانی رسول الله (ص) فقال : « یا انس اسبغ الوضوء یزدد فی عمرک ، و سلم علی من لقیته من امتی تکثر حسناتک و اذا دخلت بیتک فسلم علی اهل بیتک یکثر خیر بیتک ، و صلی الصلوة الضحی فاتها صلوة الاوابین ، و ارحم الصغیر و وقر الکبیر تکن من رفقاء یوم القیامة » . و قيل اذا دخلتم بیوتاً خالیة لاحد فیه فسلموا علی انفسکم ای - قولوا السلام علینا و علی عباد الله الصالحین ، ذکره قتادة و قال : حدثنا ان الملائكة ترد علیه ، و قال ابن عباس : هو المسجد اذا دخلته فقل السلام علینا و علی عباد الله الصالحین . و فی رواية اخرى عن ابن عباس قال : ان لم یکن فی البیت احد فلیقل السلام علینا من ربنا و علی عباد الله الصالحین ، السلام علی اهل البیت و رحمة الله . روی جابر قال قال رسول الله (ص) : « اذا دخلتم بیوتکم فسلموا علی اهلها و اذا طعم احدکم طعاماً فلیذکر اسم الله فان الشیطان اذا سلم احدکم

لم يدخل بيته واذكر اسم الله على طعامه فقال لامبيت لكم ولاعشاعوان لم يسلم حين يدخل بيته ولم يذكر اسم الله على طعامه قال ادر كنتم العشاء والمبيت . وقيل « اذا دخلتم بيوتاً فسلموا على انفسكم » يعنى على من فيها من المؤمنين . « المؤمنون كلهم كنفس واحدة » هذا كقوله : « ولا تقتلوا انفسكم » . وعن ابن مسعود قال قال رسول الله (ص) : « السلام اسم من اسماء الله تعالى فافشوه بينكم فان الرجل المسلم اذا مرّ با لقوم فسلم عليهم فرتّوا عليه كان له عليهم فضل ودرجة بذكره ايّاهم بالسلام فان لم يردّوا عليه من هو خير منهم واطيب » . وعن ابي هريرة قال قال رسول الله (ص) : « اذا وقف احدكم على المجلس فليسلم فان بداله ان يقعد فليقعد ، واذا قام فليسلم فان الاولى ليست باحق من الآخرة » . وقيل السلام وآمين فى الدعاء والصفى الصلوة تكرمة هذه الامة . ومعنى السلام اى - لكم السلامة متى ، وقيل السلام اسم من اسماء الله عز وجل والمعنى الله حفيظ عليكم .

« تحية من عند الله » نصب على المصدر اى - تحيون انفسكم بماتحية ، « مباركة طيبة » مباركة بالاجر طيبة بالمغفرة . « كذلك يبين الله لكم الآيات » يعنى اذا اراد الله فرض شىء عليكم بيّنة هذا البيان ، « لعلكم تعقلون » لكى تعقلوا وتفهموا ، وقيل لتكونوا عقلاء صالحين .

قوله : « انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله » اى - المؤمن من آمن بالله ورسوله واطاع رسوله فى جليل الامر و دقيقه ، « واذا كانوا معه على امر جامع » كالجمعة والعديد و كل اجتماع فيه ، وقيل هو الجهاد ، وقيل مجلس تشاور وتدير حرب ، « لم يذهبوا » يعنى لم تخر جواعنه ، « حتى يستأذنوه » اى - يستأذنوا رسول الله تعظيماً قال المفسرون كان رسول الله اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عنذر لم يخرج حتى تقوم بحيال رسول الله بحيث يراه فيعرف انه انما قام يستأذن ، فيأذن لمن شاء منهم ، قال مجاهد : واذن الامام يوم الجمعة ان يشير ييده . وقيل هذا اذا لم يكن سبب يمنعه من المقام فان حدث سبب يمنعه من المقام بان يكونوا

فی المسجد، فتحیض منهم امرأة او یجنب رجل او عرض له مرض فلا یحتاج الی الاستیذان:
مفسران گفتند سبب نزول این آیت آن بود که روز خندق رسول خدا و یاوران
در حفر خندق مجتمع بودند و آن کاری جامع بود، بعضی منافقان بی فرمان رسول (ص)
و بی اذن وی بیرون شدند رب العالمین این آیت فرستاد گفت مؤمنان ای شائند که
مطیع خدا و رسولند بهمه کار و در همه حال و چون در کاری جامع باشند بی دستوری
رسول (ص) از آن باز نگردند آنکه گفت: «انّ الذین یتأذنونک اولئک الذین یؤمنون
بالله و رسوله» اصلی عظیم است در اصول تعظیم سنت و بزرگداشت آن و متابعت آن.
«فاذا استأذنونک لبعض شأنهم فاذن لمن شئت منهم» ای - لمن علمت انّ له عذراً،
این عمر خطاب است که با رسول خدا بود در غزاة تبوک دستوری خواست تا
باز گردد با اهل خویش رسول خدا او را گفت: انطلق فوالله ما انت بمنافق ولا مرتاب.
«واستغفر لهم الله» ای - لمن اذنت له لیزول عنهم بالاستغفار ملامة الانصراف، قال
قتادة هذا ناسخة لقوله تعالی: «لم اذنت لهم».

«لا تجعلوا دعا الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضاً» قال ابن عباس معناه
احذروا دعاء الرسول علیکم اذا استخطتموه فانّ دعاءه موجب لیس کدعاء غیره،
میگوید تعرض سخط رسول مکنید و او را بخشم میآورید و از دعاء وی برخود بترسید،
اگر او را بخشم آرید دعاء وی چون دعاء دیگران میندازید، و حقیقت دانید که
دعاء وی موجب است و در حال اجابت آید و چون تیری سوی نشانه شود مجاهد
گفت معنی آنست که: لا تدعوه باسمه کما بدعوا بعضکم بعضاً، رسول را بنام خویش
مخوانید که گوئید یا محمد یا ابا القاسم، لکن بنام تعظیم و تبجیل خوانید که یا
نبی الله یا رسول الله، فاطمة زهرا او را میگفت یا رسول الله، ای پدر، دیگران
فرزندان و زنان و خویشان همچنین میگفتند یا رسول الله، و قیل معناه اذا دعاکم
لامر فاعجلوا الاجابة و بادروا الیه کقوله: «استجیبوا لله و للرسول اذا دعاکم». ثم
رجع الی حدیث المنافقین فقال: «قد یعلم الله الذین یتسللون منکم لو اذّا التسلل

خروج خفياً متلطفاً، واللّواذ، الاستتار بالشئ، يقال لاذ بالشئ، يلوذ به لياذاً ولواذاً يلاوذاً ملاوذة ولواذاً، قال الازهرى معنى اللواذ، الخلاف، اى - يخالفون خلافاً، كلبى گفت رسول خدا (ص) بروز آدينه خطبه كردى ودر خطبه عيب منافقان گفتى، ايشان چون آن شنيدندى از راست وچپ نظر كردندى تاخود هيچكس ازهمان ايشانرا مى بيند يانه، چون كسى ايشانرا نديدى پوشيده از مسجد بگوشه اى بيرون شدندى، رب العالمين از روى تهديد ووعيد گفت: « قديعلم الذين يتسللون منكم لواذاً » ميداند الله ايشانرا كه پنهان در پوشيدگى بيرون ميشوند وفردا جزاء ايشان دهد، « فليحذر الذين يخالفون عن امره » اى - يخالفون امره « وعن » زياده، وقيل معناه يعرضون عن امره، وقيل بعد امره، كقوله: « اطعمهم من جوع » اى - بعد جوع، والهاء يعود الى الله وقيل الى النبى، والامر هو من امر الدنيا، وقيل من امر الآخرة، « ان تصيبهم فتنة » اى - كفر بعد ايمان، وقيل بليّة تظهر مافى قلوبهم من النفاق، وقيل سلطان جائر يسلط عليهم، وقيل الفتنة للعوام والبلاء للخواص وقيل الفتنة مأخوذ بها والبلاء معفو عنه و مثاب عليه، « او يصيبهم عذاب اليم » عقوبة شديدة فى الآخرة.

ثم عظم نفسه فقال: « الا ان الله مافى السموات والارض » ملكاً وعبيداً، وقيل دلالة على وجوده وتوحيده وكمال قدرته، « قديعلم ما انتم عليه » من الخير والشر والايمان والنفاق فاحذروا مخالفته، « ويوم يرجعون اليه » يعنى يوم البعث، قرأ يعقوب وحده يرجعون بفتح الياء وكسر الجيم، وقرأ الباقر يرجعون بضم الياء وفتح الجيم، « فينبئهم بما عملوا » اى يجزيهم باعمالهم ويعاقبهم عليها، « والله بكل شئ عليم » لا يخفى عليه خافية فيهما، زوى الاعمش عن شقيق بن سلمة قال: شهدت ابن عباس فى الموسم فقرأ سورة التور على المنبر وفسرها فلوسمعت الروم لا سلمت.

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « الم تر ان الله يزجى سحاباً » الآية .. يزجى سحاب عطفه ثم يطرغيث جوده على اوليائه بلطفه ، ويطوى بساط الحشمة عن ساحات قربه ويضرب قباب الهيبة بمشاهد كشفه وينشر عليهم ازهار انسه ثم يتجلى لهم بحقائق قدسه ويسقيهم بمده شراب حبه وبعد ما مجاهم عن اوصافهم اصحابهم لا بهم ولكن بنفسه ، فالعبارات عن ذلك خرس والاشارات دونها طمس . بر ذوق جوان مردان طريقت سحاب سحاب عطف است و باران باران بر که بلطف خود بر اسرار دوستان می بارد ، از تربت وفا ریحان صفا بردمیده ، آفتاب لطف ازلی بران تافته ، در روضه قدس گل انس بشکفیده از افق تجلی باد شادی وزیده ، رهی را از دست آب و خاک بر بوده . تأخیر و درنگ از پای لطف بر خاسته نسیم از لیت از جانب قربت دمیده .

پیر طریقت گفت : الهی تو آنی که نور تجلی بردل های دوستان تابان کردی چشمه های مهر در سر های ایشان روان کردی ، و آن دلها را آینه خود و محل صفا کردی ، تو دران پیدا و به پیدائی خود دران دو گیتی ناپیدا کردی ، ای نور دیده آشنایان و سر دل دوستان و سر و رجان نزدیکان همه تو بودی و توئی ، نه دوری تاجویند ، نه غایبی تا پرسند ، نه ترا جز بتویاوند ، والله لولا الله ما اهتدنا ، آبی و خاکی راجه زهره آن بود که حدیث قدم کند اگر نه عنایت و ارادت قدیم بود ، اگر نه او بکرم و فضل خود این مشتی خاک را بدر گاه قدم خود دعوت کردی و بساط انبساط در سرای هدایت بسط کردی و الا این سیه کلیم وجود را و این ذره خاک ناپاک را کی زهره آن بودی که قدم بر حاشیه بساط ملوک نهادی سزای خاک آنست که پیوسته منشور عجز خود می خواند و پرده بی نوائی خود میزند که :

ما خود ز وجود خویش تنگ آمده ایم وز روی قضا بر سر سنگ آمده ایم
 اندر گیلان گلیم بدبختی را ما از سیاهی بجای رنگ آمده ایم
 «يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ، قَالَ الْوَاسِطِيُّ : مَا خَالَفَهُ أَحَدٌ قَطُّ وَلَا وَاَفَقَهُ وَكَلِمَ
 مستعملون بمشيته وقدرته اتي يكون الوفاق والخلاف وهو يقبل الليل والنهار بما فيهما
 وهو قائم على الاشياء وبالايشاء في بقائها وفنائها لا يؤنسه وجد ولا يسوحشه فقد
 هر چه علماء گفتند خبری است و هر چه مشایخ گفتند اثری است و حقیقة الحق
 وراء الخبر والاثير ، میدانى در پیش خلق نهاده و ندا کرده كه اى اهل عالم قدم در
 میدان نهید و در حجاب مى روید هيچ بدانید كه كجا ميرويد ، و بدانید كه از كجا
 می آييد ، از در گاه علم ما یر خیزید و بیار گاه حكم مافرو آيید ، كمر بنديد خدمت مارا ،
 نظاره كنید مشيت مارا ، ساخته باشید قدرت مارا ، يا عفو و مغفرت مارا ، يا قهرو
 غفوت مارا ، قدرة القدير تعطّل كلّ تدبير ، كسى كه سرّ او معدن راز بود ، و دل او در
 در قبضه ناز بود ، و بر پيشانى او نشان اقبال بود ، و در دیده يقينش نور اعتبار افعال
 ذى الجلال بود ، از اسرار و رموز اين كلمات درين آيات آگاهى دارد ، و واقف بر اين
 احوال بود ، كه ربّ العزّه ميگويد : « انّ فى ذلك لعبرة لاولى الابصار » جائى ديگر
 ميگويد : « انّ فى ذلك لذكري لمن كان له قلب . »

« وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنكم فى الارض » ، فى الآية
 اشاره الى ائمة الدين هم اركان الملة ودعائم الاسلام والناصحون لدين الله وهم
 اصناف ثلاثة : صنف هم العلماء والفقهاء المرجوع اليهم فى علوم الشريعة من العبادات
 والمعاملات وغيرها قائلون بالحق فى توحيدهم بشواهد نفوسهم وحظوظهم يتصرفون
 فى الاسباب بالحق لكنهم بنفوسهم وحظوظهم ومحبة دنياهم محجوبون عن حقائق التوحيد .
 وصنف هم اهل المعرفة واصحاب الحقائق وهم فى الدين كخواص الملوك موصوفون
 بخالص الارادة وحسن القصد وصدق النية قائلون بالحق مع شاهد احوالهم وارادتهم

یتصرفون فی الاسباب کلها بالحق لکنهم برؤية احوالهم وارادتهم وشواهد قصودهم محجوبون عن تجرید التوحید . و صنفهم المخصوصون من المخصوصین بالمعرفة قائمون بالحق یشاهد الحق علی نهج تجرید التوحید وتحقیق التفرید فالذین معمور بهؤلاء علی اختلافهم الی یوم القیامة . بدانکه خلفاء زمین که رب العزه درین آیت بایشان اشارت کرده سه گروهند هر گروهی را در توحید مقامی معلوم است و در اظهار بندگی حدی محدود ، اول علماء دین اسلامند و فقهاء شریعت ، حافظان مملکت و ناصحان امت ، حدایشان در اظهار بندگی تا طمع معرفت و خوف عقوبت بیشتر نباشد و ثمره توحید ایشان مقصور است بر سلامت این جهان و عاقبت آن جهان ، اسلام و ایمان ایشان از الطاف و امداد حق است لکن بشوائب اغراض و شواهد حظوظ نفس ممزوج است ، فطرت ایشان مغلوب اوصاف بشریت حیات ایشان در معرض رسوم و عادت ، و در عالم عبودیت ایشان را مترسمان اهل لاله الا الله گویند ، باوصاف بشریت از عالم حقایق محجوب باشند ، بهشتیاند لکن حال ایشان چنان است که جنید گفت بانوری که هؤلاء حشوا الجنة و لها اصحاب غیر هؤلاء ، حشوا الجنة اسراؤها و اصحاب الجنة امرؤها ، اما گروه دیگر که ایشان را خاضگیان مملکت گویند قوام ایشان باخلاص طاعت است و صحت ارادت و صدق افتقار و نیت ، از شوائب اغراض و حظوظ نفس دورند و از فتور و تراجع محروس ، لکن دست بشریت آینه صفات ایشان بر دیده ایشان عرضه میکند تا قیام خویش با امداد حق بر بساط توحید می بینند آن دیدن ایشان در آئینه صفا اوقات خویش ، ایشان را بر بساط هستی میدارد معذورند لکن از عالم نیستی دورند ، رؤیت صدق و مطالعه شواهد اخلاص سدی کشت میان ایشان و میان عالم نیستی ، و مرد تابع عالم نیستی نرسد حقایق توحید روی بوی ننماید . گروه سوم خاص الخاصند باقامت حق قائمند نه بقیام خویش ، حیات ایشان بفتوح تجرید است نه بروح تجنید ، از حول و قوت خویش محترزند و از

ارادت و قصد خویش مجتهد، در دایره اعمال و احوال ننمایند و در اسر تصرف و اختیار نهند، و منشور سعادت و شقاوت نخوانند و از سر پرده غیبتشان بیرون نیارند و در جراید محو و اثباتشان ثبت نکنند. مثل ایشان باقهر ربوبیت مثل گوی است در خم چو گان سلطان، گویند آن باید که در خم چو گان سلطان باشیم، آنکه خواه گوی براست اندازد و خواه بچپ، آن گروه اول مخلصانند همه از او بینند، گروه دوم عارفانند باو بینند، گروه سوم مؤحدانند همه او را بینند، آن دو گروه در شواهد خدمتند از زحمت تفرقه باز نرسته، سومین گروه در عین صحبتند بنقطه جمع رسیده، و یک نفس در صحبت بودن به از هزار سال در خدمت زیستن. **احمد خضرویه** سجاده‌ای فرستاد بر **بویزید بسطامی** و از او بنامه درخواست تا بران نماز کند **بویزید** در جواب نامه نبشت که: جمعت عبادة الاولین و الآخیرین و جعلتها فی مخدة و امرت بوضع الرأس علیها لیکون نومی جوازا لها. و هم از این باب است حکایت جنید و شبلی که برای میرفتند، جنید گفت **فر اشبلی** که یکساعت با خدا باش تا من بتو باز آیم، جنید بر رفت و **شبلی** در قرآن خواندن ایستاد، جنید باز آمد بانگی بروی زد که ترا گفتم بخدای مشغول باش؟ **شبلی** گفت من چنان دانسته بودم که چون قرآن خوانم باو مشغول باشم، جنید گفت ندانی که هر که با خدا بود دم نتواند زد؟ **شبلی** آنچه گفت از تفرقت گفت، و جنید جواب از نقطه جمع داد، همچنین نامه **احمد خضرویه** که به **بویزید** نبشت از تفرقت نبشت و **بویزید** از نقطه جمع جواب کرد، در خبر است که **موسی عمران** چون خواست که بمناجات حق رود در محله‌های بنی اسرائیل طواف میکرد قصه‌ها استدعا میکرد تا در حضرت عزت عرضه میکند و بآن بهانه با حق مناجات میکند و خطاب ازلی می‌شنود هر چند که غبار تفرقت موسی عزیز تر بود از نقطه جمع همه اولیاء و صدیقان، اما در اضافت بر رسول ما صلوات الله علیه در عین تفرقت بود تا از محله‌ها قصه‌ها در یوزه می‌بایست کرد تا بدان بهانه با حق سخن

بسیار کند و رسول مأمولوات الله علیه که نقطه جمع مرید سده وی بود اورا باستدعاء قصهها حاجت نبود بلکه عزت خود بلعصمت او میگفت : «و کلاً نقص عليك من انباء الرسل الایة .

پایان مجلد ششم تفسیر کشف الاسرار
از اول سوره مریم تا آخر سوره النور

فهرست سور و آیات

از

ترجمه و تفسیر و تأویل

مجلد ششم

جزء شانزدهم

١٩- سورة مريم (٩٨ آية)

صفحة

تفسير آية (١٠) > قال رب اجعل لي آية... > ١١

تفسير آية (١١) > فخرج على قومه من

المحراب ... > ١١

تفسير آية (١٢) > يا يحيى خذ الكتاب

بقوة ... > ١٢

تفسير آية (١٣) > وحنا من لدنا و زكوة وكان

تقيا ... > ١٤

تفسير آية (١٤) > وبرأوالديه ولم يكن جباراً

صياً > ١٤

تفسير آية (١٥) > وسلام عليه يوم ولد ويوم

يموت ويوم يبعث حياً... > ١٤

النوبة الثالثة

تأويل > بسم الله الرحمن الرحيم > ١٦

تأويل > كهيمس > ١٦

سخران يبرطريق > ١٧

تأويل حروف > كهيمس > ١٨

سخران يبرطريق > ١٩

تأويل > ذكر رحمت ربك عبده

زكريا > ١٩

تأويل > إذ نادى ربه نداء خفياً > ٢٠

تأويل > قال رب أنى وهن العظم

منى ... > ٢٠

تأويل > أنى خفت الموالى من ورأى ... > ٢١

وضه يمى وزكريا > ٢١

صفحة

الف

مقدمة

١- النوبة الاولى

ترجمه آيات ١ تا ١٥ از سوره مريم ٢-١

النوبة الثانية

محل نزول و تعداد آيات و كلمات و حروف ٣

تفسير بسم الله الرحمن الرحيم واشتقاق

و فضيلت آن ٤

تفسير آية (١) > كهيمس > ٥

تفسير آية (٢) > ذكر رحمت ربك عبده

زكريا > ٦

تفسير آية (٣) > إذ نادى ربه نداء

خفياً > ٦

تفسير آية (٤) > قال رب أنى وهن العظم

منى واشتعل الرأس شيباً... > ٧

تفسير آية (٥) > أنى خفت الموالى من ورأى

و كانت امرأى عاقراً... > ٨

تفسير آية (٦) > يرثى ويرث من آل يعقوب

واجمله بربضياً > ٨

تفسير آية (٧) > يا زكريا إنا نبشرك

بغلام... > ٩

تفسير آية (٨) > قال رب أنى يكون لى

غلام... > ١٠

تفسير آية (٩) > قال كذلك قال ربك... > ١٠

صفحة

٤- النبوة الاولى

ترجمه آیات ١٦ تا ٣٨ ازسورة

مريم

٢٦-٢٣

النبوة الثانية

تفسير آية (١٦) > واذكر في الكتاب مريم

٢٦

< انا نبذت من اهلها... >

تفسير آية (١٧) > فاتخذت من دونهم

٢٧

< حجاباً ... >

تفسير آية (١٨) > قالت اني اعوذ بالرحمن

٢٧

< منك ان كنت تقوى >

تفسير آية (١٩) > قال انما انارسلوك لاهب

٢٨

< لك غلاماً زكياً >

تفسير آية (٢٠) > قالت اني يكون لي

٢٨

< غلام ... >

تفسير آية (٢١) > قال كذلك قال

٢٨

< ربك ... >

تفسير آية (٢٢) > فحملته فانتبذت به مكاناً

٢٩

< قصياً >

تفسير آية (٢٣) > فاجاءها

٣٠

< المخاض ... >

تفسير آية (٢٤) > فناديها من تحتها

٣١

< الاتعزني ... >

تفسير آية (٢٥) > وهزى اليك بجذع

٣٢

< النخلة ... >

تفسير آية (٢٦) > فكلني واشربني وقرني

٣٣

< عيناً ... >

تفسير آية (٢٧) > فانت به قمرها

٣٣

< تحملاً ... >

تفسير آية (٢٨) > يا اخت هارون ما كان ابوك

٣٤

< امراً سوء ... >

تفسير آية (٢٩) > ف اشارت اليه قالوا كيف

٣٥

< نكلهم من كان في المهد

< صبياً >

تفسير آية (٣٠) > قال اني عبدالله آتاني

٣٦

< الكتاب ... >

صفحة

تفسير آية (٣١) > و جعلني مباركاً أينما

٣٧

< كنت ... >

تفسير آية (٣٢) > وبرأ والدتي ولم يجعلني

٣٧

< جباراً شقيماً >

تفسير آية (٣٣) > والسلا على يوم

٣٨

< ولدت ... >

تفسير آية (٣٤) > ذلك عيسى بن مريم

٣٨

< قول الحق الذي فيه يمترون >

تفسير آية (٣٥) > ما كان الله ان يتخذ

٣٩

< من ولد ... >

تفسير آية (٣٦) > وان الله ربي

٣٩

< وربكم ... >

تفسير آية (٣٧) > فاختلف الاحزاب من

٣٩

< بينهم ... >

تفسير آية (٣٨) < اسمع بهم واجسر ... >

٣٩

النبوة الثالثة

تأويل > واذكر في الكتاب مريم <

٤٠

تأويل > قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت

٤٠

< تقياً >

تأويل > قالت اني يكون لي غلام ولم يمسسني

٤٠

< بشر ... >

تأويل > فاجاءها المخاض الى جذع

٤١

< النخلة ... >

تأويل > قد جعل ربك سمعك سرياً <

٤١

تأويل > اني عبدالله آتاني الكتاب وجعلني

٤٢

< نبياً >

تأويل > وجعلني مباركاً أينما كنت <

٤٣

تأويل > والسلام على يوم ولدت <

٤٣

< داستان عيسى وپيرزاهد

٤٤

٣- النبوة الاولى

ترجمه آیات ٣٩ تا ٦٠ ازسورة مريم

٤٨-٤٥

النبوة الثانية

تفسير آية (٣٩) > واذنهم يوم

٤٨

< الحسرة ... >

صفحة

- تفسير آية (٤٠) « انا نحن نرث الارض ومن
عليها والينا يرجعون » ٤٩
- تفسير آية (٤١) « واذ كرفى الكتاب ابراهيم
انه كان صديقاً نبياً » ٤٩
- تفسير آية (٤٢) « اذ قال لاييه ... » ٥٠
- تفسير آية (٤٣) « يا ابت انى قد جاعنى من
العلم ما لم ياتك ... » ٥٠
- تفسير آية (٤٤) « يا ابت لا تعبد الشيطان
ان الشيطان كان للرحمن
عصياً » ٥١
- تفسير آية (٤٥) « يا ابت انى
اخاف ... » ٥١
- تفسير آية (٤٦) « قال اراغب انت عن آلهى
يا ابراهيم ... » ٥١
- تفسير آية (٤٧) « قال سلام عليك ساستفر لك
ربى انه كان بى حفيظاً » ٥٢
- تفسير آية (٤٨) « واعتزل لكم ... » ٥٢
- تفسير آية (٤٩) « فلما اعتزلهم ... » ٥٢
- تفسير آية (٥٠) « ووهبنا لهم من
رحمتنا ... » ٥٣
- تفسير آية (٥١) « واذ كرفى الكتاب موسى
انه كان مخلصاً ... » ٥٣
- تفسير آية (٥٢) « وناديناه من جانب الطور
الايمن ... » ٥٣
- تفسير آية (٥٣) « ووهبنا له من رحمتنا اخاه
هارون نبياً » ٥٤
- تفسير آية (٥٤) « واذ كرفى الكتاب
اسماعيل ... » ٥٤
- تفسير آية (٥٥) « وكونا بامر اهلك بالصلوة
والزكوة ... » ٥٥
- تفسير آية (٥٦) « واذ كرفى الكتاب
ادريس انه كان صديقاً نبياً » و تفسير
آية (٥٧) « وورعنا مكاناً عليهما » ٥٥
- تفسير آية (٥٨) « اولئك الذين انعم الله
عليهم ... » ٥٨

صفحة

- تفسير آية (٥٩) « فخلق من بعدهم
خلف ... » ٥٩
- تفسير آية (٦٠) « الا من تاب و آمن و
عمل صالحاً ... » ٦٠
- النوبة الثالثة**
- تأويل « وانذرهم يوم الحزرة » ٦٠
- تأويل « انا نحن نرث الارض ومن
عليها » ٦١
- تأويل « واذ كرفى الكتاب ابراهيم انه
كان صديقاً نبياً » ٦١
- تأويل « واذ كرفى الكتاب موسى انه كان
مخلصاً » ٦٢
- تأويل « اولئك الذين انعم الله عليهم
من النبيين » ٦٣
- تأويل « فخلق من بعدهم خلف » ٦٤
- تأويل « الا من تاب و آمن و عمل
صالحاً » ٦٤
- ٤- النوبة الاولى**
- ترجمه آيات ٦١ تا ٩٨ از سورة
مريم ٦٨-٦٤
- النوبة الثانية**
- تفسير آية (٦١) « جنات عدن التى وعد
الرحمن ... » ٦٩
- تفسير آية (٦٢) « لا يسمعون فيها لغواً الا
سلاماً ... » ٦٩
- تفسير آية (٦٣) « ملك الجنة التى نورث
من عبادنا ... » ٧٠
- تفسير آية (٦٤) « وما ننزل الا بلمر
ربك ... » ٧١
- تفسير آية (٦٥) « رب السموات والارض
وما بينهما ... » ٧٢
- تفسير آية (٦٦) « يقول الانسان ا اذا
مات ... » ٧٢
- تفسير آية (٦٧) « اولاد كرا الانسان انا
خلقناه من قبل ... » ٧٣

صفحه

تأویل «ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات	
سيجعل لهم الرحمن ودا»	۹۱
سخنان پير طريقت	۹۱
داستان نامه بو سليمان داراني	۹۱
بيويزيد	۹۱
وبقيه تأويل «ان الذين آمنوا وعملوا	
الصالحات»	۹۱

صفحه

تأویل «قوربك لنحشرنهم»	۸۷
تأویل «وان منكم الا واردها»	۸۸
تأویل «يوم نحشر المتقين الى الرحمن	
وفدا»	۹۰
داستان ممشاد دينوري كه در حال نزاع	
بود	۹۰

جزء شانزدهم

۲۰- سورة طه- (۱۳۵ آية)

۱- النوبة الاولى

ترجمه آیات از ۱ تا ۲۴ ارسوره
طه ۹۳-۹۵

النوبة الثانية

محل نزول وتعداد آیات وكلمات
و حروف

تفسير آية (۱) «طه»	۹۵
تفسير آية (۲) «ما انزلنا عليك القرآن لتشقى»	۹۶
تفسير آية (۳) «الا تذكر لمن يخشى»	۹۷
تفسير آية (۴) «تنزيلا ممن خلق الارض	
والسموات العلى»	۹۷
تفسير آية (۵) «الرحمن على العرش	
استوى»	۹۸
تفسير آية (۶) «له ما فى السموات وما	
فى الارض وما تحت الثرى»	۹۸
تفسير آية (۷) «وان تجهر بالقول فانه	
يعلم السرى اخفى»	۹۹
تفسير آية (۸) «الله الا اله الا هو له	
الاسماء الحسنى»	۱۰۰
تفسير آية (۹) «وهل اتيك حديث	
موسى»	۱۰۰

تفسير آية (۱۰) «اذ رأى نارا فقال لاهله	
امكتوا...»	۱۰۱
تفسير آية (۱۱) «فلما اتىها نودى يا	
موسى»	۱۰۱
تفسير آية (۱۲) «انى انا ربك فاخلع	
فعليك...»	۱۰۲
تفسير آية (۱۳) «وانا اخترتك فاستمع	
لما يوحى»	۱۰۳
تفسير آية (۱۴) «اننى انا الله لا اله الا انا	
فاعبدنى...»	۱۰۴
تفسير آية (۱۵) «ان ساعة	
آتية...»	۱۰۴
تفسير آية (۱۶) «فلا يصدنك	
عنها...»	۱۰۵
تفسير آية (۱۷) «وما تملك بيده منك يا	
موسى»	۱۰۵
تفسير آية (۱۸) «قال هى صاى اتمو كؤ	
عليها...»	۱۰۶
تفسير آية (۱۹) «قال الفها يا موسى...»	۱۰۶
تفسير آية (۲۰) «فالفها...»	۱۰۷
تفسير آية (۲۱) «قال خذها ولا تتخف	

صفحه

تفسیر آیه (۲۲) «واضع یدک الی

۱۰۸

جناحک ...»

تفسیر آیه (۲۳) «لنریک من آیاتنا

۱۰۸

الکبری...»

تفسیر آیه (۲۴) «اذهب الی فرعون انه

۱۰۸

طغی»

النوبة الثالثة

تأویل «بسم الله الرحمن الرحیم»

۱۰۹

تأویل «طه»

۱۰۹

تأویل «ما نزلنا علیک القرآن لنشقی»

۱۰۹

تأویل «الا تذکرة لمن یخشی»

۱۱۰

تأویل «فیزیلنا ممن خلق»

۱۱۰

تأویل «الرحمن علی العرش استوی»

و گفتار شیخ الاسلام انصاری در استواء

۱۱۱

خداوند بر عرش

تأویل «وان تجبر بالقول فانه یعلم السر

۱۱۱

واخفی»

۱۱۲

تأویل «الله الا اله هو»

۱۱۲

تأویل «هل ایتیک حدیث موسی انزأی

۱۱۲

ناراً»

۱۱۲

تأویل «فاخلق نملیک»

۱۱۳

تأویل «وما تملک بیمینک یاموسی»

۱۱۳

تأویل «واضع یدک الی جناحک»

۱۱۴

تأویل «لنریک من آیاتنا الکبری»

۱۱۴

سخنان پیر طریقت

۱۱۴

۴-النوبة الاولى

ترجمه آیات ۲۵ تا ۵۴ از سوره طه ۱۱۵ - ۱۱۷

النوبة الثانية

تفسیر آیه (۲۵) «قال رب اشرح لی صدري»

۱۱۸

تفسیر آیه (۲۶) «ویسر لی امری»

۱۱۸

تفسیر آیه (۲۷) «و احلل عقدہ

۱۱۸

من لسانی»

صفحه

تفسیر آیه (۲۶) «واجمل لی وزیرا

۱۱۹

من اهلی»

تفسیر آیه (۳۰) «هرون اخی»

۱۱۹

تفسیر آیه (۳۱) «اشدد به

۱۱۹

ازری»

تفسیر آیه (۳۲) «واشركه

۱۱۹

فی امری»

تفسیر آیه (۳۳) «کی تسبحک کثیرا»

۱۱۹

تفسیر آیه (۳۴) «ونذکرک کثیرا»

۱۲۰

تفسیر آیه (۳۵) «انک کنت بنا بصیرا»

۱۲۰

تفسیر آیه (۳۶) «قال قد اوتیت سؤلک

۱۲۰

یاموسی»

تفسیر آیه (۳۷) «ولقد منننا علیک مرة

۱۲۰

اخری»

تفسیر آیه (۳۸) «اذ اوحینا الی امک ما یوحی»

۱۲۰

تفسیر آیه (۳۹) «ان اقد فیہ فی التابوت

۱۲۰

فاقد فیہ فی الیم...»

داستان ولادت موسی و افکندن او بر شرط

۱۲۱

نیل

تفسیر آیه (۴۰) «اذ تمشی اختک»

۱۲۱

هل اذ لکم ...»

۱۲۴

داستان رفتن موسی نزد شعب و شبا فی او

۱۲۵

تفسیر آیه (۴۱) «واسطعنتک لنفسی»

۱۲۶

تفسیر آیه (۴۲) «اذ هب انت و اخوک بآیاتی»

۱۲۶

تفسیر آیه (۴۳) «اذ هبا فرعون انه

۱۲۶

طغی»

تفسیر آیه (۴۴) «فقولا له قولا لینا...»

۱۲۶

تفسیر آیه (۴۵) «قالاربنا

۱۲۷

اننا نخاف»

تفسیر آیه (۴۶) «قال لا تخافا اننی معکم»

۱۲۷

اسمع واری»

۱۲۸

تفسیر آیه (۴۷) «فاقیاه قولا انا رسولنا

۱۲۸

ربک ...»

۱۲۹

صفحة

- تفسير آية (٦٣) « قالوا ان هذان
١٤٢ لساحران ... »
تفسير آية (٦٤) « فاجمعوا كيدكم ... »
١٤٥ تفسير آية (٦٥) « قالوا يا موسى اما
ان تلقى ... »
١٤٥ تفسير آية (٦٦) « قال بل القوا اذا جبالهم
وعصيهم ... »
١٤٥ تفسير آية (٦٧) « فواجس في نفسه خيفة
موسى »
١٤٦ تفسير آية (٦٨) « قلنا لا تخف انك انت
الاعلى »
١٤٦ تفسير آية (٦٩) « والقي مافي يمينك ... »
١٤٦ اقسام سحر داستان عصا موسى
١٤٧ تفسير آية (٧٠) « فالتقى السحرة سجدا
قالوا امنا برب هرون وموسى »
١٤٧ تفسير آية (٧١) « قال آمنتم له قبل ان
آذن لكم ... »
١٤٧ تفسير آية (٧٢) « قالوا ان نؤثرك ... »
١٤٨ تفسير آية (٧٣) « انا آمننا بربنا ليعترف لنا ... »
١٤٩

النوبة الثالثة

- تأويل « منها خلقناكم وفيها نعيدكم »
١٤٩ تأويل « ولقد اريناه آياتنا كلها ... »
١٥١ تأويل « انا آمننا بربنا ليعترف لنا خطايانا »
١٥٣

٤- النوبة الاولى

- ترجمه آيات ٧٤ تا ١٠١ از سورة طه
١٥٣

النوبة الثانية

- تفسير آية (٧٤) « انه من يأت ربه مجرماً ... »
١٥٧ تفسير آية (٧٥) « ومن يأتهم مؤمناً قد عدل
الصالحات ... »
١٥٨ تفسير آية (٧٦) « جنات عدن تجري من
تحته الانهار خالدين فيها وذلك جزاء
من تزكى »
١٥٨ تفسير آية (٧٧) « ولقد اوحينا الى موسى
ان اسر بعبادى ... »
١٥٩

صفحة

- تفسير آية (٤٨) « انا قد اوحى اليها ... »
١٣٠ تفسير آية (٤٩) « قال فصبريكما يا موسى »
١٣٠ تفسير آية (٥٠) « قال ربنا الذى اعطى
كل شئ خلقه ثم هدى »
١٣٠ تفسير آية (٥١) « قال فسابال القرون
الاولى »
١٣١ تفسير آية (٥٢) « قال علمها عند ربى فى
كتاب لا يضل ربى ولا ينسى »
١٣١ تفسير آية (٥٣) « الذى جعل لكم الارض
مهذا ... »
١٣٧ تفسير آية (٥٤) « كلوا وارعوا انعامكم ... »
١٣٢

النوبة الثالثة

- تأويل « قال رب اشرح لى صدرى »
١٣٢ تأويل « اذهب الى فرعون انه طغى »
١٣٣ تأويل « واشر كه فى امرى »
١٣٤ تأويل « قد اوتيت سؤالك يا موسى »
١٣٤ تأويل « فقولا لقولا لينا لعله يتذكر
او يخشى »
١٣٦

٣- النوبة الاولى

- ترجمه آيات ٥٥ تا ٧٣ از سورة طه
١٣٧-١٣٩

النوبة الثانية

- تفسير آية (٥٥) « منها خلقناكم و فيها
نعيدكم ... »
١٤٠ تفسير آية (٥٦) « ولقد اريناه آياتنا كلها
فكذبوا بى »
١٤١ تفسير آية (٥٧) « قال اجثنا لنخرجن من
ارصنا بسحرك يا موسى »
١٤١ تفسير آية (٥٨) « قلنا تينك بسحر مثله ... »
١٤١ تفسير آية (٥٩) « قال موعدكم يوم الزينة ... »
١٤١ تفسير آية (٦٠) « فتولى فرعون و فجمع
كيدهم ثم اتى »
١٤٢ تفسير آية (٦١) « قال لهم موسى ويلكم
لافتروا على الله كذباً ... »
١٤٢ تفسير آية (٦٢) « فتنازعوا امرهم بينهم ... »
١٥٢

صفحه

- تفسير آية (٧٨) «فاتبهم فرعون يجنوده...» ١٦٠
 تفسير آية (٧٩) «واضل فرعون قومه وما هدى» ١٦٠
 تفسير آية (٨٠) «يا بني اسرائيل قد
 انجيتناكم من عدوكم...» ١٦٠
 تفسير آية (٨١) «كلوا من طيبات
 ما رزقناكم...» ١٦١
 تفسير آية (٨٢) «وانى لغفار لمن قاب..» ١٦١
 تفسير آية (٨٣) «وما اعجلك عن قومك
 ياموسى» ١٦١
 تفسير آية (٨٤) «قال هم اولاء على
 اثرى...» ١٦٢
 تفسير آية (٨٥) «قال فانا قد قتنا قومك
 من بعدك واطلهم السامرى» ١٦٢
 تفسير آية (٨٦) «فرجع موسى الى قومه
 غضبان اسفا» ١٦٢
 تفسير آية (٨٧) «قالوا ما اخلفنا موعداك
 بملكنا...» ١٦٢
 تفسير آية (٨٨) «فاخرج لهم عجلا جسداً
 له خوار...» ١٦٤
 تفسير آية (٨٩) «افلا يرون الا يرجع اليهم
 قولا...» ١٦٤
 تفسير آية (٩٠) «ولقد قال لهم هرون من
 قبل...» ١٦٥
 تفسير آية (٩١) «قالوا لن نبرح عليه
 عاكفين...» ١٦٥
 تفسير آية (٩٢) «قال ياهرون ما منعك
 انذرايتهم ضلوا» ١٦٥
 تفسير آية (٩٣) «الاتبعن...» ١٦٥
 تفسير آية (٩٤) «قال يابن ام لافاخذ
 بلحيتى ولا برأسى...» ١٦٥
 تفسير آية (٩٥) «قال فما خطبك يا
 سامرى» ١٦٦
 تفسير آية (٩٦) «قال بصرت بما لم تبصروا
 به...» ١٦٦

صفحة

- تفسير آية (٩٧) «قال فاذهب فان لك فى
 الحياة ان تقول لامسا» ١٦٨
 تفسير آية (٩٨) «انما الحكم الله الذى
 لا اله الا هو وسع كل شىء علماً» ١٦٨
 تفسير آية (٩٩) «كذلك نقص عليك من
 انباء ما قد سبق..» ١٦٨
 تفسير آية (١٠٠) «من اعرض عنه فانه
 يحمل يوم القيمة وزرا» ١٦٨
 تفسير آية (١٠١) «خالدين فيه وساء لهم
 يوم القيمة حملاً...» ١٦٨

النوبة الثالثة

- تأويل «انه من يأت ربه مجرماً...» ١٦٩
 تأويل «وانى لغفار لمن قاب و
 وآمن...» ١٧٠
 تأويل «وما اعجلك عن قومك يا
 موسى...» ١٧١

٥- النوبة الاولى

ترجمه آیات ١٠٢ تا ١٢٣ از سورة طه

١٧٥-١٧٢

النوبة الثانية

- تفسير آية (١٠٢) «يوم ينفخ فى
 الصور...» ١٧٥
 تفسير آية (١٠٣) «يتخافتون بينهم ان
 ليتم الاعشرا» ١٧٦
 تفسير آية (١٠٤) «نحن اعلم بما
 يقولون...» ١٧٧
 تفسير آية (١٠٥) «ويستلونك عن
 الجبال...» ١٧٧
 تفسير آية (١٠٦) «فينزلها فجاءاً
 صففاً» ١٧٨
 تفسير آية (١٠٧) «لانرى فيها عوجاً
 ولا امناً» ١٧٨

صفحة

- ١٨٦ تأويل «يومئذ لا تنفع الشفاعة ..»
 ١٨٨ تأويل «فعالى الله الملك الحق...»
 ١٨٨ تأويل «ولا تعجل بالقرآن...»
 ١٨٩ تأويل «ولقد عهدنا الى آدم من قبل»
 تأويل «واذ قلنا للملائكة اسجدوا
 ١٨٩ الام»
 كفتاربيرى ازبيران طريقت درباره
 ١٩٠ آدم

٦- النوبة الاولى

ترجمه آيات ١٢٤ تا ١٣٥ از سوره

طه ١٩٢-١٩٤

النوبة الثانية

- تفسير آية (١٢٤) «ومن اعرض عن
 ١٩٤ ذكرى...»
 تفسير آية (١٢٥) «قال رب لم حشرنى
 ١٩٥ اعمى...»
 تفسير آية (١٢٦) «قال كذلك انتك آياتنا
 ١٩٥ ففسيتمها...»
 تفسير آية (١٢٧) «وكذلك نجزي من
 ١٩٦ اسرف...»
 تفسير آية (١٢٨) «افلم يهدلهم...»
 ١٩٦ تفسير آية (١٢٩) «ولولا كلمة سبقت من
 ربك...»
 تفسير آية (١٣٠) «فاسير على ما
 ١٩٧ يقولون...»
 تفسير آية (١٣١) «ولا تمدن عينيك...»
 ١٩٨ تفسير آية (١٣٢) «وأمر اهلك بالصلوة
 ١٩٩ واصطبر عليها...»
 تفسير آية (١٣٣) «وقالوا لا يا تينا يا تى من
 ١٩٩ ربه...»
 تفسير آية (١٣٤) «ولو انا اهلكناهم
 ١٩٩ بعذاب من قبله...»

صفحة

- تفسير آية (١٠٨) «يومئذ يتبعون
 ١٧٨ الداعي...»
 تفسير آية (١٠٩) «يومئذ لا تنفع
 ١٧٨ الشفاعة...»
 تفسير آية (١١٠) «يعلم ما بين
 ١٧٩ ايديهم...»
 تفسير آية (١١١) «وعنت الوجوه للحي
 ١٧٩ القيوم...»
 تفسير آية (١١٢) «ومن يعمل من
 الصالحات وهو مؤمن ولا يخاف
 ١٧٩ ظمأ...»
 تفسير آية (١١٣) «وكذلك
 ١٨٠ انزلناه...»
 تفسير آية (١١٤) «فعالى الله الملك
 ١٨٠ الحق...»
 تفسير آية (١١٥) «ولقد عهدنا الى
 ١٨١ آدم...»
 تفسير آية (١١٦) «واذ قلنا للملائكة
 ١٨٢ اسجدوا لادم...»
 تفسير آية (١١٧) «وقلنا يا آدم...»
 ١٨٢ داستان هبوط آدم
 تفسير آية (١١٨) «ان لك الا تجوع
 ١٨٣ فيها ولا تمرى»
 تفسير آية (١١٩) «وانك لا تطعموا فيها
 ١٨٣ ولا تضحى»
 تفسير آية (١٢٠) «فوسوس اليه
 ١٨٣ الشيطان...»
 تفسير آية (١٢١) «فاكل منها فبدت لهم ما
 ١٨٤ سواتهما...»
 تفسير آية (١٢٢) «ثم اجتباه ربه...»
 ١٨٤ تفسير آية (١٢٣) «قال اهبطا منها
 ١٨٤ جميعا...»
 النوبة الثالثة
 تأويل «يوم ينفتح فى الصور»
 ١٨٥

صفحة	صفحة
٢٠٣	تأويل «ولا تمدن عينيك...»
٢٠٤	داستان لقمان سرخسی
٢٠٤	تأويل «وامر اهلك بالصلوة واصطبر عليها...»
٢٠٥	تأويل «لانسئلك رزقا نحن نرزقك...»
٢٠٦	تأويل «قل كل متربص فتربصوا...»
٢٠٠	تفسير آية (١٣٥) «قل كل متربص فتربصوا...»
٢٠٠	تأويل «ومن اعرض عن ذكرى...»
٢٠٢	تأويل «ولولا كلمة سبقت من ربك...»
٢٠٢	تأويل «فاصبر على ما يقولون...»

النوبة الثالثة

جزء هدهم

٢١- سورة الانبياء (١١٢ آية)

١- النوبة الاولى

ترجمه آیات از ١ تا ١٨ از سورة الانبياء

٢٠٩-٢٠٧

النوبة الثانية

محل نزول وتعداد آیات و كلمات

و حروف و فضيلت سورة الانبياء و تعيين

آيات منسوخه

٢٠٩

الجزء السابع عشر

تفسير آية (١) « اقرب للناس

حسابهم...»

٢١٠

تفسير آية (٢) « ما يأتيهم من ذكر من

ربهم...»

٢١٠

تفسير آية (٣) « لاهية قلوبهم...»

٢١١

تفسير آية (٤) « قال ربى يعلم القول فى

السماء والارض...»

٢١٢

تفسير آية (٥) « بل قالوا اضغات

احلام...»

٢١٢

تفسير آية (٦) « ما آمنت قلوبهم من

قرية...»

٢١٣

تفسير آية (٧) « وما ارسلنا قبلك الا

رجالا...»

٢١٤

تفسير آية (٨) « فسلوا اهل الذكر ان

كنتم لا تعلمون»

٢١٤

تفسير آية (٨) « و ما جعلنا هم

جسدا...»

٢١٤

تفسير آية (٩) « ثم صدقنا هم

الوعد...»

٢١٥

تفسير آية (١٠) « لقد انزلنا اليكم

كتابا...»

٢١٥

تفسير آية (١١) « وكم فصدنا من

قرية...»

٢١٥

تفسير آية (١٢) « فلما احسوا باسنا...»

٢١٥

تفسير آية (١٣) « لا تركزوا...»

٢١٥

تفسير آية (١٤) « قالوا يا ويلنا...»

٢١٦

تفسير آية (١٥) « فما زالت تلك

دهويهم...»

٢١٦

تفسير آية (١٦) « وما خلقنا السماء

والارض وما بينهما لاهيين»

٢١٧

تفسير آية (١٧) « لو اردنا ان نتخذ

لهوا...»

٢١٧

تفسير آية (١٨) « بل نقذف بالحق على

الباطل...»

٢١٧

صفحة

- تفسير آية (٣١) > وجعلنا في الأرض
رواسي... ٢٣١
تفسير آية (٣٢) > وجعلنا السماء
سقفا... ٢٣١
تفسير آية (٣٣) > وهو الذي خلق الليل
والنهار... ٢٣١

النوبة الثالثة

- تأويل > «وله من في السموات والأرض» ٢٣٢
تأويل > «لو كان فيهما آلهة...» ٢٣٣
تأويل > «لا يسئل عما يفعل وهم
يسئلون...» ٢٣٤
تأويل > «ام اتخذوا من دونه
آلهة...» ٢٣٤
تأويل > «اولم ير الذين كفروا...» ٢٣٥
تأويل > «وهو الذي خلق الليل
والنهار...» ٢٣٥
تأويل > «والشمس والقمر كل في فلك
يسجون» ٢٣٦

٣- النوبة الاولى

- ترجمه آيات ٣٤ تا ٥٠ از سورة
الانبياء ٢٣٦-٢٣٩

النوبة الثانية

- تفسير آية (٣٤) > «وما جعلنا للبشر من
قبلك الخلد...» ٢٣٩
تفسير آية (٣٥) > «كل نفس ذائقة
الموت...» ٢٣٩
داستان وفات مصطفی (ص) ٢٤٠
تفسير آية (٣٦) > «وانذرك الذين
كفروا...» ٢٤٧
تفسير آية (٣٧) > «خلق الانسان من
عجل...» ٢٤٨
تفسير آية (٣٨) > «يقولون متى
هذا الوعد...» ٢٤٩

صفحة

النوبة الثالثة

- تأويل > «بسم الله الرحمن الرحيم» ٢١٨
تأويل > «اقرب للناس حسابهم» ٢١٩
تأويل > «فسئلوا اهل الذکر...» ٢٢١
تأويل > «وكم قصصنا من قرية...» ٢٢٢
سخنان پیرطریقت ٢٢٣

٤- النوبة الاولى

- ترجمه آيات ١٩ تا ٣٣ از سورة
الانبياء ٢٢٣-٢٢٥

النوبة الثانية

- تفسير آية (١٩) > «وله من في السموات
والارض...» ٢٢٥
تفسير آية (٢٠) > «يسبحون الليل والنهار
لا يفترون» ٢٢٦
تفسير آية (٢١) > «ام اتخذوا آلهة...» ٢٢٦
تفسير آية (٢٢) > «ولو كان فيهما آلهة
الا الله...» ٢٢٦
تفسير آية (٢٣) > «لا يسئل عما يفعل...» ٢٢٦
تفسير آية (٢٤) > «ام اتخذوا
من دونه...» ٢٢٧
تفسير آية (٢٥) > «وما ارسلنا من قبلك
من رسول...» ٢٢٨
تفسير آية (٢٦) > «وقالوا اتخذ الرحمن
ولدا...» ٢٢٩
تفسير آية (٢٧) > «لا يسبقونه
بالقول...» ٢٢٩
تفسير آية (٢٨) > «يعلم ما بين ايديهم
وما خلفهم...» ٢٢٩
تفسير آية (٢٩) > «و من يقل
منهم...» ٢٢٩
تفسير آية (٣٠) > «اولم ير الذين
كفروا...» ٢٣٠

صفحه

- تفسير آية (٥٢) « ادّٰقَالَ لَايِهِيهٖ وَقَوْمِهٖ... » ٢٦١
- تفسير آية (٥٣) « قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا... » ٢٦٢
- تفسير آية (٥٤) « قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ وَآبَاءَكُمْ... » ٢٦١
- تفسير آية (٥٥) « قَالُوا اجْعَلْنَا مِثْلَهُمْ بِالْحَقِّ اِمَّا نْتَ مِنَ الْاَلْعِيْنِ » ٢٦٢
- تفسير آية (٥٦) « قَالَ لِيَرْبِئْكُمْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ... » ٢٦٢
- تفسير آية (٥٧) « وَ تَاللّٰهِ لَا كَيْدِيْنَ اَسْمٰكُمُ... » ٢٦٢
- تفسير آية (٥٨) « فَيُجْعَلُكُمْ جِذَاذًا... » ٢٦٣
- تفسير آية (٥٩) « قَالُوا مِنْ فِعْلِهِ هَٰذَا بَلْ اَنْتُمْ بِلَهْتِنَا... » ٢٦٣
- تفسير آية (٦٠) « قَالُوا سَمِعْنَا قِيْلَ يٰذِكْرٰهُمْ... » ٢٦٤
- تفسير آية (٦١) « قَالُوا فَاَنْتُمْ اَبَاؤُهُمْ عَلٰى اَعْيُنِ النَّاسِ... » ٢٦٤
- تفسير آية (٦٢) « قَالُوا اَنْتَ فَعَلْتَ هَٰذَا بِاٰلِهِنَا يٰاِبْرٰهِيْمُ... » ٢٦٤
- تفسير آية (٦٣) « قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيْرٌ مِّمَّ هَٰذَا... » ٢٦٤
- تفسير آية (٦٤) « فَرَجِعُوْا اِلٰى اَنْفُسِكُمْ... » ٢٦٥
- تفسير آية (٦٥) « ثُمَّ نَكْسُوْهُمُ اَعْلٰى رُءُوسِهِمْ... » ٢٦٥
- تفسير آية (٦٦) « قَالَ اَفَتَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ... » ٢٦٦
- تفسير آية (٦٧) « اِنْ لَكُمْ لَوْلٰمٌ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ... » ٢٦٦
- تفسير آية (٦٨) « قَالُوا اَحْرِقُوْهُ... » ٢٦٦
- داستان باآتشی افکندن ابراهيم ٢٦٧
- تفسير آية (٦٩) « قُلْنَا يٰاِنَّا كُوْنُوْا بَرْدًا وَسَلٰمًا عَلٰى اِبْرٰهِيْمَ » ٢٦٧
- تفسير آية (٧٠) « وَاَرَادُوْا بِهٖ كَيْدًا... » ٢٦٩

صفحه

- تفسير آية (٣٩) « لَوْ يَعْلَمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا... » ٢٤٩
- تفسير آية (٤٠) « بَلْ تَأْتِيْهِمْ بَغْتَةً... » ٢٤٩
- تفسير آية (٤١) « وَلَقَدْ اَسْتَهْزِئُوْا بِرَسُلِ... » ٢٤٩
- تفسير آية (٤٢) « قُلْ مَنْ يَّكْلُوْكُمْ... » ٢٥٠
- تفسير آية (٤٣) « اَمْ لَكُمْ اٰلِهَةٌ... » ٢٥٠
- تفسير آية (٤٤) « بَلْ مَتَعْنَا هَٰؤُلَاءِ... » ٢٥٠
- تفسير آية (٤٥) « قُلْ اِنَّمَا اَنْذَرْتُكُمْ بِالْوَحٰى... » ٢٥١
- تفسير آية (٤٦) « وَلَٰنْ مَّسْتَهْمٍ نَّفْعَةٌ... » ٢٥٢
- تفسير آية (٤٧) « وَنَضَعُ الْمَوَازِيْنَ الْقِسْطَ... » ٢٥٢
- تفسير آية (٤٨) « وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰى وَهٰرُونَ الْفُرْقَانَ... » ٢٥٣
- تفسير آية (٤٩) « الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ... » ٢٥٣
- تفسير آية (٥٠) « وَ هَٰذَا ذِكْرُ مِيزَانٍ... » ٢٥٣

النوبة الثالثة

- تأويل « وما جعلنا لبشر من قبلك... » ٢٥٤
- داستان داود طائی ٢٥٤
- تأويل « خلق الانسان من عجل... » ٢٥٥
- تأويل « قل من ياكلوكم بالليل والنهار... » ٢٥٥
- تأويل « ونضع الموازين القسط... » ٢٥٦

٤ - النوبة الاولى

- ترجمه آیات ٥١ تا ٧٧ از سورة الانبياء ٢٥٨ - ٢٦١
- النوبة الثانية
- تفسير آية (٥١) « وَلَقَدْ اَتَيْنَا اِبْرٰهِيْمَ رَشْدًا... » ٢٦١

صفحة	
٢٩٣	تأويل «واسليمان الريح عاصفة...»
٢٩٤	تأويل «وايوب اذنادى ربه...»

٦- النبوة الاولى

ترجمه آيات ٨٧ تا ١٠٠ از سورة الانبياء ٢٩٥-٢٩٧

النبوة الثانية

٢٩٨	تفسير آية (٨٧) «وذا النون اذ ذهب مغاضياً...»
-----	--

داستان يونس

٢٩٨	تفسير آية (٨٨) «فاستجبنا له و
-----	-------------------------------

نجيناه...»

٣٠٢	تفسير آية (٨٩) «و زكريا اذ نادى
-----	---------------------------------

ربه...»

٣٠٣	تفسير آية (٩٠) «فاستجبنا له و وهبنا
-----	-------------------------------------

له...»

٣٠٣	تفسير آية (٩١) «والتي احصت
-----	----------------------------

فرجها...»

٣٠٣	تفسير آية (٩٢) «ان هذه امتكم امة
-----	----------------------------------

واحدة...»

٣٠٤	تفسير آية (٩٣) «و تقطعوا امرهم
-----	--------------------------------

بينهم...»

٣٠٤	تفسير آية (٩٤) «فمن يعمل
-----	--------------------------

من الصالحات...»

٣٠٥	تفسير آية (٩٥) «وحرام على قرية...»
-----	------------------------------------

تفسير آية (٩٦) «حتى اذا فتح

بأجوج ومأجوج...»

٣٠٦	تفسير آية (٩٧) «واقرب الوعد
-----	-----------------------------

الحق...»

٣٠٧	تفسير آية (٩٨) «انكم وما تعبدون من
-----	------------------------------------

دون الله...»

٣٠٨	تفسير آية (٩٩) «لو كان هؤلاء آلهة...»
-----	---------------------------------------

تفسير آية (١٠٠) «لهم فيها زفير...»

النبوة الثالثة

٣٠٨	تأويل «وذا النون اذ ذهب مغاضياً...»
-----	-------------------------------------

صفحة

٢٦٩	تفسير آية (٧١) «ونجيناهم ولو طأ...»
-----	-------------------------------------

٢٧٠	تفسير آية (٧٢) «وهبيناه اسحق...»
-----	----------------------------------

٢٧٠	تفسير آية (٧٣) «وجعلناهم ائمة...»
-----	-----------------------------------

٢٧١	تفسير آية (٧٤) «ولو طأ آتينا...»
-----	----------------------------------

٢٧١	تفسير آية (٧٥) «وادخلناهم في رحمتنا...»
-----	---

٢٧١	تفسير آية (٧٦) «ونوحاً اذ نادى من قبل...»
-----	---

٢٧١	تفسير آية (٧٧) «ونصرناه من القوم...»
-----	--------------------------------------

النبوة الثالثة

٢٧٣	تأويل «ولقد آتينا ابراهيم رشده من
-----	-----------------------------------

قبل...»

٢٧٣	تأويل «قلنا يا ناركوفى برداً...»
-----	----------------------------------

٥- النبوة الاولى

ترجمه آيات ٧٨ تا ٨٦ از سورة الانبياء ٢٧٤-٢٧٦

النبوة الثانية

٢٧٦	تفسير آية (٧٨) «وداود وسليمان...»
-----	-----------------------------------

٢٧٨	تفسير آية (٧٩) «فقمناها سليمان...»
-----	------------------------------------

٢٨٠	تفسير آية (٨٠) «وعلمناه صنعة
-----	------------------------------

لبوس لكم...»

٢٨١	تفسير آية (٨١) «واسليمان الريح عاصفة...»
-----	--

٢٨٢	داستان تخت سليمان
-----	-------------------

٢٨٢	تفسير آية (٨٢) «ومن الشياطين من
-----	---------------------------------

يفوضون له...»

٢٨٣	تفسير آية (٨٣) «وايوب اذنادى ربه...»
-----	--------------------------------------

٢٨٤	داستان ايوب
-----	-------------

٢٩١	تفسير آية (٨٤) «فاستجبنا له...»
-----	---------------------------------

٢٩١	تفسير آية (٨٥) «واسمه ميل وادريس و
-----	------------------------------------

وذا الكفل...»

٢٩١	تفسير آية (٨٦) «وادخلناهم
-----	---------------------------

في رحمتنا...»

النبوة الثالثة

٢٩٢	تأويل «وداود وسليمان...»
-----	--------------------------

صفحہ

- کفتار پیر طریقت ۳۰۹
تأویل > فاستجینا له ونجیناه من الغم... ۳۰۹
تأویل > وزکریا اذ نادى ربه... ۳۱۰
کفتار پیر طریقت ۳۱۰
تأویل > ان هذه امتكم امة واحدة... ۳۱۱
کفتار پیر طریقت ۳۱۲

۷۔ النوبة الاولى

ترجمہ آیات ۱۰۱ تا ۱۱۲ از

سورة الانبياء ۳۱۲-۳۱۴

النوبة الثانية

تفسير آية (۱۰۱) > ان الذين سبق لهم

منا الحسنی... ۳۱۴

تفسير آية (۱۰۲) > لا يسمعون حسيسها... ۳۱۵

تفسير آية (۱۰۳) > لا يحزنهم الفزع
الاكبر... ۳۱۵

تفسير آية (۱۰۴) > يوم نطوى السماء... ۳۱۶

تفسير آية (۱۰۵) > ولقد كتبنا في

الزبور... ۳۱۷

صفحہ

- تفسير آية (۱۰۶) > ان في هذه لايلاغا... ۳۱۸
تفسير آية (۱۰۷) > وما ارسلناك الا
رحمة للعالمين... ۳۱۸
تفسير آية (۱۰۸) > قل انما يوحى الي... ۳۱۹
تفسير آية (۱۰۹) > وان قولوا... ۳۱۹
تفسير آية (۱۱۰) > انه يعلم الجهر
من القول... ۳۱۹

تفسير آية (۱۱۱) > وان ادري لعله

فنتن لكم... ۳۱۹

تفسير آية (۱۱۲) > قل رب احكم

بالحق... ۳۲۰

النوبة الثالثة

تأویل > ان الذين سبق لهم

تأویل > لا يحزنهم الفزع الاكبر

تأویل > يوم نطوى السماء

تأویل > ولقد كتبنا في الزبور

تأویل > وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ۳۲۳

جزء هفدهم

۲۲۔ سورة الحج (۲۸ آية)

۱۔ النوبة الاولى

ترجمہ آیات ۱ تا ۱۷ از سورة

الحج ۳۲۵-۳۲۸

النوبة الثانية

محل نزول و تعداد آیات و کلمات و حروف

و فضیلت سورة الحج و آیات منسوخه ۳۲۸

تفسير آية (۱) > يا ايها الناس

اتقوا ربكم... ۳۲۹

تفسير آية (۲) > يوم ترونها

تفسير آية (۳) > و من الناس من يعادل

في الله ۳۳۱

تفسير آية (۴) > كتب عليه... ۳۳۲

تفسير آية (۵) > يا ايها الناس ان كنتم

فوريين... ۳۳۲

چگونگی آفرینش انسان در رحم مادر ۳۳۳

تفسير آية (۶) > ذلك بان الله

هو الحق ۳۳۴

صفحة

- تفسير آية (٢١) > ولهم مقام
من حديد» ٣٥٠
تفسير آية (٢٢) > كلها ارادوا ان يخرجوا
منها من غم... ٣٥٠
تفسير آية (٢٣) > ان الله يدخل الذين
آمنوا... ٣٥٠
تفسير آية (٢٤) > وهدوا الى الطيب
من القول... ٣٥١
تفسير آية (٢٥) > ان الذين كفروا... ٣٥١

النوبة الثالثة

- تأويل > المهر ان الله... ٣٥٤
تأويل > وهدوا الى الطيب من القول ٣٥٥
تأويل > سواء العاكف فيه والباد... ٣٥٦
داستان مرديكه در بغداد صاحب كام
ونعمت بود ٣٥٧

٣- النوبة الاولى

ترجمه آيات ٢٦ تا ٣٧ از سورة الحج ٣٥٨-٣٦٠

النوبة الثانية

- تفسير آية (٢٦) > واذبوأنا لبراهيم
مكان البيت... ٣٦٠
تفسير آية (٢٧) > واذن في الناس
بالحج... ٣٦١
تفسير آية (٢٨) > ليشهدوا منافع لهم... ٣٦٢
تفسير آية (٢٩) > ثم ليقتضوا قسومهم... ٣٦٣
تفسير آية (٣٠) > ذلك و من يعظم
حرمت الله... ٣٦٤
تفسير آية (٣١) > حنفاء لله غير مشركين
به... ٣٦٥

- تفسير آية (٣٢) > ذلك ومن يعظم
شعائر الله... ٣٦٦
تفسير آية (٣٣) > لكم فيها منافع... ٣٦٦
تفسير آية (٣٤) > ولكل امة جعلنا منسكاً... ٣٦٧
تفسير آية (٣٥) > الذين اذا ذكر الله وجلت
قلوبهم... ٣٦٧

صفحة

- تفسير آية (٧) > وان الساعة
آتية... ٣٣٥
تفسير آية (٨) > ومن الناس من يجادل
في الله... ٣٣٥
تفسير آية (٩) > ثاني عطفه... ٣٣٦
تفسير آية (١٠) > ذلك بما قدمت يداك... ٣٣٧
تفسير آية (١١) > و من الناس من يعبد الله
على حرف... ٣٣٧

- تفسير آية (١٢) > يدعوهم من دون الله... ٣٣٨
تفسير آية (١٣) > يدعوهم من ضره... ٣٣٨
تفسير آية (١٤) > ان الله يدخل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جنات... ٣٣٨
تفسير آية (١٥) > من كان يظن... ٣٣٩
تفسير آية (١٦) > و كذلك انزلنا... ٣٤٠
تفسير آية (١٧) > ان الذين آمنوا والذين
هادوا... ٣٤٠

النوبة الثالثة

- تأويل > بسم الله الرحمن الرحيم... ٣٤١
تأويل > يا ايها الناس... ٣٤٢
كفتار پير طريقت
تأويل > ان الزلزلة الساعة... ٣٤٢
تأويل > يا ايها الناس ان كنتم في ريب... ٣٤٣
تأويل > ذلك بان الله هو الحق... ٣٤٥

٢- النوبة الاولى

ترجمه آيات ١٨ تا ٢٥ از سورة الحج ٣٤٥-٣٤٧

النوبة الثانية

- تفسير آية (١٨) > الم تر ان الله
يسجد له... ٣٤٧
تفسير آية (١٩) > هذان خصمان... ٣٤٨
تفسير آية (٢٠) > يصهر به مافى
بطونهم... ٣٥٠

صفحة

تفسير آية (٣٦) «والبدن جعلناها لكم ...»	٣٦٨
تفسير آية (٣٧) «لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ...»	٣٦٩
النوبة الثالثة	
تأويل «واذبوأنا ابراهيم مكان البيت ...»	٣٧٠
تأويل «واذن في الناس بالحج ...»	٣٨١
تأويل «لشهدوا منافع لهم ...»	٣٧٢
تأويل «ذلك ومن يعظم حرمات الله ...»	٣٧٢
٤- النوبة الاولى	
ترجمه آيات ٣٨ تا ٥٧ از سورة الحج	٣٧٢-٣٧٧
النوبة الثانية	
تفسير آية (٣٨) «ان الله يدافع عن الذين آمنوا ...»	٣٧٧
تفسير آية (٣٩) «اذن للذين يقاتلون ...»	٣٧٧
تفسير آية (٤٠) «الذين اخرجوا من ديارهم ...»	٣٧٩
تفسير آية (٤١) «الذين ان مكناهم في الارض ...»	٣٨٠
تفسير آية (٤٢) «وان يكذبوك ...»	٣٨٠
تفسير آية (٤٣) «وقوم ابراهيم وقوم لوط ...»	٣٨١
تفسير آية (٤٤) «واصحاب مدين ...»	٣٨١
تفسير آية (٤٥) «فكان من قرية اهلكتها ...»	٣٨١
تفسير آية (٤٦) «افلم يسهر وافى الارض ...»	٣٨٣
تفسير آية (٤٧) «و يستعجلونك بالعذاب ...»	٣٨٤
تفسير آية (٤٨) «وكاين من قرية امليت لها ...»	٣٨٥
تفسير آية (٤٩) «قل يا ايها الناس ...»	٣٨٥
تفسير آية (٥٠) «فالذين آمنوا وعملوا الصالحات ...»	٣٨٥
تفسير آية (٥١) «والذين سءوا في آياتنا معاجزين ...»	٣٨٥

صفحة

تفسير آية (٥٢) «وما ارسلنا من قبلك ...»	٣٨٥
داستان سوره والنجم والقاء شيطان	٣٨٦
تفسير آية (٥٣) «ليجعل مايلقى الشيطان قنقه ...»	٣٨٧
تفسير آية (٥٤) «ولا يعلم الذين اوتوا العلم ...»	٣٨٨
تفسير آية (٥٥) «ولا يزال الذين كفروا في مربة منه ...»	٣٨٨
تفسير آية (٥٦) «الملك يومئذ ...»	٣٨٨
تفسير آية (٥٧) «والذين كفروا وكذبوا بآياتنا ...»	٣٨٨
النوبة الثالثة	
تأويل «ان الله يدافع عن الذين آمنوا ...»	٣٨٩
كفتار بيرطريق	٣٨٩
تأويل «ولو ادفع الله الناس بعضهم ببعض ...»	٣٩٠
تأويل «الذين ان مكناهم في الارض ...»	٣٩٠
تأويل «وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا ...»	٣٩١
٥- النوبة الاولى	
ترجمه آيات ٥٨ تا ٧٨ از سورة الحج	٣٩١-٣٩٢
النوبة الثانية	
تفسير آية (٥٨) «والذين هاجروا في سبيل الله ...»	٣٩٦
تفسير آية (٥٩) «ليدخلنهم مدخلا ...»	٣٩٧
تفسير آية (٦٠) «ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقبه ...»	٣٩٧
تفسير آية (٦١) «ذلك بان الله يوليح الليل في النهار ...»	٣٩٨
تفسير آية (٦٢) «ذلك بان الله هو الحق ...»	٣٩٨
تفسير آية (٦٣) «الم تر ان الله انزل ...»	٣٩٩

صفحة

- تفسير آية (٧٦) > يعلم ما بين ايديهم
٤٠٤ وما خلفهم ... <
تفسير آية (٧٧) > يا ايها الذين آمنوا اركعوا
٤٠٤ واسجدوا ... <
تفسير آية (٧٨) > واجاهدوا في الله حق
٤٠٥ جهاده ... <

النوبة الثالثة

- تأويل > والذين هاجروا في سبيل الله... <
٤٠٧ تأويل > ذلك بان الله يولج الليل
٤٠٨ في النهار ... <
تأويل > ذلك بان الله هو الحق ... <
٤٠٨ تأويل > الم تر ان الله انزل من
٤٠٨ السماء ماء ... <
تأويل > ما قدر الله حق قدره ... <
٤٠٩ تأويل > يا ايها الذين آمنوا اركعوا ... <
٤٠٩ تأويل > واجاهدوا في الله حق جهاده ... <
٤١٠ داستان ذوالنون مصري وعقرب
٤١١

صفحة

- تفسير آية (٦٤) > لهما في السموات وما
٣٩٩ في الارض ... <
تفسير آية (٦٥) > الم تر ان الله سخر لكم... <
٣٩٩ تفسير آية (٦٦) > وهو الذي احياكم... <
٣٩٩ تفسير آية (٦٧) > لكل امة جعلنا
٣٩٩ منسكا ... <
تفسير آية (٦٨) > وان جادلوك... <
٤٠٠ تفسير آية (٦٩) > الله يحكم بينكم يوم
٤٠٠ القيمة ... <
تفسير آية (٧٠) > الم تعلم ان الله يعلم ما
٤٠١ في السماء والارض ... <
تفسير آية (٧١) > ويعبدون من دون الله... <
٤٠١ تفسير آية (٧٢) > واذا قتلى عليهم آياتنا... <
٤٠٢ تفسير آية (٧٣) > يا ايها الناس ضرب
٤٠٢ مثل ... <
تفسير آية (٧٤) > وما قدروا الله حق
٤٠٣ قدره ... <
تفسير آية (٧٥) > الله يصطفى من الملائكة
٤٠٣ رسلا ... <

جزء هيجدهم

٢٣ - سورة المؤمنون (١١٨ آية)

الجزء الثامن عشر

- تفسير آية (١) > فداطع المؤمنون <
٤١٥ تفسير آية (٢) > الذين هم في صلواتهم
٤١٥ خاشعون <
تفسير آية (٣) > والذين هم عن اللغو
٤١٦ معرضون <
تفسير آية (٤) > والذين هم للزكوة
٤١٧ فاعلون <

١ - النوبة الاولى

ترجمه آيات ١ تا ١٦ از سورة

المؤمنون ٤١٣-٤١٤

النوبة الثانية

محل نزول وتعداد آيات و كلمات وحروف

و آيات منسوخه ٤١٥

صفحة

صفحة

٤- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٧ تا ٥٠ از سورة

٤٢٦-٤٣٠

المؤمنون

النوبة الثالثة

تفسير آية (١٧) > ولقد خلقنا فوقكم سبع

٤٣٠

طرائق ...

تفسير آية (١٨) > وانزلنا من السماء ماء

٤٣٠

بقدر ...

تفسير آية (١٩) > فانشا نالكم بهجنات ...

٤٣١

تفسير آية (٢٠) > وشجرة تخرج من طور

٤٣١

سيماء ...

تفسير آية (٢١) > وان لكم في الانعام

٤٣٢

لعبرة ...

تفسير آية (٢٢) > وعليها وعلى الفلك

٤٣٢

تحملون >

تفسير آية (٢٣) > ولقد ارسلنا نوحا الى

٤٣٢

قومه ..

تفسير آية (٢٤) > فقال الملاء الذين

٤٣٢

كفروا ...

تفسير آية (٢٥) > ان هو الا رجل بهجنة ...

٤٣٣

تفسير آية (٢٦) > قال رب انصرتن بما

٤٣٣

كذبون >

تفسير آية (٢٧) > فارحين الله ان اصنع

٤٣٣

الفلك ...

تفسير آية (٢٨) > فاذا استويت انت ومن

٤٣٣

معك ...

تفسير آية (٢٩) > وقل رب انزلني منزلا

٤٣٤

مباركا ...

تفسير آية (٣٠) > ان في ذلك لايات ...

٤٣٥

تفسير آية (٣١) > ثم انشأنا من

٤٣٥

بعدهم ...

تفسير آية (٣٢) > فارسلنا فيهم رسولا

٤٣٥

منهم ...

تفسير آية (٥) > والذين هم لفروجهم

٤١٧

حافظون >

تفسير آية (٦) > الا على ازاوجهم ...

٤١٧

تفسير آية (٧) > فمن ابتغى وراء ذلك ...

٤١٧

تفسير آية (٨) > والذين هم لامانا انهم وعهدهم

٤١٧

راعون >

تفسير آية (٩) > والذين هم على صلواتهم

٤١٨

يحافظون >

تفسير آية (١٠) > اولئك هم الواثنون >

٤١٨

تفسير آية (١١) > الذين يربون فردوس ...

٤١٨

تفسير آية (١٢) > ولقد خلقنا الانسان ...

٤١٩

تفسير آية (١٣) > ثم جعلناه نطفة في

٤١٩

قرازمكين >

تفسير آية (١٤) > ثم خلقنا النطفة

٤٢٠

علقة ...

تفسير آية (١٥) > ثم انكم بعد ذلك

٤٢١

لعميتون >

تفسير آية (١٦) > ثم انكم يوم القيمة

٤٢١

تبعثون >

النوبة الثالثة

٤٢١

تاويل > بسم الرحمن الرحيم >

٤٢٢

كفتار بير طريقت

٤٢٢

تاويل > قد افلح المؤمنون >

٤٢٢

تاويل > الذين هم في صلواتهم خاشعون >

٤٢٣

تاويل > والذين هم عن اللغو

٤٢٣

معرضون >

٤٢٣

كفتار بير طريقت

٤٢٣

تاويل > والذين هم للزكوة فاعلون >

٤٢٤

كفتار بير طريقت

٤٢٤

تاويل > ولقد خلقنا الانسان ...

٤٢٥

تاويل > ثم انشأناه خلقا آخر ...

٤٢٥

تاويل > ثم انكم بعد ذلك لعميتون >

٤٢٥

تاويل > ثم انكم يوم القيمة تبعثون >

صفحة

- داستان مريم وتولد عيسى
٤٣٩
- النوبة الثالثة**
- تأويل «ولقد خلقنا فوقكم...»
٤٤٠
- تأويل «وانزلنا من السماء ماء
بقدر...»
٤٤١
- تأويل «فانشأنا لاكم بهجنات...»
٤٤١
- تأويل «ولقد ارسلنا نوحاً الى
قومه...»
٤٤٢
- كفتار پير طريقت
٤٤٢
- تأويل «و قل رب انزلنى منزلا
مباركا...»
٤٤٢
- ٣ - النوبة الاولى**
- ترجمه آیات ٥١ تا ٩٥ از سورة
المؤمنون
٤٤٣ - ٤٤٨
- النوبة الثانية**
- تفسير آية (٥١) «يا ايها الرسل...»
٤٤٨
- تفسير آية (٥٢) «وان هذه امتكم...»
٤٤٨
- تفسير آية (٥٣) «فقطعو امرهم
بينهم...»
٤٤٩
- تفسير آية (٥٤) «فذرهم فى غمرتهم
حتى حين»
٤٥٠
- تفسير آية (٥٥) «ايحسبون انما نمدهم
به...»
٤٥٠
- تفسير آية (٥٦) «نسارع لهم فى
الخيرات...»
٤٥٠
- تفسير آية (٥٧) «ان الذين هم من
خشية ربهم مشفقون»
٤٥٠
- تفسير آية (٥٨) «والذين هم بايات ربهم
مؤمنون...»
٤٥٠
- تفسير آية (٥٩) «والذين هم بر ربهم
لا يعزكون»
٤٥٠
- تفسير آية (٦٠) «والذين يؤتون ما
آتوا»
٤٥٠

صفحة

- تفسير آية (٣٣) «وقال الملاء من قومه
الذين كفروا...»
٤٣٥
- تفسير آية (٣٤) «ولئن اطعمت بشراً
مثلكم...»
٤٣٥
- تفسير آية (٣٥) «ايعدكم انكم اذا متهم
وكنتم تراباً...»
٤٣٥
- تفسير آية (٣٦) «هيهاث هيهاث لما
توعدون...»
٤٣٥
- تفسير آية (٣٧) «ان هى الاحياتنا
الدنيا...»
٤٣٥
- تفسير آية (٣٨) «ان هو الارجل...»
٤٣٥
- تفسير آية (٣٩) «قال رب انصرنى بما
كذبون»
٤٣٦
- تفسير آية (٤٠) «قال عما قيل...»
٤٣٦
- تفسير آية (٤١) «فاخذتهم الصيحة
بالحق...»
٤٣٦
- تفسير آية (٤٢) «ثم انشأنا من بعدهم قروناً
آخرين»
٤٣٧
- تفسير آية (٤٣) «ما سبق من امة
اجلها...»
٤٣٧
- تفسير آية (٤٤) «ثم ارسلنا رسلنا
تتراءون...»
٤٣٧
- تفسير آية (٤٥) «ثم ارسلنا موسى و
اخاه هرون...»
٤٣٧
- تفسير آية (٤٦) «الى فرعون
وملائه...»
٤٣٧
- تفسير آية (٤٧) «فقالوا انؤمن لبشرين
مثلنا...»
٤٣٧
- تفسير آية (٤٨) «فكنزوهما فكانوا من
المهلكين...»
٤٣٨
- تفسير آية (٤٩) «ولقد آتينا موسى
الكتاب...»
٤٣٨
- تفسير آية (٥٠) «وجعلنا ابن مريم
امه آية...»
٤٣٨

صفحه

تفسير آية (۶۱) «اولئك يسارعون في
الغورات...» ۴۵۱
تفسير آية (۶۲) «ولا تكلف نفساً الا
وسعها...» ۴۵۱
تفسير آية (۶۳) «بل قلوبهم في
غمرة...» ۴۵۲
تفسير آية (۶۴) «حتى اذا اخذنا
مترفيهم...» ۴۵۲
تفسير آية (۶۵) «لا تجأروا اليوم...» ۴۵۳
تفسير آية (۶۶) «قد كانت آياتي تتلى
عليكم...» ۴۵۳
تفسير آية (۶۷) «مستكبرين
به...» ۴۵۳
تفسير آية (۶۸) «افلم يدبروا
القول...» ۴۵۳
تفسير آية (۶۹) «ام لم يعرفوا
رسولهم...» ۴۵۴
تفسير آية (۷۰) «ام يقولون به
جنة...» ۴۵۴
تفسير آية (۷۱) «ولو اتبع الحق
اهواءهم...» ۴۵۴
تفسير آية (۷۲) «ام تسألهم خرجاً...» ۴۵۵
تفسير آية (۷۳) «وانك لتدعوهم الى
صراط مستقيم» ۴۵۵
تفسير آية (۷۴) «وان الذين لا يؤمنون
بالآخرة...» ۴۵۵
تفسير آية (۷۵) «ولو رحمناهم وكشفنا
ما بهم من ضر...» ۴۵۵
تفسير آية (۷۶) «ولقد اخذناهم
بالعذاب...» ۴۵۵
تفسير آية (۷۷) «حتى اذا فتحنا عليهم
باباً...» ۴۵۶
تفسير آية (۷۸) «وهو الذي انشأ لكم
السمع والابصار...» ۴۵۶

صفحه

تفسير آية (۷۹) «وهو الذي ذرأكم في
الارض...» ۴۵۶
تفسير آية (۸۰) «وهو الذي يحيى و
يميت...» ۴۵۶
تفسير آية (۸۱) «بل قالوا...» ۴۵۶
تفسير آية (۸۲) «قالوا اذامتنا وكنا
تراباً وعظاماً...» ۴۵۶
تفسير آية (۸۳) «لقد وعدنا نحن...» ۴۵۶
تفسير آية (۸۴) «قل لمن الارض...» ۴۵۶
تفسير آية (۸۵) «سيقولون لله...» ۴۵۷
تفسير آية (۸۶) «قل من رب السموات
السبع...» ۴۵۷
تفسير آية (۸۷) «سيقولون لله قل افلا
تتقون» ۴۵۷
تفسير آية (۸۸) «قل من بيده ملكوت
كل شيء...» ۴۵۷
تفسير آية (۸۹) «سيقولون لله...» ۴۵۸
تفسير آية (۹۰) «بل آتيناكم بالحق...» ۴۵۸
تفسير آية (۹۱) «ما اتخذ الله من
ولد...» ۴۵۸
تفسير آية (۹۲) «عالم الغيب و
الشهادة...» ۴۵۸
تفسير آية (۹۳) «قل رب امانىنى...» ۴۵۹
تفسير آية (۹۴) «رب فلا تجعلنى...» ۴۵۹
تفسير آية (۹۵) «وانا على ان
نريك...» ۴۵۹
التوبة الثالثة
تأويل «يا ايها الرسل...» ۴۵۹
تأويل «ان هذه امتكم امة واحدة...» ۴۶۰
تأويل «ايحسبون اننا ندهم به...» ۴۶۱
تأويل «ان الذين من خشية ربهم
مشفقون...» ۴۶۲
كتاوير طريقت ۴۶۲

صفحة

تأويل > «ولا تكلف نفساً إلا وسعها...» ٤٦٢
كفتار پير طريقت در حقيقت
تصوف ٤٦٢

٤- النوبة الاولى

ترجمه آيات ٩٦ تا ١١٨ از سورة المؤمنون
٤٦٣ تا ٤٦٦

النوبة الثانية

تفسير آية (٩٦) > ادفع بالتي هي
احسن ... ٤٦٦
تفسير آية (٩٧) > وقل رب اعوذ بك ... ٤٦٦
تفسير آية (٩٨) > واعوذ بك رب ان
يحضرون < ٤٦٧
تفسير آية (٩٩) > حتى اذا جاء احدهم
الموت ... ٤٦٨
تفسير آية (١٠٠) > لعلى اعمل صالحاً... ٤٦٨
تفسير آية (١٠١) > فاذا نفع في الصور... ٤٦٨
تفسير آية (١٠٢) > فمن نقلت موازينه... ٤٦٩
تفسير آية (١٠٣) > ومن خفت موازينه... ٤٦٩
تفسير آية (١٠٤) > تلفح وجوههم
النار ... ٤٦٩
تفسير آية (١٠٥) > الم تكن آياتي تتلى
عليكم ... ٤٧٠
تفسير آية (١٠٦) > قالوربنا غلبت علينا
شقوتنا ... ٤٧٠
تفسير آية (١٠٧) > ربنا اخرجنا
منها ... ٤٧٠
تفسير آية (١٠٨) > قال اخسؤا فيها... ٤٧٠

صفحة

تفسير آية (١٠٩) > انه كان فريق من
عبادي ... ٤٧١
تفسير آية (١١٠) > فاخذهم وهم
سخرها ... ٤٧١
تفسير آية (١١١) > انى جزيتهم اليوم
بما صبروا ... ٤٧١
تفسير آية (١١٢) > قال كم لبستم ... ٤٨٢
تفسير آية (١١٣) > قالوا لبثنا يوماً أو بعض
يوم ... ٤٧٢
تفسير آية (١١٤) > قال ان لبستم الا
قليلاً ... ٤٧٢
تفسير آية (١١٥) > افحسبتم انما خلقناكم
عبياً ... ٤٧٢
تفسير آية (١١٦) > فتعالى الله الملك
الحق ... ٤٧٣
تفسير آية (١١٧) > ومن يدع مع الله
الهاً ... ٤٧٤
تفسير آية (١١٨) > وقل رب اغفر ... ٤٧٤
النوبة الثالثة
تأويل > ادفع بالتي هي احسن ... ٤٧٤
تأويل > وقل رب اعوذ بك ... ٤٧٥
تأويل > حتى اذا جاء احدهم
الموت ... ٤٧٦
تأويل > افحسبتم انما خلقناكم
عبياً ... ٤٧٧
كفتار پير طريقت ٤٧٨

جزء هيجدهم

٢٤- سورة النور (٦٩ آية)

النوبة الثانية

محل نزول و تعداد آيات و كلمات و حروف
و فضيلت سورة النور و آيات منسوخه ٤٨١

١- النوبة الاولى

ترجمه آيات ١ تا ١٠ از سورة
النور ٤٧٩-٤٨١

صفحه

- تفسیر آیه (۱) > سوره انزلناها <... ۴۸۱
تفسیر آیه (۲) > الزانیة والزانی <... ۴۸۲
تفسیر آیه (۳) > الزانی لا ینکح الا زانیة او مشرکه <... ۴۸۴
در معنی نزول آیه > الزانی لا ینکح <... ۴۸۵
تفسیر آیه (۴) > والذین یرمون المحصنات <... ۴۸۶
تفسیر آیه (۵) > الا الذین تابوا <... ۴۸۷
تفسیر آیه (۶) > والذین یرمون ازواجهم <... ۴۸۷
تفسیر آیه (۷) > و الخامسة ان لعنت الله علیہ <... ۴۸۸
تفسیر آیه (۸) > و یدرؤا عنها العذاب <... ۴۸۸
سبب نزول آیه > و یدرؤا عنها العذاب <... ۴۸۹
تفسیر آیه (۹) > والخامسة ان غضب الله علیہا <... ۴۸۹
فصل در لعان ۴۹۱
تفسیر آیه (۱۰) > ولولا فضل الله علیکم <... ۴۹۱

النوبة الثالثة

- تأویل > بسم الله الرحمن الرحيم < ۴۹۲
یا یل > سوره انزلناها <... ۴۹۳
یل > الزانیة و الزانی فاجلدا <... ۴۹۳
کفتار پیر طریقت ۴۹۴
تأویل > الزانی لا ینکح الا زانیة <... ۴۹۵

۳ - النوبة الاولى

ترجمه آیات ۱۱ تا ۲۹ از

سوره النور ۴۹۵-۴۹۸

النوبة الثانية

تفسیر آیه (۱۱) > ان الذین جاؤا

- بالافک <... ۴۹۹
داستان مهمت زدن منافقان به ایشه ۴۹۹
تفسیر آیه (۱۲) > ولولا ان سمعتموه <... ۵۰۳

صفحه

- تفسیر آیه (۱۳) > ولولا جاؤا علیہ <... ۵۰۴
تفسیر آیه (۱۴) > و لولا فضل الله علیکم <... ۵۰۴
تفسیر آیه (۱۵) > ان تلقونه بالسفکم <... ۵۰۴
تفسیر آیه (۱۶) > ولولا ان سمعتموه <... ۵۰۵
تفسیر آیه (۱۷) > یطعنکم الله <... ۵۰۵
تفسیر آیه (۱۸) > و یبین الله لکم آایات <... ۵۰۵
تفسیر آیه (۱۹) > ان الذین یحبون <... ۵۰۵
تفسیر آیه (۲۰) > ولولا فضل الله علیکم ورحمته <... ۵۰۶
تفسیر آیه (۲۱) > یا ایها الذین آمنوا <... ۵۰۶
تفسیر آیه (۲۲) > ولایات <... اولوا الفضل <... ۵۰۶
تفسیر آیه (۲۳) > ان الذین یرمون المحصنات <... ۵۰۷
تفسیر آیه (۲۴) > یوم تشهد علیهم السننهم <... ۷۰۸
تفسیر آیه (۲۵) > یومئذ یوفیهم الله <... ۵۰۸
تفسیر آیه (۲۶) > الخبیثات للخبیثین <... ۵۰۹
تفسیر آیه (۲۷) > یا ایها الذین آمنوا لا تدخلوا بیوتاً <... ۵۰۹
تفسیر آیه (۲۸) > فان لم تجدوا فیها احداً <... ۵۱۰
تفسیر آیه (۲۹) > لیس علیکم جناح <... ۵۱۱
النوبة الثالثة
تأویل > ان الذین جاؤا بالافک <... ۵۱۱
داستان محمد بن حسان که در بی دوستان حق من گشت ۵۱۲
داستان بعضی که در بهشت است ۵۱۴
تأویل > الطیبات للطیبین <... ۵۱۵

صفحة

٣- النوبة الاولى

ترجمه آیات ٣٠ تا ٣٤ از سورة

النور ٥١٥-٥١٧

النوبة الثانية

تفسير آية (٣٠) > قل للمؤمنين يغضوا من

٥١٧

ابصارهم...

تفسير آية (٣١) > وقل للمؤمنات يغضن

٥١٨

من ابصارهن ...

تفسير آية (٣٢) > وانكحوا الايامى

٥٢٢

منكم ...

تفسير آية (٣٣) > وليستغفب ...

٥٢٤

داستان عبدالله بن ابى سلول وكنيز كان او

٥٢٦

تفسير آية (٣٤) > ولقد انزلنا اليكم ...

٥٢٦

النوبة الثالثة

تأويل > قل للمؤمنين يغضوا من

٥٢٨

ابصارهم ...

٥٢٨

كفتار پير طريقت

تأويل > ولا يبدین زینتهن الا ماظهر

٥٢٨

منها ...

٤- النوبة الاولى

ترجمه آیات ٣٥ تا ٤٢ از سورة

النور ٥٢٩-٥٣١

النوبة الثانية

تفسير آية (٣٥) > الله نور السموات

٥٣١

والارض ...

تفسير آية (٣٦) > فى بيوت ...

٥٣٦

تفسير آية (٣٧) > رجال لا تعلمهم

٥٣٨

تجارة ...

تفسير آية (٣٨) > ليجزيم الله ...

٥٣٩

تفسير آية (٣٩) > والذين كفروا اعمالهم

٥٣٩

كسر اب ببيعة ...

صفحة

تفسير آية (٤٠) > او كظلمات فى

٥٤٠

بحر لجنى ...

تفسير آية (٤١) > الم تر ان الله ...

٥٤١

تفسير آية (٤٢) > والله ملك السموات

٥٤١

والارض ...

النوبة الثانية

تأويل > الله نور السموات والارض ...

٥٤٢

داستان يکى از علماء تابعين که بغزای روم

٥٤٤

رفته واسير شده بود

تأويل > فى بيوت اذن الله ان

٥٤٧

ترفع ...

تأويل > رجال لا تعلمهم تجارة ...

٥٤٧

داستان ذوالنون مصرى وسعدون مجنون

٥٤٨

تأويل > والذين كفروا اعمالهم

٥٤٨

كسر اب ...

٥- النوبة اولي

ترجمه آیات از ٤٣ تا ٦٤ از سورة

النور ٥٥٤-٥٥٤

النوبة الثانية

تفسير آية (٤٣) > الم تر ان الله يزجى

٥٥٤

سحاباً ...

تفسير آية (٤٤) > يقلب الله الليل

٥٥٦

والنهار ...

تفسير آية (٤٥) > والله خلق كل دابة ...

٥٥٦

تفسير آية (٤٦) > ولقد انزلنا آيات

٥٥٦

مبينات ...

تفسير آية (٤٧) > ويقولون آمنا بالله ...

٥٥٧

تفسير آية (٤٨) > واذا دعوا الى الله

٥٥٧

ورسوله ...

تفسير آية (٤٩) > وان يكن لهم

٥٥٧

الحق ...

تفسير آية (٥٠) > افي قلوبهم مرض ...

٥٥٨

تفسير آية (٥١) > انما كان قول

٥٥٨

المؤمنين ...

تفسیر آیه (۵۲) > ومن يطع الله و	۵۵۸	تفسیر آیه (۶۰) > والقواعد من النساء ...	۵۶۵
رسوله ...		تفسیر آیه (۶۱) > ليس على الا عمى	۵۶۵
تفسیر آیه (۵۳) > واقسموا بالله جهد	۵۵۸	حرج ...	
ایمانهم ...		تفسیر آیه (۶۲) > انما المؤمنون الذين	۵۶۹
تفسیر آیه (۵۴) > قل اطيعوا الله واطيعوا	۵۵۸	آمنوا بالله ورسوله ...	
الرسول ...		تفسیر آیه (۶۳) > لا تجعلوا دعاء الرسول	۵۷۰
تفسیر آیه (۵۵) > وعدا الله الذين آمنوا	۵۵۹	ببيكم ...	
منكم ...		تفسیر آیه (۶۴) > الا ان الله مافى السموات	۵۷۱
تفسیر آیه (۵۶) > واقموا الصلوة وآتوا	۵۶۲	والارض ...	
الزكوة ...		النوبة الثالثة	
تفسیر آیه (۵۷) > ولا تحسبن الذين	۵۶۲	تأويل > الم تر ان الله يزجى سحاباً ...	۵۷۲
كفروا ...		كفتار پير طريقت	۵۷۲
تفسیر آیه (۵۸) > يا ايها الذين آمنوا	۵۶۲	تأويل > يقلب الله الليل والنهار ...	۵۷۳
لهستأذنكم الذين ملكت		تأويل > وعدا الله الذين آمنوا منكم ...	۵۷۳
ایمانكم ...		داستان احمد خضرويه كه سجاده اى براى بويزيد	۵۷۵
تفسیر آیه (۵۹) > واذا بلغ الاطفال منكم	۵۶۵	بسطامى فرستاد	
الحلم ...			

خلاصه فهرست

صفحه

۵۷۲

۵۸۲

۵۸۷

۵۹۱

۵۹۴

۵۹۸

فهرست سوره مريم

فهرست سوره طه

فهرست سوره الانبياء

فهرست سوره الحج

فهرست سوره المؤمنون

فهرست سوره النور